

مجلة

مجمع اللغة العربية دمشق

« مجلة المجمع العلمي العربي سابقاً »



مركز توثيق مكتبة الأسد



كانون الثاني « يناير » سنة ١٩٦٦ م

رمضان سنة ١٣٨٥ هـ

مجلة
 مجمع البعث العربي الفكري
 مجلة المصنف الوطني العربي سابقا

انشرت سنة ١٣٣٩ هـ الموافقة لسنة ١٩٢١ م

نصدر أربعة أعداد في السنة

قيمة الاشتراك السنوي } في جميع البلاد العربية ١٠٠٠ قرش سوري
 وفي سائر الأقطار ١٢٠٠ قرش سوري
 وإذا طُلب إرسال المجلة بالبريد الجوي تُضاف أجرته إلى قيمة الاشتراك

(تُدفع قيمة الاشتراك عند طلبه)

البحوث والمصطلحات التي ينشرها الكتاب في هذه المجلة تعبر عن
 آرائهم الشخصية .

قاسم بن ثابت السرقسطي

وكتابه

في غريب الحديث المسمى بالدلائل

في كتاب سيدنا الرسول العربي ﷺ لوائل بن حجر ولقومه الأقبال العبايلة من أهل حضرموت ألقاظ غريبة كان لا يفهم أكثرها الصحابة من حوله . لأنه كان يخاطب كل قوم من العرب بلغتهم الخاصة ، ومن هذا الكتاب : « على التبعة شاة والتبعة لصاحبها ، وفي السيوب الخمس لا خيلاط ولا وراط ، ولا شيناق ولا شيفار ، ومن أجبي فقد أربي ^(١) » ، وقد سئل ابن الأعرابي عن (التبعة) فقال : لا أنري ؛ وقال الإمام علي للنبي ﷺ ، وقد سمعه يخاطب وقد بني تهيد ^(٢) : يا رسول الله ، نحن بنو أب واحد ،

-
- (١) وعن الفراء : (التبعة) من الشاة القطعة التي تحب الصدقة ترمى حول البيوت و (التبعة) الشاة تذبح في المجاعة ، وقد ذكر الزخمرى في أول كتابه الفائق هذه الرسالة ، ومن شرحه لألفظها : (السيوب) الركاز وهو المال أو المعدن المدفون جمع سيب بمعنى العطاء لأنه عطاء الله ، و (الخيلاط) أن يخاطب صاحب الثمانين صاحب الأربعين في الغنم ، و (الوراط) خداع المصدق بأن يكون له أربعون شاة فيعطى صاحبها نصفها مأخوذ من الورطة ، و (الشناق) أخذ شيء من الشئ وهو ما بين الفريضتين ، و (الشفار) من أنواع الزواج في الجاهلية ، و (أجبي) باع الزرع قبل بدء صلاحه ، و (أربي) دخل في الربا ، والمصدر الإرباء .
- (٢) بنو تهيد من قبائل اليمن .

وزالك تكلم وفود العرب بما لا تفهم أكثره ، فقال : أدبني ربي فأحسن تأديبي ، ورديت في بني سعد (١) .

وظل أصحاب النبي يسألونه عما لا يفهمون له معنى فيفسره لهم ، واستمر ذلك إلى وفاته ، ولما فتحت الأمصار ، وخالط العرب من الأعاجم الفرس والحيش والروم والأنباط ، تداخلت اللغات ، ونشأ من مسالة الأعاجم من تعلموا من العربية لغة التخاطب ففسد ، ثم نهج التابعون نهج الصحابة إلا أنهم كانوا أقل منهم ضبطاً وإتقاناً ، فصعب على كثير من المسلمين فهم ماورد في القرآن والحديث من الغريب ، فاستعجمت العربية بأبناء الأعاجم ، واستشرى فساد اللغة ، وكثرت الألفاظ الغريبة ، فشرع الفُسر على العربية من علمائها في جمع الغريب من ألفاظ الحديث والآثار ؛ ومما أورده ابن الأثير أيضاً في مقدمة نهايته في تاريخ تأليف غريب الحديث ما خلاصته :

قيل ان أول من جمع في هذا الفن شيئاً وألف فيه أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي ، فجمع من ألفاظ غريب الحديث والأثر كتاباً صغيراً ذا أوراق معدودات ، ولم تكن قلته لجلبه بغيره من غريب الحديث ، وإنما كان ذلك لأمرين : أحدهما أن كل مبتدئ لشيء لم يسبق إليه فانه يكون قليلاً ثم يكثر ، وصغيراً ثم يكبر ، والثاني أن الناس يومئذ كان فيهم بقية ، وعندهم معرفة فلم يكن الجهل قد عم ، ولا الخطب قد تم ، ثم جمع أبو الحسن الثغر بن شميل (٢) المازني بعده كتاباً في غريب الحديث أكبر من كتاب أبي عبيدة وشرح فيه وبسط على صغر حجمه ولطفه ، ثم جمع عبد الملك بن قريب (الأصمعي) كتاباً أحسن فيه الصنع وأجاد ، ونيف على كتابه وزاد ، وكذلك

(١) في الرب سعود كثيرة منها سعد قيس وسعد بكر بن هوازن ومنهم حليلة السمدية التي أرضعت النبي ﷺ وكانوا من أفصح العرب وأكثرهم سروة ووفاء .

(٢) توفي ٥٨١ هـ .

محمد بن المستير المعروف بقطرب وغيره من أئمة اللغة والفقه جمعوا أحاديث تكلموا على لغتها ومعناها في أوراق ذوات عدد ، ولم يكس أحداهم بفرد عن غيره بكبير حديث لم يذكره الآخر ، واستمرت الحال إلى زمن أبي عبيد القاسم بن سلام وذلك بعد المائتين فجمع كتابه المشهور في غريب الحديث والآثار ، ويروى أنه قال : إني جمعت كتابي هذا في أربعين سنة ، وهو كان خلاصة عمري ، وظل كتابه مرجع الناس إلى عصر ابن قتيبة الدينوري فصنف كتابه في غريب الحديث والآثار . وحذا فيه حذو أبي عبيد وتبع ما أغفله من الألفاظ الغريبة .

ومن ألف في غريب الحديث والآثار وكان في زمان ابن قتيبة الإمام إبراهيم بن إسحق الحربي وجمع كتابه المشهور في غريب الحديث ، وهو في مجلدات عدة استقصى فيه الأحاديث بطرق أسانيدهما ، ومثله ألف في الغريب شمر بن حمدويه ، وأبو العباس أحمد بن يحيى (ثعلب) ، وأبو العباس محمد ابن يزيد المبرد ، وأبو بكر محمد بن القاسم الأنباري ، وأحمد بن الحسن الكندي ، وأبو عمر الزاهد صاحب ثعلب ، ولم يخلُ عصر ممن لم يجمع في هذا الفن شيئاً ، وفي فهرست ابن النديم فصل خاص للمؤلفين في غريب الحديث كهؤلاء الذين مر ذكرهم . وفي تراجم علماء اللغة والحديث من الفهرست كثير ممن لم يذكرهم ابن النديم في هذا الفصل ولعلمهم يلفون المذكورين أو يزيدون .

واستمرت الحال في تصنيف الغريب إلى عهد الإمام أحمد بن محمد الخطابي وكان بعد ٣٦٠ هـ ، فألف كتابه المشهور الذي سلك فيه نهج أبي عبيد وابن قتيبة فقد ذكر الخطابي كتابيهما وأثنى عليهما ، وذكر في كتابه أنه ذكر ما لم يرد في كتابيهما من ألفاظ الغريب ، وفي عصر الخطابي صنف الإمام أحمد بن محمد الهروي صاحب الإمام الأزهري كتابه في غريب القرآن والحديث

وسماه كتاب الغربيين ، جمع فيه ما في كتاب أبي عبيد وابن قتيبة وغيرهما من المتقدمين ، فانتشر في الأمصار وصار العمدة في غريب الحديث .

وألف أبو القاسم الزمخشري في غريب الحديث كتابه (الفائق) مقفًى على حروف المعجم^(١) ، ثم ألف محمد بن أبي بكر المديني الاصفهاني كتاباً سلك فيه مسلك الهروي وقد اختصره من كتابه ، ثم اطلع الإمام ابن الأثير على جميع ما صنف من قبله فألف كتابه النهاية في غريب الحديث والأثر ، وهو اليوم مرجع الباحثين عن غريب الحديث ، ولم يذكر في مقدمة كتابه الدلائل لأنه كتاب مغربي لم يطلع عليه ولم يبلغه ما قاله صاحب الأمالي فيه .

مزايا كتاب الدلائل . — آل قاسم بن ثابت العوفيّين منزلة سامية بين علماء الأندلس ، ولكتاب الدلائل في شرح غريب الحديث مزايا جمّة ، ولم يستغن عنه علماء الحديث واللغة ، فكافوا بفاخرون بقراءته ، نذكر على سبيل المثال الشيخ عبد الملك بن زهر الايادي ، ففي كتاب التسكلة لابن الأثير يروى عن أبي محمد بن عتاب أنه تناول منه موطئاً مائة والصحيحين والدلائل لقاسم السرقسطي . وكان العلماء يقرأون الدلائل على قاسم بن ثابت ، ويكتبونها عن الأصل ويفاخرون بذلك ، وذكرت التسكلة من كتب الدلائل عبد الله بن محمد بن سارة البكري فقد كتب الدلائل لقاسم بن ثابت من أصله وقرأها عليه ، وتسلسل التحديث بالدلائل في أولاد قاسم منهم عبد الله ابن ثابت بن سعيد بن ثابت بن قاسم بن ثابت بن حزم العوفي . فقد كان يحدث بالدلائل من تأليف جده الأعلى عن أبيه متصلاً ذلك في سلفه إلى جده ، وكان فقيهاً عريقاً في النباهة والعلم ، وحدث عنه من أكابر العلماء كثيرون .

(١) طبع للمرة الأولى في حيدرآباد الدكن ١٣٢٤ هـ ، ثم طبعته في القاهرة دار إحياء الكتب العربية ١٣٦٤ هـ .

وفي الدلائل من غريب اللغة وشرحه الفصل ما ليس في غيره من كتب الغريب واللغة ، فقد جاء في (بنية التلمس)^(١) ترجمة لقابت بن قاسم بن ثابت ، وذكر فيها كتاب الدلائل فقال : هو كتاب مفيد ذكر فيه ما لم يذكره أبو عبيد (القاسم بن سلام) ولا الخطابي وأورد فيه من اللغة ما لم يورده أحد من علماء الغريب ،

وكثيراً ما استشهد صاحب اللسان بالأحاديث النبوية وآثار الصحابة باختصار وحذف ، وهي كاملة في الدلائل ، مثل ذلك مادة (عالج) في اللسان فقد جاء فيها ما نصه : « وعالجه فعَلَجْه عَلاجاً : إذا زاوله فَنابَه ، وعالج عنه دافع ، وفي حديث علي : إنه بعث رجلين في وجه وقال : إنكما عَلاجان فمالجا عن دينكما ... المَلَج الرجل القوي الضخم ، و (عالجا) أي مارسنا العمل الذي اتدبثكما إليه ، وجاء بعد حديث علي هذا في كتاب الدلائل ما نصه مع السند :

« حدثنا موسى بن هرون قال أخبرنا علي بن الجعد قال أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال : دخلت على علي أنا ورجلان : رجل منا - أي من بني مراد قوم عبد الله بن سلمة المرادي - ورجل من بني أسد أحسبه ، قال : فوجهها وجهاً فقال : إنكما عَلاجان فمالجا عن دينكما . » وبحديث الدلائل عرفنا الرجلين وقوميهما ، واطمأن القلب بالسند فإن موسى ابن هرون قد ذكره ابن حبان في الثقات ، وحسب علي بن الجعد أن يروي عنه مثل البخاري وأبي داود وأحمد وابن معين الذي كتب عنه أكثر من ثلاثين سنة : ثم من شواهد مادة (عالج) في الدلائل وهي غير موجودة في اللسان رجز الحديث التالي الذي رواه سهل بن محمد (أبو حاتم السجستاني) عن الأصمعي قال : أنشدني أعمراني من بني بكر بن وائل في مسلمة بن عبد الملك :

مَسْلَمَ يا خَيرَ قَريشَ درجاً أَجَلَّها حِلْماً وَأَجْهاها حِجْبا
إِذا المَلَماتِ اِعتَلَجْنَ عَليْها كَنتَ باذِناً لَلهِ مَنا مَخرِجا
وَمِنَ الشَواهِدِ المُتعلِقة بِهذه المادَّة ولا تَوجَدُ في اللسانِ : حَدِيثُ يَحْيَى
ابنِ مَعينَ عَنِ الأبرشِ قالَ : حَدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ اسحاقَ قالَ : رَأيتُ سَالمَ بنَ عَبْدِ اللهِ (١)
يَلْبِسُ الصُوفَ ، وَكانَ عَليْهِ الخَلقُ ، يَعالِجُ يَيدِيهَ وَيَعمَلُ ، وَقولُهُ (عَليْهِ الخَلقُ)
مِثْلُ حَدِيثِهِ الأخرِ الَّذي يَقولُ فِيهِ : (كانَ ذا كِيدَةٍ) قالَ أَبُو زَيدَ يَقالُ :
ما أَحسَنَ كِيدَتَهُ وَعَيدَتَهُ أَيَ قوتَهُ وَأَنشدَ :

إِنِّي عَلى ذاكِ لَبائِكِ كِيدَتِي وَتارِكِ وَجِبي بَينَ صَديقي
وَجاعِلِ ذَكَرِ الغَواني هَمَتي

وفي مادَّة (حَزم) مِنَ اللسانِ يَستَشْهِدُ ابنُ مَظْطَورَ عَلى قولِهِم : شَدَّ
حَزامَهُ وَحِيازِمَهُ أَيَ تَسمَرَ للأمرِ بِقولِهِ : « وفي حَدِيثِ عَلِيٍّ عَليه السَلامُ :
أَشَدُّ حِيازِمَكَ للموتِ فَانِ الموتِ لا قِيسَكا
وعِبارَةُ الدلائِلِ : « وفي حَدِيثِ عَلِيٍّ بنِ أَبِي طالِبٍ أَنَّهُ كانَ إِذا نَظرَ إِلى
ابنِ مَلْجَمٍ يَقولُ :

أَشَدُّ حِيازِمَكَ للموتِ فَانِ الموتِ آتِيسَكا
ولا تَجزِعُ مِنَ الموتِ إِذا حَلَّ بِواديكَ

حَدَّثنا ابنُ الهيثَمِ عَنِ داودَ بنِ مُحَمَّدٍ عَنِ ثابِتِ بنِ عَبْدِ العَزيزِ ، قالَ
يَقالُ لِلرَجلِ : أَشَدُّ حِيازِمَكَ لَهذا الأَمْرِ أَيَ تَسمَرَ للأمرِ ، أَيَ وَطَنِ
نَفسِكَ عَليه ، وَالحِيزومُ المَصدَرُ وما اِحترَمَ بِهِ قالَ الرَوايِ :

زَجَلُ الحَداءِ كَأَنَّ في حِيزومِهِ قَصباً وَمَقنَعَةُ الحَنيَنِ كَحِوِلا

يَقولُ كانَ في صَوْتِهِ مَزاميرُ مِنَ حَسَنِ صَوْتِهِ ، وَقولُهُ (مَقنَعَةُ الحَنيَنِ)

(١) هو حفيد عمر بن الخطاب ، أحد الفقهاء السبعة . وكان من الثقات الأثبات يشبه
أباه في الهدى والست .

يعني نافقة إذا حثت رفعت رأسها وأقعته ، وبعضهم يسمي الحيزوم حزيماً
قال أعشى بأهله :

إني أشد حزبي ثم يدركني منك البلاء ومن آلائك الذكر
وفي حديث العائدي التالي الذي جاء في الدلائل صلة لشعر أحيحة بن
الجلاح لم تذكر في الأغاني (١) ولا في خزنة الأدب للبغدادي ولا في محاضرة
المجمع العلمي للمغربي عن أحيحة ولا غيرها مما لم أطلع عليه ، والحديث هو :
حدثنا أحمد بن زكرياء العائدي في حديث له إن المثل الذي تمثل به عليّ
ابن أبي طالب رحمه الله هو لأحيحة بن الجلاح (٢) يقوله لابنه سهل وزادنا فيه :
ألا أبلغُ سهلاً أنـني ما عشتُ كافيك
فلا يشغلُك عمّا لك في السيف ترائيك
وسمّج عنك في المشية لا يجدي تباريك
فان الدرع والبيضـة يوم الروع تكفيك
وقوله (لا يجدي تباريك) فإن البزاء في الظاهر أن يتأخر العجز ويستقدم
الصدر ، فتراه لا يقدر أن يقيم ظهره ، يقال : رجل أبزى وامرأة بزواء ،
ويقال للمرأة إذا كانت عجيزتها خارجة : قد تبارزت قال عبد الرحمن بن حسان :
فتبارزت وتبارخت لهما جلسة الجازر يستنجي الوتر
وقال كثير :

رأيتي كأشلاء اللحام وبعليها من القوم أبزى منحز متباطن
وهناك شروح نفيسة أخرى تركناها خشية الإسهاب ، وفي هذا الحديث
نجد اللسان قد اقتصر على البيت الأول من شعر أحيحة ، وهو الذي يستشهد

(١) الأغاني ١١٥/١٣ وخزنة البغدادي ٢٣/٢ ومحاضرات المجمع العلمي العربي ١٦٧/١ .

(٢) الأوسي (- ١٣٠ هـ) شاعر جاملي من دهاة العرب وأبطالهم كان سيد يترب
في الجاهلية ، وله فيما أطمان ومزارع ومال كثير ، أما شعره فالباق منه قليل
ولا نعلم له ديواناً مخطوطاً .

المعرضيون به على الخزم الذي قد يكون جملة مثل (أشدد) ، وفي الدلائل ستة أبيات ، وبمثل هذا الاستشهاد والتفصيل الجميل تزداد معاني الغريب وضوحاً وبياناً ورسوخاً في الذهن .

أما القاموس المحيط فما انتقدوه على معجمه ما في تعريفاته للكلمات من اختصار مخل بالمعنى الدقيق والوصف ، وما قصده إلا حشواً كبير عدد من المفردات في قاموسه ليفتح بذلك على الجوهري وصاحبه ، وتعريفات الصحاح أوضح وأتم من تعريفات القاموس ، وفي الدلائل من الشروح ما هي أشد تفسيراً وتصوراً من القاموس والصحاح وغيرها .

نسب قاسم بن ثابت المصنف وأسرته . - قال ثابت بن قاسم (١) :

ولد أبي قاسم بن ثابت سنة ٢٥٥ هـ وتوفي بسرقسطة (٢) سنة ٣٠٢ هـ ، وتوفي جدي ثابت بن حزم بن عبد الرحمن بسرقسطة سنة ٣١٣ هـ ، وهو ابن خمس وتسعين سنة ، وقال ثابت : خرج أبي مع جدي إلى الحج سنة ٢٨٨ هـ فسمعا بمكة من مثل أبي محمد عبد الله بن الجارود ومحمد بن علي الصائغ وأبي عمران موسى بن هرون الجمال ومحمد بن القاسم الجحفي وغيرهم ؛ وسمعا بمصر من جماعة منهم محمد بن أحمد بن الهيثم التميمي وأحمد بن عمر بن عبد الخالق البصري الزمار وأحمد بن حمزة بن محمد بن هرون ؛ وسمعا بالأندلس من محمد بن عبد السلام الخشي وعبيد الله بن يحيى ومحمد بن وصاح ومطرف بن قيس ، وانفرد جدي ثابت بالرواية عن أبي بن مخلد ومحمد بن أحمد العتيبي . قال ثابت : وكان قاسم (أبي) ورعاً فاضلاً ، وهو من بني عوف من غطفان .

(١) هذه المعلومات غير موجودة في كتب توارينغ الأندلس المطبوعة ، وهي منقولة بخط الناسخ من آخر صفحة من الفدخة الظاهرية الدمشقية .

(٢) واسمها الإسباني Zaragoza .

قال الحكم المستنصر الخليفة الأموي : سألت ثابتاً عن نسبه فقال : من بني عوف . قال الحكم : فذكرت ذلك لزكرياء بن الخطاب فقال : هم من البربر يتولون زهرة بن كلاب ، فوقع بينه وبين الذين كان يتولاهم كلام (أي خصام) خلف الأسماء ينتمي إليهم ، ثم ندم وتدمم من ذلك فكتب العوفي ، فقلنا له : يا أبا القاسم ما هذا ؟ فقال : أليس عبد الرحمن بن عوف ، وأنه من وإلى ولد عبد الرحمن فهو مولى عبد الرحمن ؟ قال الحكم : فقال لي زكرياء بن خطاب : هو مولى زهرة مولى علاقة ، وهم من البربر وانتهاء البربر إلى ولاء زهرة في ذلك المغرب وذلك الشرف كثير جداً ، لا ترى أحداً من البربر يذكر غير ولاء زهرة إلا الشاذ ، يزعمون أنهم أسلموا على يدي رجل من ولد عبد الرحمن بن عوف كان عندهم في المغرب وقت افتتاح الأندلس ، وتوفي ثابت ابن قاسم بن ثابت بن حزم السرقسطي سنة ٣٥٢ هـ ومولده سنة ٢٨٩ هـ وقد بلغ من السن ٦٣ سنة .

من هو مؤلف الدلائل ؟ . — في كتاب بنية المتلوس للضبي ترجمة

لثابت بن قاسم جاء فيه ما نسبه : قال الحميدي : وقد رأيت من ينسب الكتاب إلى ثابت ، ولعله من أجل روايته إياه وزيداته فيه 'نسب إليه' ، وإلا فلكتاب من تأليف قاسم بن ثابت أبيه ، قال : هكذا قال لنا أبو محمد علي ابن أحمد وغيره ، وقد رأيت في بعض النسخ (كتاب الدلائل لثابت) رواية أبيه عنه ، وكان بعض أشياخي يقول : إن قاسماً روى هذا الكتاب عن أبيه ، وإن المؤلف ألقه بمصر والله أعلم . وأما ما جاء في نفع العليب في ترجمة قاسم بن ثابت فثمة : ومنهم قاسم بن ثابت أبو محمد السرقسطي العوفي رحل مع أبيه فسمع بمصر من أحمد بن شعيب النسائي وأحمد بن عمرو البزار . واعتنى بجمع الحديث واللغة هو وأبوه فأدخلوا إلى الأندلس علماً كبيراً . ويقال إنها أول من أدخل كتاب العين إلى الأندلس ، وألف قاسم

في شرح الحديث كتاباً سماه الدلائل. بلغ الغاية في الإتقان ومات قبل إكماله فأكماله أبوه ثابت بعده .

فكتاب (الدلائل) في بغية المتأمل هو لثابت بن قاسم ، وهو على رأي الحميدي من تأليف قاسم بن ثابت أبيه ، نسب لثابت الابن من أجل روايته عن أبيه وزياداته فيه ، والكتاب على رواية المقرئ في نفع الطيب من تأليف قاسم وانه مات قبل أن يكمله فأكماله أبوه ثابت بعده ، أي أبو قاسم ، وهو الصحيح ، فليس الكتاب من تأليف ثابت الابن ولا الأب بل هو لقاسم بن ثابت كما ذكره أبو محمد علي بن أحمد وهو الإمام ابن حزم شيخ العقول والنقول ، والذي بأقواله تطمئن العقول .

وصف المخطوط القاهرة . - ألّف الناسخ المخطوطة الظاهرية من

سفرين لم يبق منها غير الثاني الذي يتدّى بأحاديث الإمام علي بن أبي طالب . والسفر الأول مسروق من خزانة العمرة أو الضيائية قبل نقلها إلى قبة الملك الظاهر ، وهو يشتمل على أحاديث النبي ﷺ وعلى آثار أبي بكر وعمر وعثمان من الراشدين ، وكانت هذه النسخة قبل العمرة من كتب المدرسة الضيائية بسفح قنسيون ، وقفها علي بن سالم بن سليمان الحصري ، وقد كتب الناسخ على صفحة العنوان : « السفر الثاني من كتاب غريب حديث رسول الله ﷺ والصحابة والتابعين ، وما جاء في ذلك من اللغات والأمثال والمصادر والشاهد تأليف القاسم بن ثابت بن عبد الرحمن العوفي السرقسطي رحمه الله » وكتب الناسخ تحت هذا العنوان ثلاثة أبيات لأبي الفتح البستي نسبها لفائدتها وهي :

يقولون : كم تشقى بدرس تديعه وقمن فيه دائماً كل إيمان
فقلت : ذروني إنما أنا كادح لأكمل ذاتي أو لأجبر نقصاني
إذا لم يكن نقصان عمري زيادة لعلمي فإني والبهيمة سياج

وهذه النسخة الظاهرية برقم ١٥٧٩ أندلسية الخط وقطاسها صقيل مصفر ، وهي مضبوطة بالشكل الصحيح غالباً ، ومن تمام الضبط أن الكلمة إذا كانت تقال بفتح أولها وضمه وضع على الحروف فتحة وضمة ، فوقها رمز

(معا) ، بحرف دقيق أي تقال بالحركتين معاً كقولهم (تركته بهبوب دابر)^{مما} وفعل (وجب) يقال بفتح الجيم وكسرها وفوق الفتحة (معا) ويضع تحت الحاء والعين حاء أو عيناً صغيرة ، ومع كل هذا الضبط يبدو أن الناسخ كان لا يقيم وزن الشعر ، فقد ذكر ما أنشده الضحاك بن قيس في الكوفة على قبر زياد ، وهو بيتان من الشعر كتبها الناسخ متصلين كما يكتب النثر والبيتان هما :

إن تحت الأحجار حزماً وجوداً وخصياً للآ ذا منلاق

حية في الوجار أريد لا ينفع منه السليم نفت الرافي

وكان الناسخ نسي أن يكتب اسم الكتاب (الدلائل) في أعلى صفحة العنوان ، ولم ينس ذكر الاسم في خاتمة الكتاب ولا تاريخ نسخه ومكانه ، وإنما جاء ما نصه : « تم كتاب الدلائل والحمد لله كثيراً على عونه وصلى الله على محمد نبيه وعلى أهله وسلم ، وكان تمامه بدينة قرطبة في شهر جمادى الأولى الذي من عام تسعة وتسعين وأربع مائة ، كتبت جميعه من كتاب قبول بكتاب ثابت بن قاسم بن ثابت بن حزم العوفي السرقسطي الذي بخطه ، وكان كتبه للحكم أمير المؤمنين من الكتاب الذي عمل فيه أبوه قاسم بن ثابت » .

ومقاس الصفحات من المخطوطة ومسطرتها (٢٠ × ١٤) بدون اعتبار الحواشي ، وهي في الهوامش منها ما هو بخط الناسخ وما هو بخط غيره لاختلاف القاعدة والخبر ، ويتألف السفر الثاني الباقي من ١٨٠ ورقة أو صحيفة أي من ٣٦٠ صفحة ، وفي كل صفحة خمسة وعشرون سطراً ، والسطر مؤلف مما بين ١٠ - ١٣ كلمة مع اعتبار العوامل ، وخط المخطوطة مغربي أندلسي ومضبوط بالشكل الكامل وتقلب - والله الحمد - الصفحة عليها .

المخطوطة الرباطية المغربية ٠ — وهي من مخطوطات الأوقاف والخزانة العامة بالرباط ورقها ١٩٧ ، وخطها مغربي أندلسي ، ولا نعلم مقاسها الأصلي ومسطرتها لأنها ليست لدينا ، وهي مؤلفة من ٦١٦ ورقة ، وفي آخر صفحاتها ما نصه : (بلغت بالمقابلة من الأصل المنتسخ منه والحمد لله على ذلك) وتحت هذه العبارة صورة خاتم كتب في دائرته : مكتبة الزاوية الناصرية — تمكروت ، وفي المركز رقم ٣٢٣ .

وبمقابلة نسختنا الظاهرية الشرقية بهذه النسخة المغربية ظهر لنا أنها قد سدت من نسختنا نقصاً كبيراً ، ذلك أن نسختنا تتألف كما ذكرناه من سفرين أولهما مفقود ، والسفر الثاني الموجود يبتدىء بأحاديث علي بن أبي طالب ، فالسفر الأول إذن كان يشتمل على الأحاديث النبوية وأحاديث الخلفاء الثلاثة من بعده ، وقد وجدنا أن النسخة المغربية تشتمل من أحاديث النبي ﷺ على ٨٨ ورقة فيها مئة حديث نبوي ، ومن أحاديث أبي بكر على ٢٧ ورقة وفيها ١٨ حديثاً ، ومن أحاديث عمر بن الخطاب على ١٤٦ ورقة مشتملة على ٥٦ حديثاً ، ومن أحاديث عثمان على ٢٤ ورقة فيها عشرة أحاديث ، مجموع هذه الأوراق ٢٨٥ ، ومجموع أحاديثها ١٨٤ حديثاً خلت منها نسختنا الظاهرية ، وذلك أحب إلينا من كل عوض جليل وغنم جزيل .

أما أحاديث الإمام علي فهي بأجمعها في نسختنا الشرقية وبترتيب المغربية ، ويأتي بعدها بالترتيب المحكم في النسختين أحاديث الزبير وطلحة وسعد وأبي عبيدة وعبد الرحمن بن عوف وأبي بن كعب وأبي موسى الأشعري والمقداد والعباس وزيد بن ثابت وبقية أعلام الصحابة وكبار التابعين .

أجل ، كان السرور عظيماً بوجود نسخة ثانية من الدلائل في خزانة الرباط العامة فيها وجدنا من ضالتنا سيداداً من عوز وسدأً لنقص المفقود أو جملته من هذا الكتاب الجليل مما أوجب علينا أن نشكر الأستاذ عبد الله الرجراجي محافظ خزانة الرباط العامة الذي أرسل لمجمعنا العلمي العربي فلماً من المخطوطة الرباطية حملة إلينا عضو مجمعنا الدكتور شكري فيصل جزاه الله خيراً ، والرجاء من كل من يقرأ من الأفاضل هذا المقال عن الدلائل أن يبحث لنا عن نسخة ثالثة لعلها تكون الكاملة ، وسيشرع المجمع في نشر الدلائل بعد العثور عليها ، والإبطاء مع التأم خير من العجلة مع النقصان .

هل النسخة المغربية نافذة ؟ . — قيل لنا ان النسخ المغربي قد جرت عليه النسخة الرباطية أجزاء ثلاثة ينقص أولها ، ونسختنا الشرقية الظاهرية مؤلفة من سفرين ضاع أولها ، ولم تظهر التجزئة الثلاثية لنسخة الرباط إلا بالمباراة التالية التي جاءت آخر الورقة ٣٠٦ ولفظها : « تمّ الشرح بحمد الله وعونه ، وصلى الله على محمد نبيه وعبيده وعلى آله وسلم تسليماً وزادهم شرفاً وتمظيلاً ، يتلوه في السفر الثالث إن شاء الله تعالى : » وقال في حديث النعمان بن بشير رحمه الله . « وليس في الورقات وعددها ٣٠٦ ما يشعر بانتهاء الجزء الأول بما يشبه قوله هذا مثل (يتلوه في السفر الثاني إن شاء الله كذا . . .) » ونحن مع ذلك لا نلجزم إلا إذا وقعت له نسخة كاملة من الدلائل بأجزائها الثلاثة ، وبالمقابلة بين الناقصة والكاملة يتبين لنا مبلغ النقص ، وقد كتبت إلى كثير من أفاضل المغرب ومنهم البحاثة السيد محمد ابراهيم الكتاني المولع بتراث السلف وبالبحث عن مخطوطاته فكان في جوابه ما يضعف الرجاء ويحيي

الأمل ، ومما كتبه : « وإني أؤكد لكم أنه لا تعرف لحد الآن في الغرب ورقة أخرى من كتاب الدلائل لا في القرويين بفاس ولا في أقسام الخزانة العامة بالرباط ، ولا فيما نظمناه إلى الآن بالقصر الملكي بالرباط ولا في مراكنس ومكناس وتازة ووزان وإزمه وتانغمال والزاوية الحزاوية وتطوان ، باستثناء المجلدين اللذين أرسلناهما لكم ، وكان من توفيق الله تعالى أن هيتألي فرصة العثور عليها بين حوالي أربعة آلاف مخطوط بمكتبة زاوية تامكروت الناصرية التي تبعد عن الرباط بنحو ٨٠٠ كيلو متر في الصحراء ، والتي قضيت بها أزيد من أربعين يوماً ثم أسرعت بنقلها إلى الرباط وتصويرها والتعريف بها ، وكنت أعتقد أنها النسخة الفريدة إلى أن زارني صديقنا العلامة عبد العزيز الميعني الراجكوتي صحبة صديقنا الأستاذ خير الدين الزركلي ، فلما أطلعتنا عليها أخبرني بوجود جزء آخر عندكم وكنت أرجو أن يكون متمماً للنسخة ، فكشف الغيب الآن خلاف ذلك ، « ولذلك شرعنا في تحقيق النسخة الرباطية واتخذناها أمثاً لأنها أكمل من الدمشقية ، ومتى وصل التحقيق إلى أحاديث علي ، وهي أول السفر الثاني من النسخة الظاهرية ، قابلنا إحدى النسختين بالأخرى ، وأثبتنا في الحواشي ما في الاختلاف من فائدة ، وهذا ما يراه السيد الكتاني الذي وعدنا بأن يواصل البحث عن نسخة أخرى للدلائل ، لتضيف إلى دلائلنا ما ينقصها ، والسيد الكتاني من أسرة نبيلة صديقهم غير عاتب وآملهم غير خائب إن شاء الله .

استنها- الدلائل في المشرق . — جاء في تاريخ علماء الأندلس

لابن الفريسي : « أخبرني العباس بن عمرو الورثاق قال : سمعت اسماعيل بن

القاسم البغدادي (١) يقول : كتبت كتاب الدلائل ، وما أعلم انه وضع بالأندلس مثله ، فتمصّب ، ولو قال اسماعيل : انه ما وضع بالشرق مثله ما أبعد « يريد أن أبا علي القالي صاحب الأملالي قد تمصّب للشرق لبلاده وقومه ، وإنه لو أنصف لقال : ولا وضع في الشرق مثله أيضاً .

وجاء في طبقات النحويين والمغويين للزبيدي في ترجمة ثابت بن عبد العزيز السرقسطي وابنه قاسم قال : وألف قاسم كتاباً في شرح الحديث سماه كتاب الدلائل ، وبلغ فيه الغایتين الإتقان والتجويد حتى حسد عليه وذكر الطاعنون أنه من تأليف غيره من أهل الشرق ! فمات قبل إكماله فأكمله أبوه ثابت بن عبد العزيز .

ثم قال : سمعت اسماعيل بن القاسم البغدادي يقول : لم يؤلف بالأندلس كتاب أكمل من كتاب ثابت في شرح الحديث ، وقد طالعت كتباً ألفت فيما لديكم ، ورأيت كتاب الحشني في شرح الحديث وطالعت ما رأيته صنع شيئاً ، وكذلك كتاب عبد الملك بن حبيب .

قال محمد بن حسن : ولو قال اسماعيل انه لم ير بالشرق كتاباً أكمل من كتاب قاسم في معناه لما رددت مقالته ، على أن لأبي عبيد في هذا الفن فضل السبق إليه ؛ وقال اسماعيل : أخذت كتاب الدلائل على ولد قاسم إعجاباً مني بالكتاب !

(١) رحل أبو علي إلى المغرب سنة ٣٢٨ هـ ودخل قرطبة في أيام عبد الرحمن الناصر الذي كتب إليه ورغبه في الوفود عليه وكان أهل المغرب يلقونه بالبغدادي لحيته اليهم من بغداد ، وفي هذه الزيارة كتب كتاب الدلائل بيده استعانة له ولعجابه بما اشتد عليه .

وذلك يدل على أن علماء الحديث واللغة في المغرب ومن اطلع عليه
 كآبي علي القالي من علماء المشرق قد قدروا كتاب الدلائل لقاسم بن ثابت
 السرقسطي حق قدره (١) وكتب بعض علماء المغرب فوق حديث الإمام علي
 يوم خيبر من النسخة الرباطية هذين البيتين الصادقين :

هذا الكتاب ولو يباع بوزنه ذهباً لكان البائع المغبوناً
 ومن الخسارة أن تراني آخذاً ذهباً وأعطي لؤلؤاً مكثوناً

التوضي



(١) وكان كتاب الدلائل من نفائس مخطوطات المحكم المستنصر بالله الأموي الذي كانت
 خزانه كتبه كما قيل تشتمل على نحو أربع مائة ألف كتاب ، وباسمه طرئ أبو علي
 البغدادي القالي كتابه الأمالي .

حياة الألفاظ

كأننا قلبينا النظر في صفحة من صفحات معجياتنا شهدنا في عالم اللغة ما نشهده في عالم الطبيعة ، فإنَّ قوانين تنازع البقاء والانتخاب الطبيعي تجري أحكامها على آفاق الألفاظ جرياتها على آفاق الحيوان والنبات ، ألفاظ تموت وألفاظ تعيش ، ألفاظ تحافظ على أصول معانيها ، وألفاظ تتحوّل من معنى إلى معنى ، مرةً تنتقل من وجهٍ خاص إلى وجهٍ عام ، ومرةً من وجهٍ عام إلى وجهٍ خاص ، ألفاظ تشقى وألفاظ تسعد ، فاللغة لا تثبت على حالٍ ولا تجمد على وضع ، وحركتها مستمرة على تعاقب السنين ، ولعلَّ الاستشهاد ببعض الأمور يوضّح لنا حياة الألفاظ أتمّ توضيح .

كنت أطلع السكامل المبرّد ، فوجدت فيه أن حارثة بن بدر كان رجل بني تميم في وقته ، وقد غلب على زياد وعلب الشراب عليه ، فقليل لزياد إن هذا قد غلب عليك وهو مستهتر بالشراب ، أفلا تطرحه ، فلم يطرحه زياد لفضائل وآداب كان يراها فيه ، فلمّا مات زياد جفاه ابنه عبيد الله ، فقال له حارثة : أيها الأمير : ما هذا الجفاء ، مع معرفتك بالخال عند أبيك ، أبي المغيرة ، فقال له عبيد الله : إنَّ أبا المغيرة كان قد برع بروعاً لا يلحقه فيه عيب ، وأنا حدّثت ، وإنما أنسب إلى من يغلب عليّ ، وأنت رجل تديم الشراب ، إلى آخر هذا الخبر الذي يدلّ على عقل عبيد الله ، فالذي يهمنا في هذا المقام من الخبر كله إنّما هو هذا المصدر : البروع ، في المعجم : برع ويثك ، براعة وبروعاً . فإنَّ أصحابه في العلم أو غيره ، أو تمّ في كل فضيلة وجمال ، فهو بارع ، وهي براعة .

البراعة والبروع مصدر واحد ، ولكن البراعة غلبت على البروع ، فعاش هذا المصدر البروع حيناً من الدهر ثم حلَّ محلُّه أخوه المصدر الثاني : البراعة ، ودخلت البراعة في بعض علوم الأدب ، فقالوا : براعة الطلب وبراعة الاستهلال ، ولم يقولوا : بروع الطلب وبروع الاستهلال ، ولا يزال مصدر البراعة هو المستعمل في عصرنا ، وما أظن أن أحداً يميل إلى استعمال البروع بدلاً من البراعة ، ما عدا الذين يتوخون الخدقة في الكتابة ، فيميلون عن ألفاظ مألوفة إلى ألفاظ غير مألوفة ؛ ولا ريب في أن الذين هم من هذه الطبقة في البيان يخرجون عن الطبع ويتكلفون ، والكلفة لم تكن محمودة في عصر من العصور ، غاية الألفاظ أن يفهمها الناس ، فإذا قلنا اليوم : البروع ، بدلاً من البراعة ، أشكل على القارئ المعنى واستنجد بالمعجم ليبحث عن معناها ، لاشك في أن استعمال البروع صحيح لالحسن فيه ، ولكن اللغة لها قوانين ، فما كل صحيح مستحسن ، فمن الألفاظ الصحيحة ما مات وحلَّ محلُّه لفظ لا يزال يعيش ، من هذا القبيل : البراعة والبروع ، على أن البروع ليست ثقيلة حتى تقوم مقامها أختها البراعة ، فهي على وزن الطلوع ، ومصدر الطلوع عاش حتى وقتنا هذا ، وما دامت الشمس تطلع فهو سيعيش ، أمّا مصدر البروع فلم يكتب له أن يعيش إلا في بطون المعجمات ، وهكذا نشهد في اللغة حياة الألفاظ وموتها .

وإذا انتقلنا في هذا العالم الغريب ، عالم اللغة ، من الآفاق التي حلَّت فيها مصادر محلِّ مصادر ، إلى الآفاق التي انتقلت فيها معاني الألفاظ من وجه إلى وجهٍ شعرنا بحركة اللغة المستمرة .

روي صاحب السكامل أبياتاً في ذكر الابن جاء فيها :

فنفسي فداؤك من غائبٍ إذا ما المسارح كانت جليداً

وقال النبرد في تفسير المسارح : إنها الطرف التي يسرحون فيها ، واحدها المسرح .

في كتب اللغة : المسرح ، بالفتح ، المرعى ، والفعل سرحَ كمنعَ ، والمصدر السَّرحُ ، وله معانٍ كثيرة ؛ وسواء أكان المسرح المرعى أم كانت المسارح الطرق التي يسرحون فيها إذا نرى أن هذه المادة قد توسعت عصرنا في معناها ، فاطلقها على مسمًى لم يكن له ذكر في الماضي ، فإذا قلنا في عصرنا : المسرح والمسارح ، غنينا بذلك مسمًى جاء به هذا العصر ، فالمسرح هو المكان الذي يتمُّ عليه التمثيل ، وغلبت هذه المادة على هذا المعنى الحديث ، واشتقوا منها المسرحيات ، وهي الروايات التي تتمثل . لا ريب في أن المسارح بمعناها الأول لم تمت ، فهي لا تزال تعيش ، ولكنها لا تفهم بهذا المعنى إلا إذا أُضيف إليها شيء ، فقلنا مثلاً : مسارح الغزلان أو مسارح النظر والخيال وما شاكل ذلك ؛ أمّا إذا قلنا : المسارح ، لا غير ، فلا نفهم من هذه المادة إلا ما تقدمت الإشارة إليه ، لا نفهم منها إلا المكان الذي يتمُّ التمثيل عليه ، فبكذا نجد أن الألفاظ تتنقل على ترادف الأحقاب من معنى مقرر إلى معنى حديث اقتضاه العصر .

وكما نجد أن بعض المصادر يذهب على بعض وأن بعض الألفاظ ينتقل معناه من وجه إلى وجه فكذلك نجد أن طائفة من الألفاظ تشقى وطائفة تسعد ؛ فمن الألفاظ التي كانت سعيدة في ماضي دهرها تدلّ على معنى شريف ، ثم دار الدهر دورته فذهبت سعادتها وصارت إلى الشقاوة لفظ الجرثومة .

في الأعاني أن اسماعيل بن يسار دخل على هشام بن عبد الملك ، فاستنشه وهو يرى أنه ينشده مدحاً له ، فأنشده قصيدته التي يفتخر فيها بالعجم ، وبعد أن افتخر بكسرى وساهور الجنود والحرمران قل :

هناك إنه تسألني بأنّ لنا جرثومة قهرت عزّة الجرائم
 في اللغة : جرثومة الشيء ، بالضمّ ، أصله ، ولا رب في أن الشاعر
 استعملها في شعره في مقام الدلالة على العزّة ، إلاّ أنها انحدرت على تراخي
 العصور من مقام رفيع إلى مقام دنيء ، فإن الجرثومة في عصرنا تدلّ على
 أصل الأذى والضرر وما شابه ذلك ، وقد نستغني عن إضافة الأذى
 والضرر إليها ، فإذا قلنا : فلان جرثومة من الجرائم بلغنا من ذمّه كل
 مبلغ ، على أن من معانيها في اللغة ، التراب المجتمع في أصول الشجر ،
 وهذا المعنى ليس فيه شيء من العزّة ، ولكن كيف كان الأمر فقد استعملت
 في القديم بمعنى رفيع وانحدرت في الحديث إلى معنى دنيء ، فشقيبت بعد
 تقدّمها في أعطاف السعادة .

ولقد أصاب مادّة العصابة ما أصاب مادّة الجرثومة من الشقاوة ، لما قال
 حسّان في بعض شعره :

لله درّه عصابة ناذمتم يوماً بخلق في الرّمان الأوّل

لم يقصد بالعصابة إلاّ ملوك غسّان ، وما أدراك من هم ملوك غسّان وما هي
 مجالسهم وآدابهم في تلك المجالس ، فالتحدرت لفظة العصابة من أفق الملوك
 إلى أفق السوق ، ثم من أفق السوق إلى أفق اللصوص وقطّاع الطرق ،
 فإذا قلنا : عصابة ، فالتما نعتي بها اللصوص وقطّاع الطرق ، فكثيراً ما نسمع
 في أحاديث بعض المجالس قولهم : عصابة لصوص ، أو عصابة من المستغلين
 أو أشباه ذلك .

وكما تحدر بعض الألفاظ من أفق رفيع إلى أفق وضع فكذلك
 ترتفع بعضها من معنى شقيّ إلى معنى سعيد ، من هذا القبيل لفظ الرّمق
 وبعض مشتقاته ؛ في اللغة : الرّمق ، محرّكة ، بقيّة الحياة ، ومنه :
 يعيش رَمَقاً ، ككتف ، ما يمسك الرّمق ؛ وما في عيشه إلاّ رُميقة ،

بالضم ، أي بثلثة أو قليل يمسك الرمي . والرمق ، بضمين ، الفقراء ، المتبلغون بالرمق للقليل من العيش ؛ وهو مرمق العيش : ضيقه أو خسيسه ، دونه . من هذا كله يتبين لنا أن هذه المادّة وبعض مشتقاتها كانت تدلّ في الماضي على ضيق العيش وخساسته ، أمّا في الحاضر فلها تدلّ على سعة العيش ، فإنا نقول في دمشق ، في لغتنا العامّة : فلان مرمق ، كمعظم ، أي عنده كل شيء ، عنده دار يسكنها ، وعنده عقار ومال ومماثل ذلك ، فهو في عيشة راضية ، في سعة من العيش ، فهكذا نرى أن هذه المادّة انقلبت على الأيّام من معنى ضيق إلى معنى واسع .



وسواء أماتت مصادر أم عاشت مصادر ، وسواء أحافظت ألفاظ على أصول معانيها أم انتقلت من معنى إلى معنى ، وسواء أشقيت ألفاظ أم سعدت ألفاظ ، إنّنا نشعر بالحاجة الشديدة إلى معجم تفسّر فيه معاني الألفاظ على اختلاف التاريخ ؛ فاللفظ الفلاني كان له في العصر الفلاني معنى ثم انتقل في عصر آخر إلى معنى آخر ؛ واللفظ الفلاني عاش في عصر ثم مات في عصر ؛ إلّا أن معجم يشرح لنا الألفاظ بحسب تاريخها لا يسهل وضعه ولا يتمّ على أيدي أفراد من علماء اللغة ، فلا بدّ له من معاونة الحكومات . فلنتمتع الآن من مراقبة الألفاظ في آفاق حياتها .

شفيق جبري



أدب الفقهاء

- ٥ -

طبقة أخرى من الفقهاء

قدمنا في طائفة هذا البحث ما يفيد أن العلماء كلهم سواء لدى الفقهاء في هذا الشأن . وأن هؤلاء لا يخصون الفقهاء بضعف ملكة الشعر ، بل يعممون حكمهم على العلماء من أي طبقة كانوا ، نحاة أو أطباء أو فلاسفة أو غيرهم ، وإنما يميزون بالفقهاء تعلقاً لجانب الفقه على غيره من العلوم ، إذ كان أكثر العلماء من المشاركين في علم الفقه ، وكانت صفة الفقيه تطلق على العالم من أي صنف كان ، وفي المغرب والأندلس كانت تعتبر صلة تشريف ، فتطلق على كبار رجال الدولة من وزراء وحكام وغيرهم . . ولهذا فنحن نرى من المناسب قبل أن ننتج بموضوعات أدب الفقهاء ، ذكر طبقة أخرى من العلماء غير الفقهاء الذين قالوا الشعر وأجادوا فيه . لأن من ذكرناهم لحد الآن إنما يمثلون الفقهاء الأقصاح المختصين بالدراسات الفقهية والعلوم الإسلامية في دائرتها الواسعة .

ابن دريد

فمن علماء العربية العالم اللغوي الشهير أبو بكر بن دريد صاحب كتاب الجهرة في اللغة ، وكتاب الاشتقاق ، وكتاب الملاحن وغيرها ، قال الأنباري في زهرة الألياء : « كان من أكابر علماء العربية مقدماً في اللغة وأنداب

العرب وأشعارهم . وأخذ عنه أبو سعيد السيرافي وأبو عبد الله المرزباني . وكان شاعراً كثيراً الشعر فمن ذلك المقصورة المشهورة . ومنه أيضاً القصيدة المشهورة التي جمع فيها بين المقصور والمدود إلى غير ذلك . وقال محمد بن رزق بن علي الأسدي : كان يقال إن أبا بكر بن دريد أعلم الشعراء وأشعر العلماء .

أما مقصورته فهي أشهر من نار على علم ، وقد أبان فيها عن تفننه ومقدرته الشعرية وضمتها من بديع الحكم والأمثال ما جعلها أثراً أدبياً فريداً في اللغة العربية بحيث هبّ كثير من الأدباء لمعارضتها والنسج على منوالها حتى نشأ من ذلك باب في الأدب العربي يمكن أن نسميه أدب المقصورة . ويقال إنه أحاط فيها بأكثر المقصورة ، فهي إلى أغراضها الأدبية لها فائدة لغوية كبيرة . وأولها :

يا ظبية أشبه شيء بآلتها	ترعى الخزامى بين أشجار النقا
إمّا ترى رأسي حاكى لونه	طرة صبح تحت أذيال الدجى
واشتعل الميض في مسوده	مثل اشتعال النار في جزل الغضا
فكان كالليل البهيم حل في	أرجائه ضوء صباح فأنجلي
وغاض ماء شيرتي دهر رمي	خواطر القلب بتبريح الجوى
وآخر روض الأبو يساً ذاوباً	من بعد ما قد كان محتاج الثرى
وضرم النأي المشيت جذوة	ما تأتني تسفع أنشاء الحشا
واتخذ التسديد عيني مألفاً	لما جفا أجفائها طيف الكرى
فكل ما لاقيته معتفر	في جنب ما أسأره شحط النوى

ومن حكمها :

من ظلم الناس تحاموا ظلمه	وعز عنهم جانباه واحتمى
وهم لمن لان لهم جانبه	أظلم من حيات أبنات الشفا

عبيدُ ذي المال وإن لم يطعموا من غمره في جرعة تشفي الصدى
 وهم لمن أملق أعداء وإن شاركهم فيما أفادَ وحسوى
 عاجتُ أيامي وما الغيرةُ كمن تأزر الدهر عليه وارندى
 لا يرفع اللب بلا جدٍ ولا يحطُّك الجهلُ إذا الجدُّ علا
 من لم يعيظه الدهر لم ينفعه ما راح به الواعظ يوماً أو غدا
 من قلس ما لم يره بما يرى أراه ما يدنو إليه ما نأى
 من ملكك الحرص القياد لم يزل يكرع في ماء من الذل صرى
 من لم يقف عند انتهاء قدره تقاصرت عنه فسيحات الخطا
 من ناط بالعجب عرى أخلاقه نيطت عرى المقت إلى تلك العرى
 والناس ألفٌ منهم كواحد وواحد كالألف إن أمر عنى
 وللفى من ماله ما قدمت يده قبل موته لا ما اقتنى
 وإنما المرء حديث بعسده فكن حديثاً حسناً لمن وعى

وقد اعتنى بهذه المقصورة خلق من المتقدمين والمتأخرين، وشرحوها وتكلموا على ألفاظها. قال ابن خلكان: «ومن أجود شروحها وأبسطها شرح الفقيه أبي عبد الله محمد بن أحمد بن هشام بن إبراهيم الأحمي السبتي وكان متأخراً، وتوفي في حدود سنة سبعين وخمسمائة. وشرحها الإمام أبو عبد الله محمد بن جعفر المعروف بالقزاز صاحب كتاب الجامع في اللغة.. وشرحها غيرها أيضاً». ومن شعر ابن دريد قوله في وصف الخمر:

وحمرء قبل المزج صفراء بعده أنت بين ثوبي نرجس وشقائق
 حكمت وجنة المعشوق صرفاً فسلطوا عليها مزاجاً فاكتست لون عاشق
 ومنه في الغزل:

غبراء لو جلت الحدود شعاعها للشمس عند طلوعها لم تشرق
 غصن على دبعض تأوَّد فوقه قمر تألق تحت ليل مطبق

لو قيل للحسن احتكم لم يعدها أو قيل لخطيب غيرها لم ينطق
وكأننا من فرعها في مغرب وكأننا من وجهها في مشرق
تبدو فيهتف للعيون ضياؤها الويل حل بمقلة لم تطبق
وشعره كثير جمعه أحد فضلاء الهند في ديوان ونشره بعنايته . وتوفي
ابن دريد سنة ٣٢١ هـ .

الزنجشري

ومهم أبو القاسم محمود بن عمر الخوارزمي الزنجشري جار الله العلامة
الإمام في النحو واللغة والبيان والتفسير ، له التصانيف البديعة التي دلت على
رسوخ قدمه في العلم بالعربية وأسرارها ، ومنها تفسيره العظيم المسمى بالكشاف
في مجلدين ، أبرز فيه معاني القرآن وبلاغته بما لم يحار به فيه أحد ، وله كتاب
المفصل في النحو أشهر من أن يعرف ، وكتاب أساس البلاغة في اللغة ،
وكتاب الفائق في تفسير غريب الحديث ، وكتاب المقامات بديع جداً تنكب فيه
أغراض أصحاب المقامات المعروفة من الشجاعة والاحتيايل وسلك نهج الحكمة
والموعظة الحسنة . وكان يميل إلى الاعتزال ويشارك في الأدب بهم وافر ،
ومن شعره في العتب على الزمن :

وأخزني دهرى وقدّم معشراً على أنهم لا يعلمون وأعلمُ
ومئذ أفلح الجاهلُ أيقنت أنني أنا الميم والأيامُ أفلحُ أعلمُ
الأفلح مشقوق الشفة السفلى والأعلم مشقوق الشفة العليا ، ومن كان كذلك
لا يقدر على النطق بحرف الميم ، وقد كنى الزنجشري بذلك عن حرب الدهر له
وتقديم من هو دونه عليه .

ومن قوله في العلم المحيط :

العلم للرحمن جل جلاله ومساواة في جهلته يتغنمهم
ماللتراب والعلوم وانما يسمى ليعلم أنه لا يعلم

أبو حيان الغرناطي

ومن النحاة أيضاً الشيخ أثير الدين أبو حيان محمد بن يوسف الغرناطي .
كان إماماً في العربية لا يضاهي مشاركاً في العلم بالحديث والتفسير ، وله اليد
الطولى في الأدب . ألف البحر المحيط في تفسير القرآن في ثمانية مجلدات ،
ألم فيه إماماً وافياً بأعراب آيات الكتاب العزيز وتفسير ألفاظه اللغوية والاستشهاد
على ذلك بكلام العرب . وشرح كتاب سيدييه وكتاب التسهيل لابن مالك ،
وألف في القراءات السبع كتاباً مفرداً ، وكان يعرف اللغة التركية وألف
فيها عدة كتب ، ويعتبر هو مؤسس نحوها ومقننهم ، وكتبه اليوم في تركيا
قيمة علمية ، وقد اعتنى بها ونشرت نشرأ محققاً لظهور فائدتها واعتماد القوم
عليها . كما ألف في اللغة الفارسية والحشية وفي غير ذلك من الباحث الأدبية
والتاريخية ، وله ديوان شعر كبير ما يزال مخطوطاً اشتمل على قصائد في
موضوعات شتى ومقطعات وموشحات بدعة النظم رقيقة المعنى :

من شعره الغزلي :

سبق الدمع بالسيل المطايا إذ نوى من أحب عني ثقلته
وأجاد السطور في صفحة الخلد ولم لا يحيد وهو ابن مقبلته
وفيه تورية جميلة . ومنه :

ألا إن أخطأ بقلبي عواشاً أظن بها هاروت أصبح فاشاً
إذا رام ذو وجد سلواً متعنته وكنت على دين التصابي بواعثاً
وقيدن من أضحي عن الحب مطلقاً وأسرعن للبلوى بمن كان رائثاً

ومن نظمته المشهور :

عِدايَ لهم فضل علي ومنة فلا أذهب الرحمن عني الأعاديا
هم عرفوني زلتني فاجتنبها وهم ناسوني فاكتسبتُ المعاليا
ومنه أيضاً :

يظن الغمير أن الكتب تهدي أيا فهم لإدراك العلوم
وما يدري الجهول بأن فيها غوامض حيرت عقل القيم
إذا رمت العلوم بغير شيخ ضللت عن الصراط المستقيم
وتلتبس الأمور عليك حتى تصير أضل من توما الحكيم

وأخبار أبي حيان وشعره أكثر من هذا الذي ذكرناه . ونحن ليس
قصدا الترجمة له ولا لغيره ممن ذكرناه أو نذكره حتى يلزمنا استيفاء
أخباره والإلمام بأكثر شعره ، وإنما ننبه على عالميته ونورد أمثلة من شعره
تثبت مقدرته الشعرية التي لا تتنافى ووصف العجم الذي قام به ، ولا يصح
معها أن يقال في نظمته أنه شعر فقيه ، فإذا حصلنا على هذه النتيجة فذاك
غاية ما نقصد إليه . وإذا كان ناقدنا الجزائاني قد حكم على شعر أبي الفضل
ابن النحوي لمجرد بيت واحد من شعره كما سبق ذاك ، فإن ما زويه نحن
من أبيات ومقطعات عديدة للشخص كهو أخرى أن يكون أوثق في الحكم
وأدلة على صحته وصوابه ، مع ما نحلل منها ونبرز من محاسنها إذا اتسع
الجال لذلك . توفي أبو حيان سنة ٧٤٥ بصر .

يعقوب الكندي

فيلسوف العرب أبو يوسف بن اسحاق بن الصباح من أبناء ملوك كندة ،
قال سليمان بن حسان « إن يعقوب بن اسحق الكندي شريف الأصل ،
بصري كان جده ولي الولايات لبني هاشم ووزل البصرة ، وضيعته هناك ،

وانتقل إلى بغداد وهناك تأدب وكان عالماً بالطب والفلسفة وعلم الحساب والمنطق وتأليف اللغون والهندسة وطبائع الأعداد وعلم النجوم ولم يكن في الإسلام فيلسوف غيره احتذى في تواليفه خذو أرسطوطاليس . وله تواليف كثيرة في فنون من العلم ، وخدم الملوك فباشرهم بالأدب ، وترجم من كتب الفلسفة الكثير ، وأوضح منها المشكل ، ولخص المستصعب ، وبسط العويص ذكره في عيون الأنباء . وكان الكندي إلى تبخره في العلم ورسوخ قدمه في الفلسفة يتعاطى الأدب ويقول الشعر الجيد فمن قوله متغزلاً :

وفي أربع مني حلت منك أربعٌ فما أنا أدري أيها هاج لي كربى
أوجهك في عيني أم الطعم في فمي أم النطق في سمي أم الحب في قلبي
أنشدها ابن قتيبة في بعض كتبه وقال : والله لقد قسمها تقسماً فلسفياً .
وأنشدها له الشيخ أبو أحمد الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري النافوي في كتابه الحكم والأمثال قوله في الحكمة وطبائع الناس :

أناف الذئباني على الأرواس	فغميض جفونك أو نكيس
وخائل سوادك واقيض يديك	وفي قعر بيتك فاستجلس
وعند مليكك فابع العلو	وبالوحدة اليوم فاستأنس
فإن الغنى في قلوب الرجال	وإن التقزز بالأنفس
وكائن ترى من أخي عشرة	غنيي وذي ثروة مفلس
ومن قائم شخصه ميت	على أنه بعيد لم ير مس
فإن تطعم النفس ما تشتهي	تقشك (١) جميع الذي تحتني

وهذه الأبيات في خفتها وسهولتها ، على ماتحويه من حكم عملية وتجارب فلسفية ، تروي بكثير من الشعر الذي ينسب إلى شعراء ليس عملهم إلا الشعر

(١) في عيون الأنباء : تهيك وهو تصفيف .

ولا صنعة لهم إلا القريض . مما يثبت أن العلماء كثيراً ما ترجح كفتهم حتى في هذا الأدب الذي يدّعي بعض الناس أنه وقف عليهم وأن بضاعة العلماء فيه مُمرّجة . والبيت الأخير من القطعة يشيّر عن علم صاحبه بالطب ويبحث على الإعجاب بصوغه لذلك المعنى في هذه الصورة وهذه الألفاظ الفنية التي اكتست بحُسْن تأتيه لها حلة البيان والوضوح . وقد لاحظ ابن قتيبة ما في البيتين السابقين من حسن المقابلة والتقسيم وأشار إلى أن ذلك نزعة فلسفية لم تزد الشعر إلا جمالاً ولطفاً ، ولا حاجة بنا إلى القول أننا لا نقصد هنا ذكر الشعر الفلسفي فذاك باب سنطرقه عند تعرضنا لموضوعات شعر الفقهاء والعلماء ، وإنما قصدنا الشعر المنبثق عن العاطفة والتجربة المعاشة الذي يقوله عامة الشعراء ويشاركون فيه غيرهم من متأدي أهل الفقه والعلم . ومن حسن الحظ أن فيلسوف العرب الأكبر الذي ضربناه مثلاً للفلاسفة الذين قالوا الشعر الجيّد ولم تقعد بهم الفلسفة عن بلوغ هذه الغاية ، كان من المجتدين في ذلك المجال والحائزين فيه قصب السبق كما رأينا .

أبو بكر بن زهر

الطبيب الشهير ، كان من أهل بيت كلهم أطباء حكماء ، الرجال والنساء في ذلك سواء ، ومع أنه لم يكن في زمانه أحد أعلم منه بصناعة الطب ، فقد كان مشاركاً في علم الفقه والحديث ، وله معرفة واسعة بعلم الأدب والعربية ، كان يحفظ شعر ذي الرثمة وهو ثلث اللغة كما قيل . وخدم بطبه وأدبه الدولتين الممتنونة والمؤخّدية وحظي عند يعقوب المنصور حتى كان يُصرّفه في كثير من شؤون الدولة لثقته به ولما خبّره من دينه وأمانته . وكان لا يصبر على فراقه ولا يرخص له بالسفر إلى إشبيلية لرؤية أهله وولده ، فسمعت ذات يوم ينشد هذه الأبيات يتشوق فيها إلى ولد له صغير :

ولي واحدٌ مثلُ فرّخ القطا صغير تخلّقتُ قلبي لديه
وأفريتٌ عنه فيا وحشتي لذلك الشحيص وذالك الوجيّه
نشوّقي ونشوّقتُسه فيكي عليّ وأبكي عليه
وقد تعيبَ الشوق ما بيننا منه إليّ ومني إليه

فبعث المهندسين إلى إشبيلية وأمرهم أن يختاطوا علماً يديّوت ابن زهر
وحارّته وبنى مثلها بحضرة مراکش في أقرب وقت ونقل عيال ابن زهر
إليها بعد فرشها بمثل فرشه واحتال عليه حتى أتى الحارة ورأى مثل داره
فمجب لذلك وقيل له ادخل الدار فدخلها فإذا هو بأهله وولده الذي تشوق
إليه فما كاد يلك نفسه من الفرح والسرور .

وحريّ بن كان في مثل علم ابن زهر وأدبّه أن يحظى بهذه الرعاية
من ملك مثل المنصور الموحي الذي خلد التاريخ أعماله ومآثره .

ومن شعر ابن زهر :

إني نظرت إلى المِرْآة إذ حليتُ فأنكرت مقلّتي كل ما رأنا
رأيتُ فيها شَيْخاً لستُ أعرفه وكنتُ أعرف فيها قبل ذلك فتى
فقلتُ أين الذي مَوَاهُ كان هنا متى ترحّل عن هذا المكان متى ؟
فاستجّلتني وقالتُ لي وما نطقت قد كان ذلك ، وهذا بعد ذلك أنى
هوّن عليك فهذا لا بقاء له أما ترى العشب يفتنى بعد ما نباتا ؟
كان الغواني يلقن يا أخخي فقد صار الغواني يلقن اليوم يا أبتنا

وفي هذه القطعة تصوير بديع للشيخوخة وتعبير بليغ عن الحسرة التي يجدها
المرء في نفسه على شبابه الذاهب وعمره المنقرض . وما أحسن قوله شيخاً
في هذا المقام بمقام الأسف على ما آلت إليه حاله ، فهو لا ينظر الآن إلى وقار
الشيخة وحكمة التقدم في السن ، وإنما ينظر إلى ضعفه ونقصان مُنته فما

يناسب ذلك إلا صيغة التصغير التي تبدو كأنها لم توضع إلا لهذا المعنى .
ومثله قوله : « كان النواني يقلن يا أخي » فإن التصغير هنا للتجيب والتقرب
وهما ألسن بحالة الشباب التي كان عليها وأنكى في ملاحظة الفرق بينهما
وبين الشيخوخة الغانية .

ويظهر أن تمكنه من الطب واللغة معاً كونه فيه إحساساً دقيقاً بتشخيص
الحالة التي يريد وصفها واختيار اللفظ المطابق لها مطابقة فنية ، فلذلك رأيناه
يستعمل التصغير أيضاً في الأبيات المقدمة التي نظمها في التشوق لولده الصغير ،
وذلك حين يقول : « فيا وحشتي ، لذلك الشخيص وذاك الوجه » ، ولا خفاء
بحسن موقع التصغير هنا وجماله . وليقارن القارئ بينه وبين استعمال المتنبي له
في مثل قوله : « لَيْسَ لَتُنَا النُّوْطَةُ بالتنادي » وقوله : « أذم إلى هذا
الزمان أهيله » ليزيد فضل معرفة بشاعرية صاحبنا .

ومن شعر ابن زهر في الخريات :

ومؤسدين على الأكف خدودهم قد غلبهم نومُ الصباح وغالي
مازلت أسقيهم وأشرب قضاهم حتى سكرت ونالهم ما نالي
والحر تعيم حين تأخذ ثأرها أني أملت إناءها فأمالسني

وهو في هذه الأبيات على ما عهد منه من لطف وأدب وحسن تصوير .
قد نقل إلينا منظر هؤلاء الشرب وقد نال منهم الشراب ، بجلاء ووضوح
كأننا رآه ، وبين أنه كان ساقطهم فهو يُقدمهم على نفسه لمكاتهم عنده ،
ولا يشرب إلا بعدهم ، فاذا ذكر الشكر بدأ بنفسه وعبر في حقهم
بعبارة مهذبة هي الغاية في أدب المعاشرة ، ثم لطف ما شاء له اللطف حين
أشار إلى الحر وثأرها وكمل الصورة بهذه الحركة التي جعلتها تنبض بالحياة
والواقعية والتمثيل ، فهل يعلى على هذه الشاعرية ؟

ولابن زهر موشحات مشهورة بُفَتِّى بها وهي من أجود ما قيل في ذلك . ولعل أسيورها على الألسنة الموشح الذي يقول فيه :

أيها الساقى إليك المشتكى قد دعوناك وإن لم تسمع
ونديم همت في غرته وشربت الراح من راحته كلما استيقظ من سكرته
جذب الرق إليه واتكا وسقاني أربماً في أربع
وهو يمثل حياة الابهو في الأندلس التي ما يزال مظهرها هو هذا إلى الآن .

ابن الياسمين

وهذا عالم رياضي راسخ القدم في العلم بالحساب والجبر . وهو مع ذلك له باع طويل في الأدب ونظم الشعر ، حتى إنك إذا سمعت شعره تقول لا صنعة له إلا النظم ، فإذا تأفقت كُتِبَ في الرياضيات قلبت إننا يحسن هذا من انقطع إليه ولم تكن له همة في غيره .

وهو أبو محمد عبد الله بن محمد بن حجاج من أهل مدينة فاس ، عُرف بابن الياسمين ، والياسمين أمه . وكان من خدام المنصور الموحدي ومن جلسائه . له أرجوزة في علم الجبر شهيرة ، قرئت عليه وسميت منه باشيلية . وشرحها الكثير من أهل هذا العلم . وله أيضاً كتاب تلقيح الأفكار في العمل برسوم الغبار . وفيه يذكر أصل الأرقام العربية المستعملة في المغرب وأختها المستعملة في الشرق ويبيّن أنها جميعاً من أشكال حروف الغبار وإن أُطْلِقَ على الثانية اسم الأرقام الهندية وبقيت الأولى محتفظة بوصف الغباري وهو كتاب نفيس جداً ما يزال مخطوطاً ،

ومن شعره الذي أنشده له ابن سعيد المغربي في النصوص اليانة قوله
وقد رأى زهر فآرنج بظاهر مدينة مراکش :

جاء الربيع وهذا أولى البشائر منه
كأنما هو ثغر قد جاء يضحك عنه
زهر لئلا تخرج دوح النظر إليه ووصته
أليس حيًا لك عرف الذي جفا من لدنه

وقد أورد له ابن سعيد أشعاراً كثيرة في المدح والهجاء وغيرها فلتنظر في كتابه المذكور . وتوفي ابن الياصين سنة ٦٠١ هـ .

الشریف الادريسي

الجغرافي الشهير أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله بن ادريس .
كان جده ادريس من ملوك الخواريين بالأندلس . وولد هو بسببة بعد استقرار
سلفه بها عند انقراض دولتهم . وخرج سائحاً في شمال إفريقية وآسيا الصغرى ،
واستدعاه روجار الثاني ملك صقلية فأقام عنده ، وألف له كتابه « زهرة
المشتاق في اختراق الآفاق » كتاب شهير لم يؤلف مثله في الجغرافية في العصر
الوسيطة . وصنع كرة سماوية ودائرة أرضية من الفضة فقدت في حروب
صقلية . ويجمع العلماء على أن خارطة الإدريسي أضبط خارطة للكرة الأرضية
وضمت بعد بطليموس ولا تزال المعلومات التي أعطاها الإدريسي في كتابه
زهرة المشتاق عن عروض بعض البلدان وأطوالها صحيحة في جملتها لم تخالفها
التحقيقات الجديدة إلا بالشيء اليسير . وكان للإدريسي علم بالطب والنبات ،
وله في ذلك كتاب الأدوية المفردة . وإلى هذا كانت له يد طويلة في الأدب
ونظم الشعر ومن قوله في شكوى الزمان :

إن عيباً على المشرق أن أر جمع عنها إلى ذيول المغرب
وعجيب يضيع فيها غريب بعد ما جاء فكره بالغرائب
ويقاسي الظما خلال أناس قسموا بينهم هدايا السحاب
ومنه في الموضوع :

ليت شعري أين قري ضاع في الغربة عمري
لم أدع للعين ما تشفق في بر وبحر
وخبرت الناس والأرض لدى خير وشر
لم أجد جاراً ولا ذا راء كما في طي صدري
فكأنني لم أسر إلا بميت أو بفقير

ولا حاجة إلى التنبيه على بلاغة هذه الأبيات والتي قبلها ، وتعبيرها عن
حسرة الحرمان الذي لقيه الإدريسي في بلاده ومن بني قومه ، سواء في
المشرق والمغرب ، فانها في غنى عن ذلك ولا يستطيع ناقد أدبي أن يقول
فيها انها دون مستوى الشعراء المشهود لهم بالإجادة والإحسان ، وإن كان
قائلها عالماً مختصاً . وكانت وفاة الإدريسي ببلده سبتة في سنة ٥٦٠ هـ .

هؤلاء سبعة من العلماء ، ثلاثة منهم كانوا أئمة في علوم العربية من نحو
والغة وغيرها ، وبراعتهم في قول الشعر ترد على من يرى أن أهل المعرفة
بعلوم العربية وخاصة النحاة أضعف الناس شعراً وأقلهم إجادة فيه ، كما ترد
على من يقول بقصور العلماء على العموم عن قول الشعر والتفوق فيه .
والأربعة الباقون كل واحد منهم ممتن برز في باب من أبواب المعرفة الإنسانية ،
كالفلسفة والطب والحساب والجغرافية ، ولم يفته أن يسهم بحظ وافر في

الأدب والشعر . يَكْمُ أفواه المتقولين على أدب الفقهاء والعلماء بعامة ،
ويثبت أن الأمر إنما هو حمة واستعداد فمن توفر له ذلك فهو أسوة غيره
من الأدباء والشعراء في الملكة الشعرية وأصالتها ، ولا يصح أن يُقَصِّر
عنهم إلا فيما يقتضيه انقطاعهم في قول الشعر من الإكثار وانصرافه إلى
كفائاته الأخرى من الإقلال .

وقد اقتصرنا على هذا العدد القليل علماً بأننا لو ذهبنا نستقصي كل من
قال الشعر وأجاد فيه من العلماء لما وسعنا المجلدات ، ونحن إنما نضرب المثل
ونسوق الشاهد ، وفيما ذكرناه على هذا الوجه كفاية .

عبد الله كنون



نظرات في المعجم الوسيط

- ١٢ -

تاسعاً : تعريف الأعلام الجغرافية والتاريخية والشعوب (١)

الكلمة	تعريفها في المعجم الوسيط	الملاحظات
بَرْدَى	نهر دِمَشق الأعظم ، يخرج من قرية الرَّبْدَانِي ، على خمسة فراسخ من دمشق مما يلي بعلبك .	كان لنهري النيل وبردى ، دون غيرها من أنهار البلاد العربية الهامة ، مثل : الأردن (أو الشريعة) ودجلة والفرات (٢) والخابور ، حظاً تعريفها في المعجم الوسيط ، غير أن تعريف النيل جاء مقتضباً ، بينما تقل تعريف بردى عن النيل

(١) تضمنت الكلمة التي مُصدر المعجم الوسيط بها أنه عندما طاب إلى جمع اللغة العربية أن يسعف العالم العربي بمعجم حديث ، محكم الترتيب ، واضح الأسلوب ، مضاف إليه ملحق بالمشهور من أعلام الأشخاص والأماكن ، قرر المجمع العمل على إخراج المعجم المطلوب ، منفلاً منذ البداية ملحق الأعلام المذكور ، قاصراً همه على اللغة قديمها وحديثها فحسب ، ولكن المعجم ، مع هذا ، لم يخل من تعريفات لعدد من الأعلام التاريخية والجغرافية ، وقد تقل أغلبها عن المعجمات القديمة ، وكان من المستحسن إعادة النظر في أكثر تلك التعريفات ، ليأتي ما يجب إثباته في المعجم الوسيط أكثر دقة ، وليحذف منه ما لا ينسجم هو وطبيعة المعجم القفوية . ونحن في هذه النبهة من نظراتنا في المعجم الوسيط سنأتي على ذكر جملة من التعريفات التي أوردها المعجم للأعلام الجغرافية والتاريخية والأقوام والشعوب مع الملاحظات التي نراها . (٢) كذلك أغفل المعجم الوسيط الإشارة إلى شط العرب ، بينما أورد في مادة (ر ف د) قوله : والرافدان : دجلة والفرات .

معجم قديم بما فيه من إسهاب وبعث عن الدقة ،
 لأن النهر في الحقيقة لا يخرج من قرية الزبداني ،
 بل هو ينبع من سهل يسمى باسم البلدة المذكورة ،
 وهي أبعد مما ورد في التعريف الذي ارتضاه
 المعجم الوسيط ، كما أن إقحام بلدة بعلبك في
 التعريف مفسد له ، إذ أين بعلبك من سهل الزبداني !
 لقد كان من المستحسن ، إذا ما أريد إثبات
 التعريفين المذكورين في المعجم الوسيط ، أن
 يكونا كما يلي :

برّدى : نهر دمشق الذي يروي غوطتها ، ينبع
 من سهل الزبداني إلى الشمال الغربي من
 دمشق ، وبعد أن يدخلها ينتهي في غوطتها
 الشرقية ، وطوله يقرب من ٧٠ كلم .
 النيل : نهر إفريقية الكبير ، يخرج من أواسطها
 ويروي السودان فصر إلى أن ينتهي بالبحر
 الأبيض المتوسط ، ويبلغ طوله ٦٥٠٠ كلم تقريباً .

الزَمْزَمُ من المياه : الزُّمَّازِم .
 — الزَّمْزَامُ ، وزَمْزَمُ :
 بئر مشهورة بمكة عند
 الكعبة يُسْبِغُ فيها ويشرب
 ماءها وينقل إلى الجهات .
 ورد هذا التعريف في المعجم الوسيط في
 مادة (ز م ز) وهو في المعجمات القديمة في مادة
 (ز م م) ، وأكثرها اقتصر في التعريف على
 القول ، كما في القاموس : زَمْزَمُ : بئر
 عند الكعبة .

وهي غير منصرفة وفي « متن اللغة » : الزَمْزَمُ : ما كان بين
 للعمية والثأنيث . المِلْح والعَذْب ، وبه سمي البئر عند الكعبة
 [مادة زم ز] . المشرقة .

إن تعريف المعجم الوسيط فيه تزيد يستحسن
 أن لا يرد في معجم حديث ، مادام التبرك جاء
 زمزم ليس من اللذين في شيء ، وكانت من
 الأفضل أن يكون التعريف كما يلي :

زَمْزَمٌ : بئر بمكة عند الكعبة ، يشرب
 الحجاج ماءها وقد ينقلونه معهم إلى بلادهم .
 وهي غير منصرفة للعمية والثأنيث .

عِرْفَةٌ جبلٌ قريب من مكة .
 ويوم عرفة : التاسع من
 ذي الحجة . وعرفات :
 موقف الحجاج على اثني
 عشر ميلاً من مكة .
 جاء في أكثر الأسماء ، كاللسان والمحكم :
 عِرْفَةٌ وعرفات : موضع بمكة . أي أن الكلمتين
 اسم لموضع واحد هو جبل مكة المعروف .
 إن التعريف الذي أورده المعجم الوسيط ،
 يوحي بأن عرفة وعرفات موضعان أولهما اسم جبل
 وثانيهما من مناسك الحج . لهذا كان من المستحسن
 صياغة التعريف صياغة تزيد اللبس المذكور ،
 فيقال مثلاً :

عِرْفَةٌ وعرفات : جبل قرب مكة ، يقف
 عليه الحجاج يوم التاسع من ذي الحجة .

المَقْطَمُ جَبَلٌ في شرقي القاهرة ذكر ياقوت جبل المقطم في معجمه في مادة
بصر . (م ق ط) وقال : والذي يتصور عندي أن هذا
[مادة ق ط م] اسم أعجمي ...

وَأَنَا لم أَعثر على نص يحزم بأن الكلمة
عربية ، فإن كانت كما قال ياقوت ، وجب نقلها
في المعجم الوسيط من مادة (ق ط م) إلى مادة
(م ق ط) .

رابع واديّين الجَحْفَة وودان ،
على بعد عشرة أميال من
الجحفة فيما بينها وبين
الأبواء .

رابع : واديّين مكة والمدينة قرب البحر .
: وهو من مواقيت الإحرام عند الحجاج .

عكاظ : سوق للعرب قرب مكة ، كانوا يجتمعون
فيها فيتناسدون ويتفاخرون وكانت فيها
وقائع .

عكاظ سوق للعرب كانوا
يتعاطفون فيها ، وهي
موضع بين نخلة
والطائف ، كانت تقوم
هلال ذي القعدة وتستمر
إلى العشرين منه .

القنزم بلد قديم خرب وبني في
موصعه الشؤيس . وبحر
القنزم : البحر الأحمر .
كان المعجم الوسيط في غنى عن إثبات كلمة
القنزم ، خاصة إنه أغفل كلا من السؤيس
والبحر الأحمر .

الأطلس مجموع مصورات جغرافية . المعروف أن كلمة « أطلس » تطلق على سلسلة الجبال الممتدة من تونس حتى المغرب في شمالي إفريقيا . ويصور حديثاً على هيئة جبار يحمل السماء أو الكرة الأرضية . (د) .

[مادة أطال]

ومنذ القرن السادس عشر الميلادي استخدم رمز الإله « أطلس » للدلالة على مجموعة المصورات الجغرافية . وفي العصر الحديث تطلق الكلمة على أي مجموعة من الصور أو المخططات البيانية الخاصة بعلم أو فن من الفنون .

لقد كان من المستحسن أن يكون تعريف الكلمة في المعجم الوسيط كما يلي :

الأطلس : اسم سلسلة الجبال الممتدة من تونس حتى المغرب في شمالي إفريقيا .

و — في الأساطير الإغريقية : اسم إله يحمل الأرض على كتفيه .

و — اسم يطلق على مجموعة من المصورات الجغرافية أو المخططات البيانية .

(١) إلى هذه الجبال ينسب المحيط الذي أطلق العرب عليه اسم « بحر الظلمات » فهو « المحيط الأطلسي » لا « الأطلنطي » كما يحلو لبعض الكتاب والصحفيين تسميته .

عرّف المعجم الوسيط من عواصم الأقطار العربية كلاً من بغداد وعمّان والقاهرة ، بينما أغفل ، دون سبب مقبول ، غيرها من المدن الهامة مثل دمشق وصنعا وبيروت .

ونلاحظ على التعريفات التي أوردها المعجم

ما يلي :

٢ - تفاوتت هذه التعريفات من حيث المعلومات ، وكان ينبغي رسم حدود لها ، أي وضع خطة ، يتم التعريف ضمنها .

٣ - استعمال المعجم ثلاث كلمات هي : حاضرة وعاصمة وقاعدة للدلالة على معنى واحد ، وهذا غير محمود ، وكان من المستحسن تجنب ذلك .

٣ - ذكر كلمة (الأردن) وحدها في تعريف مدينة عمّان، وهذه الكلمة قاصرة جغرافياً وتاريخياً عن الدلالة على الوضع الراهن لقطر الأردنّي .

٤ - إهمال الإشارة في تعريف (بغداد) إلى أن دالها قد تعجّان ، كما هو مذكور في أصح المعجمات ، وكان من المستحسن إثبات مثل هذه الإشارة .

بَغْدَاد مدينة السلام ، على نهر دجلة ، وكانت حاضرة الدولة العباسية ، وهي حاضرة العراق الآن .

[مادة ب غ د]

عمّان مدينة شامية هي الآن عاصمة الأردنّ .

[مادة ع م ن]

القاهرة قاعدة الجمهورية العربية المتحدة بناها المعز لدين الله الفاطمي شرقي النيل وهي اليوم أعظم مدينة في الشرق .

[مادة ق ه ر]

الأُم ... وأُم القرى : مكة .
القرىتان مكة والطائف ، وفي التزيل ...

المدينة اسم يثرب مدينة الرسول ﷺ ، غلبت عليها .
القدس أورشليم .
المقدس بيت المقدس : حرم القدس .
المقدسة الأرض المقدسة : المباركة .

و— أرض فلسطين
إيلياء بيت المقدس .
[مادة أي ل]

البصرة مدينة كبيرة في العراق .
الشاصيرة قرية بالجليل من فلسطين ينسب إليها المسيح عليه السلام .

لم يخل المعجم الوسيط ، من تعريف لبعض المدن العربية الشهيرة ، كما هو واضح من التعريفات التي نقلناها ، ونحن نلاحظ عليها الأمور التالية :

١ — غموض الخطئة التي رسمت للمعجم الوسيط من حيث إثبات اسم البصرة مثلاً وإغفال الكوفة ، أو إثبات المدينة وإغفال يثرب في (ث ر ب) ، وكذلك الإشارة إلى مكة دون إثباتها في مادة (ب ك ك) أو (م ك ك) ، وهكذا بالنسبة إلى مدن كثيرة كانت المعجمات القديمة تشير إليها .

٢ — إثبات كلمة (إيلياء) الاسم القديم لبيت المقدس دون ضرورة في معجم لغوي وسيط ، ثم إغفال الإشارة إلى أن الكلمة قد تأتي مقصورة ، كما في القاموس المحيط .

٣ — تعريف القدس كبرى مدن فلسطين ، ومدينة المسجد الأقصى بالقول بأنها (أورشليم) الاسم الذي يطلقه اليهود على المدينة .

	الحجاز من بلاد العرب : ما بين تهامة ونجد .
عرّف المعجم الوسيط أسماء بعض الأقطار العربية دون البعض الآخر ، بلا أي ضابط ولا تماثل في الوصف ودقة المعلومات ، وفي التعريفات التي نقلناها نلاحظ أموراً كثيرة أهمها :	تهامة أرض منخفضة بين ساحل البحر وبين الجبال في الحجاز واليمن .
١ - نقل ما كان يحسن إغفاله في مثل المعجم الوسيط ، كوصف بلاد نجد .	نجد قسم من الجزيرة العربية بين الحجاز والعراق ، أكثر شعراء العربية القول في طيب ترابه ، وجودة هوائه ، وحسن نباته .
٢ - تسمية الخليج الذي يقع عليه إقليم عمان بـخليج فارس ، وهو خليج عربي بأكثر شطآنه .	الشام (وتخفف الممزة) الإقليم الشمالي الغربي من شبه جزيرة العرب .
٣ - الإشارة إلى البلاد العربية ، بصيغ مختلفة فهي تارة بلاد العرب ، وأخرى الجزيرة العربية ، وثالثة شبه جزيرة العرب ، وكان من المستحسن أن تكون التعريفات أكثر دقة .	لبنان جبل بالشام . — أحد الأقطار العربية ، أكثره جبال وبعضه سهل ، وهو (جغرافياً) جزء من الشام .
	عمان إقليم في الجنوب الشرقي من بلاد العرب على خليج فارس وبحر الهند . (يصرف ولا يصرف) .

المَغْرِبُ بلاد المغرب : البلاد الواقعة في شمالي إفريقية في غربي مصر وهي ليبيا ، وتونس ، والجزائر ، ومراكش . وملكة المغرب اليوم : الجزء الواقع في أقصى بلاد المغرب في غربي الجزائر ، ويحدها البحر الأبيض شمالاً والمحيط الأطلسي غرباً .

٤ - تعريف البلاد المغربية مع شيء من التوسع بالنسبة إلى غيرها من البلاد العربية .

٥ - وأخيراً نلاحظ أن المعجم الوسيط أثبت اسم الدولة الليبية بالواو ، كما كان القدامى يكتبون اسمها ، غير أن ياقوت أثبت الكلمة في معجمه بالتاء المربوطة ، فقال : لُوبِيَّةٌ .

الحَسَى السَّهْل من الأرض يستنقع فيه الماء . و — الرمل المتراكم تحته صلابةٌ فإذا نزل المطرُ منعَ الرملُ حرَّ الشمس أن ينشفه ، ومنعته الصلابة أن يغور ، فإذا حفر وجهُ الرمل عن ذلك الماء نبعَ بارداً عذبا ، كما يحدث في إقليم الأحساء في شرقي جزيرة العرب . (ج) حِسَاءٌ ، وأحْسَاءٌ . [مادة ح س و ، ح س ي]

قال ابن فارس في مقاييس اللغة : الحاء والسين والحرف المعتل أصل واحدٌ ، ثم يشتق منه ، وهو حسو الشيء المائع كالماء والبن ... والحِسي : مكانٌ إذا نُحِّي عنه رملُه نبع ماءً ...

وقال ابن سيده في المحكم : الحِسي ؟ السَّهْل من الأرض يستنقع فيه الماء ... وحكى ابن الأعرابي في حِسي : حَى ، بفتح الحاء مثال قَفَا ، والجمع من كل ذلك أحْسَاءٌ وحِسَاءٌ . . والحَسَى وذو حُسَى مقصوران : مضعان .

وقال ابن منظور في اللسان ، بعد كلام طويل : والحِصَى وذو الحِصَى مقصوران : موضعان ... قال الأزهري : وقد رأيت بالبادية أحساء كثيرة من هذه الصفة ، منها أحساء بني سعدٍ بحذاء هَجْر ...

وقال الفيروزآبادي في القاموس : الحِصَى ويكسر كإلى سهلٍ من الأرض يستنقع فيه الماء ، أو غِلْظٌ فوقه رملٌ يجمع ماء المطر وكلما زحّت دلوّاً أجمتْ أخرى ... وأحساء بني سعدٍ بحذاء هَجْر ، وهو أحساء القرامطة ... من هذه الأقوال المنتقاة من المعجمات الموثوقة بها ، يبين أن المعجم الوسيط لم يختار التعريف الجدير لإثباته فيه ، فقد نقل تعريفاً مطولاً ، في جوانبه نقص غير بسيط .

لقد كان من المستحسن أن يكون التعريف كما يلي :

الحِصَى والحِصَى : السَّهْل من الأرض يستنقع فيه الماء . — كلٌّ مكان إذا نُحِّيَ عنه رملُه نبع ماءه . والحِصَى وذو حِصَى : موضعان في جزيرة العرب . (ج) حِصَاءٌ وأحساء . والأحساء : مواضع كثيرة في بلاد العرب ، منها أحساء بني سعد في شرقي جزيرة العرب . م (٤)

الغُوطَة مجتمع النبات والماء .
ومنه غُوطتنا دمشق .

أكثر ما وردت غوطة دمشق في الشعر القديم كان بلفظ التثنية ، ولعلمهم كانوا يقصدون بالغوطتين - كما هو الحال اليوم من الوجهة الإدارية - الغوطة الشرقية والغوطة الغربية ، أو الشمالية منها والجنوبية ، ولكن ليس في الواقع الجغرافي أو التاريخي ، إلا غوطة واحدة هي : كل ما أحاط بدمشق من قرى شجرَاء ، وكان من الأرض المطمئة التي تروى من نهر بردى (١) .

أناضول - أناطُول : ومعناها : الشرق .
وتطلق الآن على الأراضي الواقعة شرقي البحر الأبيض المتوسط ، وهي جزء من الجمهورية التركية .

الحَبَشَة الحبش . و — بلاد الحبشان ، وهي في إفريقية الشرقية .

السِّنْد بلاد تاجيخ الهند ...

فارس بلاد الفرس .

[مادة فرس]

أورد المعجم الوسيط في شياها أسماء عدة أقطار غير عربية ، وقد نقلنا بعض ما عثرنا عليه منها ، مسجلين الملاحظات التالية :

١ - أورد المعجم لفظة أناضول بصيغتين ، دون ضرورة لإثباتها ، وذكر معناها دون بيان في أي لغة ذلك المعنى ، والأناضول : كلمة إفريقية تعني (شروق الشمس) وكانت تطلق على البلاد الواقعة في شرقي بلاد اليونان .

٢ - التعريفات التي أثبتها المعجم غير متكافئة من حيث المعلومات ، وبعضها قاصر عن إفادة المراجع .

٣ - وردت إشارة إلى بلاد الهند في تعريف السند ثم أغفلت في مادة (ه ن د) . وذكرت النسبة إلى (الصين) مثلاً وأغفلت كلمة (الصين) نفسها .

أثبت المعجم الوسيط لفظة (أقيانس) الدخيلة في مادة (أ ق ي) دون أن يشير إلى الكلمة العربية التي تعني عنها وهي : المحيط ، رغم أنه أثبتها في مادة (ح و ط) بتعريف مماثل لتعريف الكلمة الأولى .

ومما يلاحظ في تعريف كلمة (المحيط) استعمال المعجم كلمة (اليابسة) كناية عن الأرض ، دون أن يشير إلى هذا المعنى في مادة (ي ب س) .

الأقيانس البحر العظيم يحيط بالقارات . (د) .

المحيط العظيم من البحار يحديق اليابسة . (محدثة) .

القارة الواسع المطنين من الأرض . و — قسم من أقسام الأرض الخمسة ؛ وهي إفريقيا ، وآسيا ، وأوربا ، وأمريكا ، وأستراليا . (مو) .

[مادة ق ر ر]

أنتاركتيكا هي القارة الجامدة الجنوبية ، كُشِف عنها حديثاً ، وهي جزيرة عظيمة ، أكبر مساحة من أوربة ، وتحيط بالقطب الجامد الجنوبي . ويمتد بعض أجزائها شمالاً إلى

أثبت المعجم الوسيط في مادة (ق ر ر) المعنى المولد لكلمة (قارة) ، وجاء بالتعريف المدرسي الذي يعتبر القارات خمساً ، ثم أورد أسماء هذه القارات منتهية بالألف اِيحاءً منه بأن رسم تلك الأسماء بالألف أولى ؛ فإذا صنع المعجم نفسه في المواد الأخرى ؟ إنه لم يلتزم بخطه أو بقاعدة معينة ، كما يتضح من الملاحظات التالية :

أولاً : — أثبت المعجم في مادة (أن ت) اسم القارة السادسة التي كُشِف عنها حديثاً محيطاً بالقطب الجامد الجنوبي . ثم أثبت في مادة (أم ر) اسم قارة أمريكا في نبتين تبعاً لقسميها

الجنوبيّ والشماليّ ، مما يجعل عدد القارات سبعة ،
خلافًا لما ورد في مادة (ق ر ر) وإن كان هذا يتفق
مع المعلومات التي تثبتها بعض كتب الجغرافية الحديثة !

ثانيًا : — جاء في تعريف قارّة أوربّة أنها
إحدى القارات السبع ، وكان من الواجب القول
بأنها إحدى القارات الخمس انسجاماً مع ما ورد
في مادة (ق ر ر) ، وكل هذا يدلّ على أن
تعريف القارّات في المعجم الوسيط يفتقر إلى
إعادة النظر فيه .

ثالثاً : — رسم المعجم الوسيط أسماء كل من
أمريكة وإفريقية وأوربّة بالتاء المربوطة في كثير
من المواد ، بينما رسمها في مواد أخرى بالألف ،
وهذا من العيوب التي يجدر بالمعجم أن يكون
خالياً منها .

نحو خط عرض ٦٣
الجنوبيّ حيث تقرب من
أمريكة الجنوبية . وتظهر
كهضبة يغطّيها الجليد
دائماً ، إلا أطرافها فتظهر
أراضيها صيفاً . النسبة
إليها أثثارتكتي .

[مادة أن ت]

أوربّة إحدى القارات السبع ،
وأصغرهما مساحة ، ما عدا
أستراليا ، وهي في الجزء
الشمالي الغربيّ من الدنيا
القديمة ، بين خطي العرض
٣٧ و ٧١ الشماليّين .
وتفصل بينها وبين آسيا
جبال أورال وجبال
القوقاز ، والبحر الأسود .
وبينها وبين إفريقية البحر
الأبيض المتوسط ، وفي
غربها المحيط الأطلسيّ ،
وفي شماليّها المحيط الجامد
الشماليّ . ومعظم أراضيها
في المنطقة المعتدلة ،

ويعتد بعض أجزاءها
الشمالية إلى المنطقة الجامدة .
النسبة إليها أوربي .

[مادة أور]

أسيا

أعظم القارات اتساعاً ،
بين خطي العرض
الشماليين ١٥ ، ٧٨٥٥ ،
ماعد جزائر الهند
الشرقية ، وتمتد من المنطقة
الحارة إلى المنطقة الجامدة
الشمالية . ويعيش فيها نحو
نصف سكان العالم .
النسبة إليها : أسيوي .
(مج) . قد تنطق آسيا
بالد ، والنسبة إليها :
آسي و آسيوي .
[مادة أسي]

نلاحظ في تعريف القارات أن المعجم
الوسيط ، اتجه اتجاهاً جغرافياً بحتاً ، فهو يذكر
مثلاً خطي العرض التي تقع القارة بينها ، بل
إنه ذهب في تعريف أستراليا إلى الإشارة إلى
(مدار الجدي) وكان من المستحسن أن يقتصر
المعجم على المعلومات الأقرب إلى طبيعته اللغوية .
ومما يلاحظ في تعريف (آسيا) إغفال
الإشارة إلى ما يطلق عليه اسم (آسيا الصغرى) .

أستراليا

أصغر القارات . وهي
بين المحيطين الهندي
والهادي ، وفي الجنوب
الشرقي من آسيا ، وتمتد

بين خطي العرض ١٠ ،
 ٣٩ الجنوبيين ، ويقسمها
 مدار الجدي قسمين
 متساويين تقريباً ، معظمها
 في المنطقة المعتدلة الجنوبية .
 النسبة إليها ، أسترالي .

[مادة أ س ت]

أثبت المعجم الوسيط كلمة (إفريقية) في مادتي
 (أ ف ر) و (ف ر ق) ، وفي المادة الثانية
 أوردها بصيغتين ، وكان من المستحسن الاكتفاء
 باثباتها في المادة الأولى ، على أنه يمكن أن يحال
 في مادة (ف ر ق) إلى التعريف الوارد في
 مادة (أ ف ر) .

ونلاحظ على التعريفات المذكورة ما يلي :
 أولاً : — إن وصف إفريقية بأنها (ثانية القارات
 اتساعاً) لا ينسجم مع اعتبار القارات خمساً ،
 لأن إفريقية تصبح الثالثة بين القارات بعد
 أمريكة بقسميها .

ثانياً : — إن كلمة (شرقي) الواردة في
 التعريف الأول المذكور في مادة (ف ر ق)
 وردت سهواً على ما يظهر وصحتها (غربي) .

إفريقية ثانية القارات اتساعاً ،
 يقع أكثرها في المنطقة
 الحارة ، وهي بين خطي
 العرض ٣٧ الشمالي و ٣٥
 الجنوبي ، وفي جزئها
 الشمالي الشرقي يجري نهر
 النيل ويقع القطر المصري .
 والنسبة إليها : إفريقي .

[مادة أ ف ر]

ثالثاً : — إن ذكر (إفريقية) بصيغتين في

مادة (ف ر ق) يوحي بأن إفريقية إذا رسمت
بالتاء المربوطة انصرفت إلى شمالي إفريقية ، وهذا
التفريق لا سند له من الحقيقة ، ويناقض إثبات
المعجم نفسه الكلمة في مادة (أ ف ر) وفي مواد
أخرى بالتاء المربوطة .

إن مصدر هذا التفريق الذي تبناه المعجم
الوسيط في مادة (ف ر ق) ، ما ورد في بعض
المعجمات القديمة من أن إفريقية — بتشديد الياء
الثانية — تطلق على البلاد الواقعة غربي مصر ،
ولكن هذا القول كان بسبب الجهل بمدى امتداد
القارة جنوباً ، حتى أن صاحب القاموس مثلاً
قال : وإفريقية بلاد واسعة قبالة الأندلس .
بينما ذكر ياقوت في معجمه : إفريقية : اسم
لبلاذ واسعة ومملكة كبيرة قبالة جزيرة صقلية
ويتهيأ آخرها إلى قبالة جزيرة الأندلس . .

والأقوال التي وردت في المعجمات القديمة
لا تكفي ليثبت معجم حديث ، لا بسبيل الرواية ،
بل على أساس الواقع ، أن كلمة إفريقية
تطلق على الجزء الشمالي من القارة فقط ، إذ
لا بد في عصرنا الحاضر ، إذا أريد المعنى
المذكور من القول : إفريقية الشمالية أو شمالي
إفريقية ، كما يقال : إفريقية السوداء أو
الاستوائية ، وإفريقية الشرقية وإفريقية الجنوبية .

إفريقيا إحدى قارات الأرض
الخمسة ، وتقع شرقي
آسيا وجنوبي أوربة .

إفريقية تطلق على الجزء الشمالي
من قارة إفريقيا المطلّة
على البحر الأبيض
غربي مصر .

[مادة ف ر ق]

أمريكة الجنوبية : عُرفت
كأمريكة الشمالية منذ
نحو أربعة قرون ونصف
قرن. وهي بين المحيطين :

الأطلسي والهادي ، وفي
جنوبي أمريكة الشمالية ،
وبين خطي العرض ٨
الشمالي و ٥٥ الجنوبي .

وهي على شكل مثلث
كبير تقريباً ، رأسه إلى
الجنوب ، وجزؤها الشمالي
في المنطقة الحارة .

[مادة أم ر]

هذان التعريفان لقارة أمريكة وردا في
المعجم الوسيط متساويين في مادة (أم ر)
ونلاحظ عليها ما يلي :

أولاً : — إن الطابع الجغرافي يغلب على
التعريفين المذكورين ، وكأنهما وضعا لموسوعة
جغرافية إبتدائية ، وليس لمعجم لغوي وسيط .

ثانياً : — في تعريف كل جزء من أمريكة
شبه إحالة إلى تعريف الجزء الآخر ، ومن
المستحسن تجنب مثل هذه الإحالة في المعجم
الوسيط .

ثالثاً : — لم يلاحظ واضع التعريفين ،
التعريف المدرسي لكلمة (قارة) في المعجم
نفسه ، إذ اعتبرت فيه القارات خمساً ، بخلاف
التعريفان وكأنهما لقارتين مستقلتين . وكان من
المستحسن الاكتفاء بتعريف واحد لقارة أمريكة
يشلو فيه إلى أنها تتكون من قسمين :
شمالي وجنوبي .

أمريكة الشمالية هي الأرض التي
كُشِفَ عنها منذ نحو أربعة
قرون ونصف قرن ، بين
المحيطين الأطلسي والهادي ،
وفي شمالها المحيط الجامد
الشمالي . وهي كذلك على
شكل مثلث كبير تقريباً ،

رأسه إلى الجنوب ، وتقع بين خطي العرض ١٠ و ٨٣ الشماليين ؛ وتمتد من المنطقة الحارة إلى المنطقة الجافة الشمالية . والنسبة إليها أمريكي شمالي .

[مادة أم ر]

رابعاً : — أشير في التعريفين إلى زمن كشف أمريكا على طريقة الأخبار ، والواجب في المعجم تحديد التاريخ المراد إثباته بما لا يؤثر فيه تقادم العهد على المعجم .

لقد كان من المستحسن أن يكون تعريف (أمريكا) في المعجم الوسيط ، على الشكل التالي :

أمريكا : إحدى قارات الأرض ، وثانيها اتساعاً ، كشف عنها في نهاية القرن الخامس عشر الميلادي ، وسميت باسم أحد رواد البحار الإيطاليين . النسبة إليها (أمريكي) وأمريكا مؤلفة من جزأين كبيرين :

الأول : أمريكا الشمالية

والثاني : أمريكا الجنوبية

عدنان الخطيب

(يتبع)



محمد بن سلام

- ١ -

مباني

أبو عبد الله محمد بن سلام^(١) بن عبيد الله بن سالم^(٢) الجعفي^(٣) .
يكتفي أكثر المؤلفين بنسبة الجعفي^(٤) ، ومنهم من يزيد بعدها : مولى
أو مولى لهم أو مولى قدامة بن مظعون الجعفي^(٥) .

(١) كل المصادر ، ومنها ما يفت عند اسم الأب : ابن أبي حاتم ٢ : ٣ : ٢٧٨
اللقوي ٦٧ ، ابن النديم ١٧١ ، الففطي ٢ : ١٤٣ ، الصفدي ٣ : ١١٤ .
نص على تشديد اللام من سلام ابن الأثير ٥ : ٢٧٥ ، ابن منظور والزبيدي
في (سلم) .

(٢) المرزباني ٢٠٧ أ ، الزبيدي ١٩٧ ، الخطيب ٥ : ٣٢٧ ، ابن الأثير - باب ١ :
٢٣٦ ، الففطي ٢ : ١٤٣ ، الذهبي - ميزان ٣ : ٦٦ (= ٣ : ٥٦٧ ط الباني)
البغدادي - إضاح ٢ : ٨ .

وردت « عبيد الله » على « عبد الله » في ابن الأنباري ط . مصر ٢١٦ ، ط .
بغداد ١٠٩ ؛ ابن تفرج بردي ٢ : ٢٦٠ ، المسقلاني ٥ : ١٨٢ - وهو من التصحيف .
ولم يذكر الذهبي - ميزان والمسقلاني سالماً ؛ وورد « سالم » على « سلام »
لدى ابن تفرج بردي - وهو وم .

(٣) ابن أبي حاتم ٢ : ٣ : ٢٧٨ ؛ اللقوي ٦٧ ، ٦ ، ٢٨ ، ٥٨ ؛ المرزباني ٢٠٧ أ
ابن النديم ١٧١ ؛ السمعاني ١٣٤ ب ؛ ابن الأثير ٥ : ٢٧٥ ، باب ١ : ٢٣٦ ؛
ياقوت ١٧ : ٢٠٤ ؛ الصفدي ٣ : ١١٤ ؛ المسقلاني ٥ : ١٨٢ .

(٤) اللقوي ، ابن النديم ، ابن الأثير ، الففطي ، الذهبي - الميزان .

(٥) الخطيب ٥ : ٣٢٧ ، السمعاني ١٣٤ ب ، الذهبي - ميزان ٣ : ٦٦ ، الصفدي
٣ : ١١٥ ؛ ابن تفرج بردي ٢ : ٢٦٠ .

وجمع من قریش (١) وقدامة صحابي من المهاجرين الأولين استعمله ابن الخطاب على البحرين ، ثم جلده لما قامت عليه الشهادة بشربه الخمر . توفي - وهو في الثامنة والستين - عام ست وثلاثين للهجرة (٢) .

وواضح من سياق هذا التاريخ أن مولى قدامة هو سالم جد سلاّم ، ولا يمكن أن يكون محمداً نفسه كما فهم عدد غير قليل من المؤلفين والباحثين المحدثين (٣) ، وكما يتبادر إلى ذهن من لم يستحضر وقائع التاريخ ولم يعلم أن محمد بن سلاّم معاصر لحفيد قدامة بن مظعون (٤) وأنه ولد بعد وفاة قدامة بأكثر من قرن .

(١) ينظر الزيري ٢٨٦ ، ابن دريد ١١٧ ، ابن حزم ١٥٠ ، ابن الأثير - لباب ٢٣٦ : ١ ، الفقه شدي ٢١٨ ، العسقلاني - الإصابة ٣ : ٢١٩ . والنسب - بدقة - :

بنو جح : بطن من هيصم من قریش من العدنانية ، وم بنو جح بن عمرو بن هيصم . (٢) ينظر ابن سعد ٣ : ٤٠١ ، الزيري ٢٨٦ ، ابن دريد ١١٧ (و ٢١٨)

ابن حزم ١٥٢ ، السيرافي ١٣ ، ابن خلدون ٢ : ٩٥٧ ، ١٠٥٥ ، الفيروز آبادي (قدم) ، الذهبي - سير ١ : ١١٦ (ويذكر أنه شرب الخمر تناول ، مستدلاً بقوله تعالى : ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ..) .

(٣) درج أكثر الباحثين على القول : « محمد بن سلام بن عبيد الله بن سالم مولى قدامة بن مظعون ، وم يقصدون إلى أن محمداً هو مولى قدامة ، ولم يحاول أي منهم تحقيق المسألة ، ومنهم من نص على أن محمداً مولى قدامة مثل البستاني - دائرة ٣ : ١٩٥ ، وقالت مجلة الأزهر : « .. وولاؤه لقدامة بن مظعون الجمحي » . وورد في الزبيدي ١٩٧ : « محمد بن سلام بن عبد الله بن سالم الجمحي مولى محمد بن زياد مولى قدامة .

(٤) ابن سلام ٥٣ : « أخبرني عمر بن موسى الجمحي عن أخيه قدامة بن موسى » ، ٢٠٩ : « أخبرني أهل العلم من أهل المدينة أن قدامة بن موسى بن عمر بن قدامة ابن مظعون الجمحي ... » .

وكان المرزباني أكثر المؤرخين - فيمن رأينا - دقة إذ قال . « أبو عبد الله البصري محمد بن سلام وهو سلام بن عبيد الله بن سالم مولى عثمان بن مظعون الجمحي (٢) » .

إن كلمة « مولى » زالت على مر الزمن ، ولم تعد تذكر إلى جوار محمد بن سلام حتى لكأنه جمحي صلية ؛ وقد يفهم أنه عربي من سياق خبر أورده أبو الطيب اللغوي (المتوفى عام ٣٥١) وقد يتحدث عن دواعي تأليفه كتاب « مراتب النحويين » ويبين جهل الناس وتخليطهم : « حتى يظن قوم أن القاسم بن سلام البغدادي ومحمد بن سلام الجمحي صاحب الطبقات أخوان ! ولقد رأيت نسخة من كتاب « الغريب المصنف » على ترجمته : تأليف أبي عبيد القاسم بن سلام الجمحي ، وليس أبو عبيد بجمحي ولا عربي ؛ وإنما الجمحي محمد ، مؤلف كتاب « طبقات الشعراء » (٣) .

(٢) المرزباني ٢٠٧ ١ .

(٣) اللغوي ٦ .

ويبدو أن هذا الوم بقي على الزمن ، فقد ورد في سماع (من القرن السادس) في آخر النسخة الدمشقية لكتاب الأموال من ٦١٥ - ٦١٦ : « سمع جميع كتاب الأموال على الجهة الكاتبة فخر النساء شهدة .. بحق سماعها عن أبي الفوارس طراد ابن محمد بن علي الزيني على ابن البادي عن أبي حامد المروزي عن علي بن عبد العزيز البغوي عن أبي عبيد القاسم بن سلام الجمحي : الشيوخ أبو الفضل يحيى ... وكان الفراغ منه في شعبان سنة ٥٦٧ » .

وأبو عبيد القاسم بن سلام : طلب العلم وسمع الحديث ودرس الأدب ونظر في الفقه وألف كثيراً . ومن كتبه « الغريب المصنف » و « غريب الحديث » و « غريب القرآن » ... والأموال - أبوه رومي من أهل حمراء .

كان القاسم معاصراً لعماد بن سلام ، فقد توفي بحكة سنة ٢٢٢ (وقيل ٢٣ وقيل ٢٤) في خلافة المتصم . —

ولنا أن نتصور أن جدّ محمد (أو جد سلاّم) قد أقام في البصرة مبكراً ، أيام قدامة بن مظعون^(١) أو بعد « هجرة عمر مغاضباً » ؛ وأن محمداً وُلد في البصرة ، ولطالما لقّب بالبصري^(٢) . ولا يتكّون النسب بسهولة ومن دون صلة متينة .

أما تاريخ هذه الولادة فلم ينص عليه من ترجموا له ؛ ويمكن أن يُقرَّب بعام أربعين ومئة للهجرة^(٣) .

— كانت المصادر القديمة قلما تقول : ابن سلام ، وإنما تخصص فنقول : « محمد بن سلام » و « القاسم بن سلام » ، ولا بد من أن يكون السبب في ذلك دفع القبس . ينظر عن القاسم : اللغوي ٩٣ ، الزبيدي ١٣٨ ، ابن الأنباري ٩٣ ، ياقوت ١٦ : ٢٥٤ ، الخطيب ١٢ : ٤٠٣ ، ابن خلكان ٣ : ٢٢٥ ... زيدان ٢ : ١١٧ . وفي مقدمة كتابه « الأموال » ترجمة له منقولة عن الذهبي في تاريخ دول الإسلام وله بين مخطوطات مكتبة شيخ الإسلام بالمدينة : الغريب للمصنف ويقع في ٢١٨ ورقة وغريب الحديث ويقع في ١٢٠ ورقة .

(١) لقدامة بن مظعون لقامة في البصرة ، ينظر السيرافي ١٣ .
(٢) المرزباني ٢٠٧ أ ، الخطيب ٥ : ٣٢٧ ، السمعاني ١٣٤ ب ، ابن الأنباري ١٠٩ ، ابن أبي حاتم ٢ : ٣ : ٢٧٨ ، ياقوت ١٨ : ٢٠٤ ، ابن الأثير ٥ : ٢٧٥ ، الففطي ٢ : ١٤٣ ، الصفدي ٣ : ١١٥ ، الذهبي — ميزان ٣ : ٦٦ ، ابن تفردي ٢ : ٢٦٠ ، الصفلاني ٥ : ١٨٢ ، البغدادي ٢ : ٨ ، ...

(٣) اعتماداً على ما رواه المرزباني ٢٠٧ أ عن الحسين بن فهم من أن ابن سلام قدم بغداد سنة ٢٢٢ ومات سنة ٢٣٢ بعد عمر سنوات ، وما رواه الخطيب عن الحسين نفسه ٥ : ٢٢٩ ، من أن عمر محمد كان آنذاك ٨٢ سنة وأعيدت الرواية لدى السماني ١٣٤ ب ، وابن الأنباري ١٠٩ - ١١٠ ، وياقوت ١٨ : ٢٠٤ - ٢٠٥ (دون أن ينس على الخطيب ، ولعله أخفها عن كتاب ابن الأنباري . وذكر ياقوت أن عمر محمد كان اثنتين وسبعين ، ولا بد من أن يُردّ ذلك إلى وهم الناسخين) ومن عمل عن الخطيب ابن أبي أصيبعة ٢ : ١٣٤ .

ويبدو أن الباحثين يمتدّون هذا الخبر إذ يجدّون تاريخاً لولادة محمد بن سلام . ونس الأستاذ شاكر جازماً (س ١١) على أن مولده بالبصرة سنة ١٣٩ .

وقد تهيأت للناسي الصغير بيئة صالحة تُعده لمكان مرموق في العلم والأدب ؛ فقد كان أبوه « سلام » ذا حظ في العلم والأدب وعلى صلة وثيقة بعلماء عصره وأدبائهم (١) . وربما كان ممن سواه من أفراد أسرته مثله (٢) ؛ وربما كان هذا الأب يطمح إلى أن يرى من ولده من يحتل منزلة بارزة ، وأنه كان يعمل على أن يهيء له من الفرص ما لم يتهيأ له ؛ فليس عبثاً أن ينصرف ابنه عبد الرحمن إلى الحديث (٦) وأن ينصرف ابنه الآخر (محمد) إلى الحديث وغيره . وكانت البصرة (٣) آنذاك مدينة علم وأدب وفكر تضم أعلاماً كباراً في كل فن ، وكان للرواية نصيب موفور ونهضة جبارة ، ولا غرو ، فقد كان هذا الفن العجيب في إنبائه ، وقد حل البلدة - وهي القرية من البادية - عسدد من الفصحاء ، وقام فيها « الميربند » ، ونشأ ممن مهّد الطريق لأكابر الرواة ؛ ولم يكن عبثاً أن تتفتح عينا الناسي الصغير محمد ابن سلام فتربى شيخاً جليلاً يتلأ الأسماع والأبصار ويلهج بذكره كل لسان ، ذلكم أبو عمرو بن العلاء (٤) .

(١) ابن سلام ١٣ ، ١٤ ، ٢١٤ ، ٣١٢ ، ٣٧٤ ، ٤٧٩ ، ٤٨٢ ، ٥١٠ ، ٥٣٨ ، ٥٥١ ، ٥٧٨ ، ٥٩٢ .

(٢) كانت الحباب بن محمد بن شعيب بن صخر الجمحي زوج بنت سلام ، وقد ألحبا الفضل (أبا خليفة الجمحي) .

(٣) ينظر پلآت ، الملي ، الحاجري ، زكي .

(٤) أبو عمرو بن العلاء (وقيل زبان بن العلاء) . . التيمي المازني . قال عنه ابن الأنباري ص ١٥ : « الملم المشهور في علم القراءة واللفظ العربية وكان من الشأن بمكان .. أخذ النحو عن نصر بن عاصم الليثي وأخذ عنه يونس بن حبيب البصري والخليل بن أحمد وأبو محمد علي بن المبارك اليزيدي . وكان يونس بن حبيب يقول : لو كان أحد ينبغي أن يؤخذ بقوله في كل شيء كان ينبغي أن يؤخذ بقول عمرو بن العلاء كله في العربية ... »

ولد عام ٧٠ (وقيل ٦٨ ، وقيل ٢٦٥ ، وتوفي عام ١٥٤) (وقيل ١٥٩ ، ١٥٧ ، ١٥٦) .

ينظر عنه السيرافي ، القوي ، ابن النديم ، الزبيدي ، ابن الأنباري ، ياقوت ، ابن خلكان ... دائرة المعارف الإسلامية .

ولم تكن البصرة بمعزل عن الكوفة ، ولم يكن عليهما المدينتين بالفصول ، وقصد حماد الراوية البصرة فجاء خلف الأحمر فسمع منه ، فكان خلف أول من أحدث الشماع في بلده (١) ، ثم قصدها المفضل الضبي (٢) والكسائي (٣) .

وإذ كانت المدينتان في أوج عزهما العلمي قامت بغداد وشرعت تجتذب وتجمع وتغري ، وذاع عنها ما لقيه العالم الفلاني والأديب الفلاني لدى هذا الخليفة أو ذاك الوزير من حظوة وجاه ومال .

كانت هذه البيئة تهز نفس الفتى وتدفعه إلى أن يتلقى ويحصل ويصل وهكذا كان . وما عليه أكثر من أن يحضر هذه الحلقة أو تلك ، ويسمع على هذا الشيخ أو ذاك ، كما يشاء ، فليس أيسر من سبيل المعرفة . فإذا أحسَّ من نفسه ميلاً معيناً إلى فن معين استجاب ، وإذا لمس فيها إعجاباً بأستاذ معين لزم ذلك الأستاذ قدر ما يريد وأفاد منه قدر ما يستطيع . ولا بد من أنه كان يصحب أباه مبكراً ، ولا بد من أنه بدأ يتلقى العلم منذ نعومة الأظفار ، فانه بعد أن بدأ ما يجب أن يبدأ به من القراءة والكتابة وتلمَّ بما يلزم أن يُلمَّ به من أصول النحو مال إلى الحديث - أو مُطلب إليه أن يتجه وجهته - ولكنه - كما يبدو - لم يجد في الحديث « ضالته » ، ولم يرد أن يقصر عليه عمره فأكبَّ على الأدب والأخبار واللغة والنحو ، وعُني - أكثر ما عُني - برواية الشعر .

- (١) ابن الأنباري ٣٧ ، ياقوت ١١ : ٧٦ .
 (٢) ابن سلام ٢١ . « كان من أكابر الكوفيين وأخذ عنه أبو زيد الأنصاري من البصريين لثقة - ابن الأنباري ٣٥ » . توفي سنة ١٦٨ .
 (٣) السيرافي ٤٤ ، الزجاجي ٢١ ، وفي ابن الأنباري ٤٣ : « . . . خرج إلى البصرة ولقي الخليل بن أحمد وجلس في حلقة . . . ومات الخليل وجلس في موضعه يونس . . . فجرت بينهما مسائل أفرَّ له يونس فيها وصدره في موضعه » .
 توفي أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي سنة ١٨٢ ...

وهكذا كان مشايخه كثيرين ، وكان أن روى عن « جم غفير » - وإن كثراً لا نعد كل من روى عنه شيخاً من شيوخه (١) لأن ذلك يخرج بنا عن طبيعة الأشياء ويوقعنا فيما لا عدّ له ولا حصر . وليس غريباً - بعد ذلك - أن يكون كبار شيوخ محمد بن سلام كبار شيوخ البصرة . وهم : حماد بن سلمة ، ويونس بن حبيب ، وخلف الأحمر (أبو محرز خلف ابن حيّان) ، وأبو عبيدة معمر بن المثنى ، والأصمعي (عبد الملك بن قريّب) ، وأبو زيد الأنصاري (سميد بن أوس) (٢) .

كان حماد بن سلمة شيخ أهل البصرة في الحديث والعريّة والفقه ، وكان فصيحاً مفوهاً ... (٧) أخذ عنه يونس .

وهو أول من تذكره المصادر من شيوخ محمد بن سلام في الحديث . وقد توفي عام ١٦٧ هـ (وقيل ١٦٩) وابن سلام في حدود السابعة والعشرين ؛ ولكنه منذ هذه السن « ابيضّت لحيته ورأسه » (٤) .

ويونس أكثر الشيوخ أثراً في ابن سلام وهو « من أكابر النحويين البصريين » (٥) و « إمام نحاة البصرة في عصره ومرجع الأدباء والنحويين في المشكلات » (٦) . أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وحماد بن سلمة وغيرها

(١) كما فعل الأستاذ شاكر ١٢ .

(٢) ترد أكثر أخبارهم لدى : السيرافي ، ابن النديم ، الففوي ، الزبيدي ، الخطيب ، ابن الأنباري ، ياقوت ، الففطي ، ابن خلّكان ، السبوطي ... دائرة المعارف الإسلامية ، زيدان ، الرافعي (٣ : ٣٦٠ ..) - وفي تواريخ وفياتهم اختلاف .

(٣) ياقوت ١٠ : ٢٥٤ .

(٤) كما يروي ابن أخته أبو خليفة ، الخطيب ٥ : ٣٢٩ ، الصقلاني ٥ : ١٨٣ وغيرهما .

(٥) ابن الأنباري ٣١ .

(٦) ياقوت ٢٠ : ٦٤ .

« وقد سمع من العرب كما سمع من قبله » (١) وكانت « حلقته بالبصرة ينتابها أهل العلم وطلاب الأدب وفصحاء الأعراب والبادية » (٢) ووفودهم (٣) . وله قياس في النحو ومذاهب يتفرد بها (٤) . وقد روى عنه سيدييه وأكثر ، وسمع منه الكسائي والفرء وأبو عبيدة معمر بن المثنى وخلف الأحمر وأبو زيد الأنصاري وغيرهم (٥) .

وكان . . عالماً بالشعر نافذ البصر في تمييز جيده من رديئه ، عارفاً بطبقات شعراء العرب حافظاً لأشعارهم يرجع إليه في ذلك كله (٦) . لم يُرَ أبداً منه لعلم (٧) . قال أبو عبيدة معمر : اختلفت إلى يونس أربعين سنة أملاً كل يوم ألواح من حفظه (٨) . و « قال أبو زيد الأنصاري النحوي : جلست إلى يونس بن حبيب عشر سنين ، وجلس إليه قبلي خلف الأحمر عشرين سنة » (٩) .

ومن تصانيفه : معاني القرآن الكبير ، معاني القرآن الصغير ، كتاب اللغات ، كتاب الأمثال ، كتاب النوادر (١) .

- (١) السيرافي ٢٧ ، ابن الأنباري ٣١ ، ياقوت ٢٠ : ٦٤ .
 - (٢) السيرافي ٢٧ ، ابن الأنباري ٣٢ ، ياقوت ٢٠ : ٦٤ .
 - (٣) ابن النديم ٦٩ .
 - (٤) السيرافي ٢٧ ، ابن الأنباري ٣١ ، ياقوت ٢٠ : ٦٤ .
 - (٥) السيرافي ، ابن النديم ، ابن الأنباري ، ياقوت .
 - (٦) ياقوت ٢٠ : ٦٥ .
 - (٧) ابن سلام (عن أبي زيد) في الزبيدي ٤٨ .
 - (٨) القنوي ٢١ ، ياقوت ٢٠ : ٦٥ ، ابن خلكان ٦ : ٢٤٢ .
 - (٩) ياقوت ٢٠ : ٦٥ ، ابن خلكان ٦ : ٢٤٢ .
 - (١٠) ينظر ابن النديم ٦٩ ، ياقوت ٢٠ : ٦٧ ، ابن خلكان ٦ : ٢٤٦ .
- جاء لدى ابن النديم : النوادر الكبير والنوادر الصغير ، وورد لدى ابن خلكان : معاني القرآن الكريم - وصحبه الكبير .
- ولم نصل إلينا كتب يونس .
- م (٥)

روى عنه محمد بن سلام الكثير ، وعن طريقه اتصل بعلم أبي عمرو ابن العلاء ، وقد دل في رواياته عنه على قربه منه . ولا غرو فقد كان أبوه قريباً منه يهد السبيل إليه على ابنه (١) ، وكان الفتى يجد عند أستاذه ضالته فكانت صلته به صلة ملازمة واختصاص فكان يشهد مجالسه ، وكان يونس نفسه يزوره (٢) .

وقد طالت الملازمة واتصلت ؛ فقد توفي يونس سنة اثنتين وثمانين ومئة وقد قارب المئة أو تعداها . وكان محمد بن سلام قد جاوز الأربعين من عمره . كان محمد بن سلام من أصغر تلاميذ يونس سناً ، فأفاد من هؤلاء التلاميذ في حياة شيخه ، وتلمذ لهم بعد وفاته . وفي تلاميذ يونس من فيهم . وخلف الأحمر « أعلم الناس بالشعر » (٣) . وهو معلم الأصمعي ومعلم أهل البصرة (٤) . قال ابن سلام : « أجمع أصحابنا أنه كان أقرس الناس بيت شعر ، وأصدق لساناً . كنا لا نبالي إذا أخذنا عنه أو أخذنا شعره أن لا نسمعه من صاحبه » (٥) توفي عام ١٨٠ هـ (وقيل ١٨٩ . .)

و أبو عبيدة « كان أجمع الناس للعلم ، وأعلمهم بأيام العرب وأخبارها » (٦) . قال عنه الجاحظ : « لم يكن في الأرض خارجي ولا إجماعي أعلم بجميع العلوم من أبي عبيدة » (٧) . توفي عام ٢٠٩ هـ (وقيل ٢٠٨ . . . ٢١٣) .

(١) ابن سلام ١٤ .

(٢) الزبيدي ٥٠ .

(٣) اللغوي ٤٦ .

(٤) ياقوت ١١ : ٧٦ .

(٥) ينظر ابن سلام ٢١ .

(٦) ينظر اللغوي ٤٤ : « .. ومع ذلك فانه ربما أنهد البيت فلم يُقم وزنه حتى يكسره ويُخطئ . إذا قرأ القرآن نظراً .. » ؛ ٤٥ : « وكان يميل إلى مذمب الاباضية من الخوارج وكان يفض العرب » .

(٧) ابن الأباري ٦٨ .

و الأصمعي « صاحب النحو واللغة والغريب والأخبار والملح » (١) . قال
الأخفش : « لم أدرك أحداً أعلم بالشعر من خلف الأحمر والأصمعي » (٢) ،
وقد « تعد نقد الشعر من خلف الأحمر » (٣) .

توفي عام ٢١٤ هـ (وقيل ٢١٥ . .)

وأبو زيد « صاحب العربية في البصرة » أخذ عنه أكبر الناس (٤) .
وكان يروي عن علماء الكوفة ، ولا يُعلم أحداً من علماء البصريين بالنحو
أخذ عن أهل الكوفة إلا أبو زيد ، فإنه روى عن الفضل الضبي (٥) .
كانت حلقته ينتابها الناس وكان كثير السماع من العرب .
توفي عام ٢١٥ هـ .

وهكذا أفاد محمد بن سلاّم من خيرة علماء عصره وفي شتى مناحي
معرفة ومختلف مجالسهم ومناظراتهم ومناقشاتهم . يلزم هذا ، ويحضر حلقة
ذاك ، ولا تفوته الفوائد ؛ وتهياً له - بذلك - أن يروي عن خلق كثير ،
وأن ترد في أخباره أسماء أعلام عديدة ، لم نخص بالذكر منهم إلا الأهم
في حياته . وإلاّ فهناك الآخرون والآخرون . وحسبك أن تعد من هؤلاء
الآخرين : الخليل بن أحمد الفراهيدي ، وسيبويه ، وانه أفاد من علماء
الكوفة الذين وردوا البصرة وحسبنا أن نذكر منهم الفضل الضبي والكسائي .

(١) ابن الأنباري ٧٤ .

(٢) ياقوت ١١ : ٦٧ .

(٣) اللغوي ٤٦ .

(٤) اللغوي ٤٢ .

(٥) ابن الأنباري ٨٦ .

ولا بد من أنه أفاد من أعراب كانوا يفدون إلى البصرة أو يلتقون في المربد . ومن تكررت روايته عنه على وجه يلفت النظر : « أبو الغراف » (١) ، بلغ محمد بن سلام منزلة الشيوخ وروى عنه كثيرون في شتى مجالي المعرفة ، وبين هذا الكثير من كان تلميذاً أو بمنزلة التلميذ ، وأشد هؤلاء صلة به ونقلًا عنه وحفظاً لآثاره ابن أخته أبو خليفة الفضل بن الحباب الجحفي . وقال أبو الطيب اللغوي : « روى عنه - أي عن ابن سلام - أبو حاتم والرياشي والمازني والزيادي وأكابر الناس » (٢) . وهؤلاء من معدودي علماء البصرة . وأبو حاتم هو سهل بن محمد بن عثمان السجستاني ؛ والرياشي هو أبو الفضل العباس بن الفرج ؛ والمازني هو أبو عثمان بكر بن محمد ؛ والزيادي هو إسحاق بن سفيان (٣) .

ولم يقف تلاميذ ابن سلام والرواة عنه عند حدود البصرة فلقد كان له تلاميذ في بغداد ، لأنه عاش في هذه المدينة عدداً من السنين (أخريات أيامه) .

(١) لانعرف عن « أبي الغراف » شيئاً يذكر . جاء في المرزباني - معجم - عمرو : أبو الغراف السلمي عمرو بن مرشد ، شاعر معروف سندي ، وهو القائل يرد على ربيعة الرقي قوله يدح يزيد بن حاتم بن قبيصة بن الهلب ويجو يزيد بن أسيد (السلمي) :

لعتان ما بين اليزيدين في الندى يزيد سليم والأعر بن حاتم
وهي أبيات . فهجا أبو الغراف ربيعة واليمن . ينظر ابن الجراح ٤٥ ، ٤٦ ، ابن سلام بدلالة نهرس أعلامه .

(٢) اللغوي ٦٧ .

(٣) وردت أكثر أخبارهم لدى السيرافي ، ابن الديم ، اللغوي ، الزبيدي ، ابن الأنباري ، الففطي ، ياقوت . .

وفياتهم متطابقة ، في حدود ال ٢٥٠ : أبو حاتم ٢٤٨ (وقبل ٢٥٤ ، ٢٥٥)
الرياشي قتل الزنج عام ٢٥٧ ، المازني ٢٥٥ (وقبل ٢٤٧) ، الزيادي ٢٤٩ .

كان لا بد له من قصد بغداد - ملتقى كبار العلماء ومقر الأجلاء - فآلم بها (١) وحدثته نفسه بأطالة الإقامة فيها ولكن عوائق حالت دون ذلك ولم تتحقق رغبته إلا سنة اثنتين وعشرين ومائتين - وهو في الثانية والثمانين فسكنها وحضر مجالسها ، وعقد فيها مجالسه ، فلقد كان شيخاً وله جلالة ومهابة في نفوس الناس من الخاصة والعامة والعلماء والأجلاء (٢) .

مرض محمد بن سلام في بغداد - ورعاً كان ذلك منذ وصوله - مرضاً شديداً كاد يودي بحياته . وقد روى الحسين بن فهم تفصيل الحال فقال : « قدم علينا محمد بن سلام سنة اثنتين وعشرين ومائتين فاعتل علة شديدة ، فما تخلّف عنه أحد ، وأهدى إليه الأجلاء أطباءهم . وكان ابن ماسويه ممن أهدى إليه ، فلما جسّته ونظر إليه قال له : ما أرى من العلة كما أرى من الجزع ! فقال : والله ما ذاك لحِرص على الدنيا مع اثنتين وثمانين سنة ؛ ولكن الإنسان في غفلة حتى يوقظ بعلة ، ولو وقفت بعرفات وقفة وزرت قبر رسول الله ﷺ زورة وقضيت أشياء في نفسي ، لرأيت ما اشتد عليّ من هذا قد سهل . فقال ابن ماسويه : فلا تجزع ، فقد رأيت في عرقك من الحرارة الغريزية وقوتها ما إن سلّمتك الله من العوارض بلغتك عشر سنين أخرى » (٣) .

(١) ينظر المرزباني ٢٠٧ أ « قال ابن سلام كنت ببغداد فررت بأبي نواس .. »

(٢) ابن حاتم ٢ : ٣ : ٢٧٨ .

(٣) الخطيب ٥ : ٣٢٩ وعنه بنس أو بنبر نس : السمعاني ، ابن الأنباري ، يافوت ، ابن أبي أصيبعة .

وقد روى الخبر المرزباني ٢٠٧ ب - ٢٠٨ ا فقال : « قال الحسين بن فهم قدم علينا محمد بن سلام سنة اثنتين وعشرين فاعتل فلم يبق أحد إلا عاده وجاء بطبيب ، فبجاء ابن ماسويه فراه جزءاً فقال له : أكثر ما في علك جزعك —

والخبر يدل على جلال منزلة محمد بن سلام ، وفي ورود اسم ابن ماسويه أكثر من دلالة ، لأن ابن ماسويه طيب الخلقاء العباسيين منذ أيام هارون الرشيد ، وإن الخليفة الواثق كان مسغوباً به ضيقاً (١) وأنه « كان معظماً ببغداد جليل المقدار » (٢) ، مجلسه « أعمر مجلس .. بمدينة السلام لمتطبل أو متكلم أو متفلسف يجتمع فيه كل صنف من أصناف الأدب » (٣) .

— فقال : ليس ذاك بحرص على الدنيا مع هذه السن ولكني كنت أحب أن أنف برفات مرة فأزور قبر رسول الله ﷺ زورة . ولو فعلت ذلك لرأيت ما اشتد علي من هذا قد هان . قال : فلا تجزع فان في عرك من قوة الحرارة ما ان سلك الله من العوارض بلك عمر ستين .
وللاظ أن المتصم انتقل إلى سرّ من رأى سنة ٢٢١ هـ .

والحسين بن فهم — كما جاء لدى الخطيب ٨ : ٩٢ - ٩٣ : هـ الحسين بن محمد بن عبد الرحمن بن فهم بن محرز بن ابراهيم أبو علي . سمع خلف بن هشام البزار ويحيى بن معين ومعهما الزبيري ومحمد بن سعد كاتب الواقدي ومحمد بن سلام الجعفي وأبا خزيمة ... وكان ثقة عسراً في الرواية متصفاً إلا أن أكثر ملازمته كان يسكن الجانب الشرقي ناحية الرصافة .. كان حسن المجلس .. مفتناً في العلوم كثير الحفظ للحديث .. ولأصناف الأخبار والنسب والشعر والمعرفة بالرجال فصيحاً متوسطاً في الفقه ، يميل إلى مذهب المراقين . مات في شهر رجب من سنة ٢٨٩ هـ . وعن الخطيب نقل العسقلاني — ميزان ٢ : ٣٠٨ .

ولا بد أن يكون في تاريخ الولادة الذي ذكره الصدران عن رواية علي لسان الحسين نفسه من أنه قال : ولدت في شهر رمضان من سنة ٢٢١ خطأ يرجع إلى الناسخين أو أن يكون قوله : « قدم علينا محمد بن سلام سنة اثنين وعشرين ومائتين » يرويه عن آخر وأنه لم يسمع محمد بن سلام — والأول أولى .
(١) ابن أبي أصيبعة . وابن ماسويه هو أبو زكريا يوحنا ، ينظر عنه ابن النديم ، ابن أبي أصيبعة ، القفطي (أخبار الحكماء .) ... دائرة المعارف الإسلامية .
(٢) القفطي — الحكماء ٣٨٠ .

(٣) ابن أبي أصيبعة ٢ : ١٢٤ .

وذكر القفطي المجلس من ٣٨١ - ٣٨٢ فقال : « كان يعقد مجلساً للنظر ويعمر ذلك المجلس بعلم — هذا الشأن أتم حمارة ويجري فيه من كل نوع من العلوم القديمة بأحسن عبارة واجتمع إليه أهل العلوم والأدب . وكان يدرس ويتبع إليه تلاميذ كثيرون » .

وقد نجح ابن سلام من مرضه ، وعاود طلاب العلم قصده للإفادة ، وعاود هو حضور المجالس ، وزاد عدد تلاميذه والسمعيين إليه والآخذين عنه ؛ وكان أشدهم به صلة وأكثرهم عنه رواية : أحمد بن يحيى ثعلب . كان ثعلب شاباً ولكنه نابة ، وكان يقول : « طلبت العربية واللغة في سنة ست عشرة ومائتين . وابتدأت بالنظر في « حدود » الفراء وسنني ثمانى عشرة سنة ... » (١) .

روى ثعلب لقاء محمد بن سلام فقال : « أتيت محمد بن سلام ، لما قدم من البصرة ، لأقرأ عليه الأشعار والأخبار التي يرويها . فلما عرفني برّني وأكرمني ، فقال لي : أسألك عن أبيات ؟ فقلت له : سل . فقال : ما معنى قول الفرزدق :

تسكاد آذانها في الماء تقصعها يفيض الملاغيم أمثال الخواتيم

فقلت : يصف حميراً تشرب ، وأراد الخلقوم والمرى ويروى : « تقصفها » ، أراد : من شدة جوعها تشرب فتسكاد تنقص .

... شبه جوعها بالخواتيم ، وأراد أنها من شدة العطش لما وردت الماء انغمست جحافلها في الماء حتى يسكاد الماء يبلغ آذانها .

(١) الففطي ٢ : ١٣٩ ، وقام الخبر « ... وبلفت خساً وعشرين سنة وما بقي عليّ مسألة لفراء إلا » وأنا أحفظها وأحفظ موضعها من الكتاب ، ولم يبق شيء من كتب الفراء في هذا الوقت إلا قد حفظته : وينظر باقوت ٥ : ١٠٩ ، ١١٩ ، ١١٥ وفيه : « .. وكنت أعنى بالنحو أكثر من عنايق غيره ، فلما أجهت أكتب على الشعر والداني » ، وينظر الزبيدي ١٥٥ ، وفيه : « .. وصنف الكتب وله ثلاثة وعشرون سنة » .

قال : فما تقول في قول علقمة :

سلاّمه كعصا النّهدي غُلّ لها ذو فيئة من نوى قرّان معجوم

قلت : يعني فرساً ، شبّها بشوك النخلة لإرهاق صدرها وقام عجزها كذلك خلقة الشوك .

يقول خلقتها خلقة الشوك . وهذا يستحب في الإناث ...

وعصا النّهدي : أي كأنها عصا نبع ، لاندماجها وملاستها ، وإنما خص «نهداً» لأن النبع ينبت في بلادها ، فهم أصحاب عصي لا تفارقهم ، فعصيتهم ملس ، فأراد أنها فرس ملساء .

و«غلّ» لها ، أي أدخل لها في باطن حافر أو في موضع النسور ، وإنما شبه النسور بالنوى لأنها صلاب ، وأنها لا تمس الأرض لأن الحافر مقعّب .

وذو فيئة : ذو رجعة ، وهو أن يؤكل النوى ، ثم يُفت البعر فيستخرج النوى فتلفه الإبل مرة أخرى ، ولا يكون ذلك إلا من صلابته ... ومعجوم ، أي انه نوى الفم ، وهو أصلب ما يكون . معجوم ، معضوض . وقرّان : موضع كثير النخل .

قل : فما تقول في قول جرير :

فلا يَضْمَنَّ الليثُ عكلاً بغيره وُعُكْلُ يشمون الفريس المشيّا

قلت : يقول إن عكلاً تخافني أن أعجوم كما تخاف الغنم الأسد ؛ وذلك لأن الأسد إذا أثر في شاة من الغنم فرّت الغنم إذا شئت فريسته . والضمن : الأخذ بشدة . حذرهم شعره وهجاءه ؛ فيقول هي تحزع من هجائي إذا هجوت غيرهم فكيف إذا أوقعته بهم .

فقال لي : إقرأ ماشئت . وجعل يعجب (١) .

وبدل هذا المجلس على أمور كثيرة ، منها هدوء الشيخ وتواضعه وأدبه - إن شئت ، ولم يكن كمن يريد أن يفرض نفسه بكل سبب ؛ ومنها أنه أنموذج لأساليب امتحان « الكفاءة » الذي يحدد الخطوة التي يخطوها الأستاذ بعده ؛ ومنها نبوغ ثعلب - وقد ظهر عالماً ، وجهد أن يبدي كل مكنونه فعل التلميذ « المتفوق » ؛ وإذا كان ثعلب على هذا العلم وسعى لأن يتلمذ على ابن سلام ، ففي ذلك ما يدل على مكانة ابن سلام وشهرته في « الشعب والمعاني » .

كان ثعلب ثقة ديباً مشهوراً بصدق اللهجة والمعرفة بالغريب ورواية الشعر ، مقدماً بذئ الشيوخ وهو حدث (٢) ؛ لم يتحدث أحد عنه وعن شيوخه إلا ذكر محمد بن سلام (٣) .

(١) الزجاجي ٩٤ .

ومن حواشي محقق الزجاجي : ان بيت الفرزدق لم يرد في ديوانه ؛ وبيت علقمة في ديوانه (الوهبة ١٢٩٣) ص ١٣١ والفضليات (ط . دار المنار ١٣٦١) ص ٤٠٤ ، وبيت جرير في ديوانه (ط . الصاوي ١٣٥٣) ص ١٤ . وينظر عن بيت جرير : ثعلب - المجالس ٢ : ٥٠ ، ابن سلام ٣١٧ ، ٤٦٩ .

(٢) ابن الأنباري ١٥٨ .

(٣) ولد ثعلب سنة مائتين وتوفي سنة إحدى ومائتين . وهو أبو العباس أحمد ابن يحيى بن زيد ابن سيار - مولى بني شيبان ، إمام الكوفيين في النحو واللغة في زمانه . أخذ عن محمد بن زياد الأعرجي وعلي بن الغيرة الأثرم وسلفه ابن عاصم ومحمد بن سلام المجعي والزيبر بن بكار وأبي الحسن أحمد بن إبراهيم وعبيد الله بن عبد القواريري .

وأخذ عنه أبو الحسن علي بن سليمان الأخفش وابن عرفة وابن الأنباري وأبو عمرو الزاهد ، وأبو موسى الخامس وإبراهيم الحربي .

من كتبه « معاني الشعر » ، ومما طبع له « المصباح » و « المجالس » .

ينظر عنه الخطيب ٥ : ٢٤ - ٢١٢ ، اللغوي ٩٥ - ، الزبيدي ١٥٥ - ، ابن

الأنباري ١٥٧ - ، ياقوت ٥ : ١٠٢ - ١٤٦ ، القفطي ١ : ١٣٨ ، ابن خلكان

١ : ٨٤ - ٨٧ ... ومقدمة عبد السلام محمد هارون على المجالس .

عاش ابن سلام بعد مرضه عشر سنين - كما قال له ابن ماسويه -
إذ «وافق كلامه قدراً» «ومات سنة اثنتين وثلاثين ومائتين» - على رواية
المرزباني والخطيب عن الحسين بن فهم - أحد تلاميذ ابن سلام .

وورد هذا التاريخ في مصادر أخرى (١) ، وبين هذه المصادر الأخرى
ما ربط بين سنة الوفاة وحادث معروف فقال : «كان ذلك في السنة التي
مات فيها الواثق ويبيع المتوكل بن المعتصم» (٢) - وهذه السنة ثابتة ، هي
سنة ٢٣٢ ، بل إن الشهر منها معروف وهو ذو الحجة (٣) .

وفي رواية أخرى أوردها المرزباني والخطيب - كذلك - عن عبد الباقي
ابن قانع (٤) أن ابن سلام توفي سنة إحدى وثلاثين ومائتين (٥) . وقد نقلتها
عن الخطيب مصادر أخرى - كما نقلت عنه الرواية الأولى (٦) ، ووردت
وحدها في مصادر أخرى لم تنس إلى المرزباني أو الخطيب بشيء (٧) .

(١) ابن الأباري ١١٠ ، ياقوت ١٧ : ٢٠٥ ، الفطحي ٢ : ١٤٤ ، الصفدي
١١٥ : ٣ .

(٢) ابن الأباري ، ياقوت .

(٣) ابن الأثير ، حوادث ٢٣٢ : «توفي الخليفة لست بقين من ذي الحجة» .

(٤) لدى الخطيب ١١ : ٨٨ - ٨٩ : ولد سنة ٢٦٥ وتوفي سنة ٣٥١ . سمع
الحارث بن أبي أسامة ومحمد بن مسلمة الواسطي وإبراهيم بن المهيم البلدي وأحمد
ابن إسحاق الوزان وعلي بن محمد بن أبي الشوارب وعبيد بن شريك البزاز وإبراهيم
ابن إسحاق بن الحسن . روى عنه الدارقطني والمرزباني . . كان من أهل العلم
والدراية والفهم ورأيت عامة شيوخنا يوثقونه ، وقد كان تغير في آخر عمره .

(٥) المرزباني ٢٠٨ أ ، الخطيب ٥ : ٣٢٩ .

(٦) الفطحي ٢ : ١٤٥ ، الصفدي ٣ : ١١٥ ، الذهبي - ميزان ٣ : ٦٧

(= ٣ : ٥٦٨) .

(٧) ابن الأثير ٥ : ٢٧٥ ، ابن كثير ١٠ : ٣٠٨ ، الحنبلي ٢ : ٧١ .

وليس من السهل البت أو ترجيح إحدى الروایتين على الأخرى ؛
وربما كان عام ٢٣٢ هـ أدق - إذا كان لا بد من التمييز .
أما مكان الوفاة فليس في رواية الحسين بن فهم ما يقطع بأنه بغداد ،
أما رواية ابن قانع فصریحة في ذلك إذ تقول : « توفي محمد بن سلام الجعفي
ببغداد » (١) . ولم تشغل المصادر الأخرى نفسها بهذا الموضوع ، وذكر
الزبيدي أنه « البصرة » (٢) - ولا بد من أن تكون الرواية الأولى أصح .
وخلف محمد بن سلام من الأبناء - فيمن خلف - ولداً اسمه « عون » ،
روى عن أبيه أشياء (٣) ؛ وترك من العلم والرواية والمؤلفات ثروة جليلة
دل عليها القليل الذي وصل إلينا منها .

(يتبع) الدكتور علي جواد الطاهر .



- (١) المرزباني ٢٠٨ أ ، وفي الخطيب ٥ : ٣٢٩ : « أنبأنا محمد بن أحمد بن رزق
أخبرنا محمد بن عمر بن غالب حدثنا موسى بن هارون وأخبرنا السمار أخبرنا الصفار
حدثنا ابن قانع قال : مات محمد بن سلام في بغداد ... » ومن تبع الخطيب
الفنطلي ٢ : ١٤٥ ، ياقوت ١٧ : ٢٠٥ .
(٢) الزبيدي ١٩٧ ، وفي الفنطلي ٣ : ١٤٥ « وذكر الزبيدي . » .
(٣) ابن سلام ٥٤٣ (الأغاني ٤ : ٢٤٦) ، شاكر ١٤ .
وفي الخطيب ٥ : ٣٢٩ : « حدث أبو خليفة الفضل بن الحباب فقال : « سمعته
- أي سمعت ابن سلام - يقول : أفنيت ثلاثة أمهين : تزوجت وأطلقت فأتوا
ثم فلت مثل ذلك فأتوا ، ثم فلت الثالثة فأتوا . وها أنا ذا في الرابعة ولا أولاد » .
ووردت الرواية لدى الفنطلي ٢ : ١٤٤ : « ... وها أنذا في الرابعة ولي أولاد »
وهي أوجه . ولعل مرد الخطأ في رواية الخطيب : النسخ .

نظرة في معجم المصطلحات الطبية

الكثير اللغات

الدكتور ا. ل. كليرفيل

قله إلى العربية الأستاذة مرشد خاطر وأحمد حمدي الحياط
وعمد صلاح الدين الكواكبي
(لجنة المصطلحات العلمية في كلية الطب من جامعة دمشق)

استدراك ونقيب

- ١١ -

رقم المصطلح	رقم المصطلح
6232	٦٢٣٢ تهلثم
Gélification	
وأرجح تهجمد . فقد جاء في شرح هذه اللفظة في معجم غارنييه ودولامار (١) ما يأتي : التثخثر (التجلط) الكتلي لأحد المحاليل الغروانية يتكون شبكة صلبة على غاية من الدقة تحوي سائلاً في فروعها .	
هذا وإن جمع اللفظة قد أقر ترجمة لفظة (Gélatine) بهلام في بعض المواضع وأقر تعريبها بجيلاتين في بعضها الآخر ، وأقر استعمال لفظة تجلثمين وجانثمة ترجمة لفظة (Gelatinization) وهي طبعاً غير (Gélification) التي لا يصح ترجمتها إلا بالتجمد .	

M. Garnier et V. J. Delamar. Dictionnaire des Termes Techniques (١)
de Médecine

- ٦٢٣٣ Gélose , agar — agar غِراء ، آغار — آغار
وأرجح تعريب اللفظة بجيلوز بعد أن خصصت لفظة غِراء ترجمة لـ (Colle)
ومنه اشتقاق لفظة 'غرواني' ترجمة لـ (Colloïde) . هذا وإن مادة الجيلوز
تستخرج من طحالب البحر مما يميزها من الغِراء .
- 6234 Gélose — ascite غِراء بالسِقْتِي
- 6235 Gélose à l'esculine غِراء بالأسكولين
- 6236 Gélose glucosé غِراء غلوكوزي ، غِراء بسكر العِنَب
- 6237 Gélose glycinée غِراء مُغَلِّسَر
- 6238 Gélose inclinée غِراء مائل
- 6239 Gélose lactosée غِراء بسكر اللَّابَن (لاكتوزي)
بصبغة عباد الشمس (العَبْشَم) au tournesol bleu
الأزرق
- 6240 Gélose nutritive غِراء مُغَذِّ
- 6241 Gélose — sérum غِراء بالمَصَل
- وأرجح ترجمة الألفاظ تبعاً كما يلي : جيلوز بالسِقْتِي ، وجيلوز
بالأسكولين ، وجيلوز غلوكوزي ، وجيلوز غليسريني ، وجيلوز مائل ،
وجيلوز لكتوزي بعباد الشمس الأزرق ، وجيلوز مغذ ، وجيلوز بالمصل .
- 62 7 Gène تَكُون ، حدوث ، كَسَل
- وأقر بجمع اللغة تعريب اللفظة بِجِينَة وترجمتها بورِثة أيضاً ، وجاء في
التعريف : إحدى الوحدات الوراثية في الصِبْغِي (الكروموسوم) وهي
المظهرة لصفة ما في الحيوان أو النبات البالغ .

- ٦٢٤٨ بالكُون (ذو علاقة) بالنَّسَل (Gène ayant rapport au) 6248
وأرجح بالمشأ (ذو علاقة أو صلة) دون النَّسَل كقولنا في ترجمة
(endogène) داخلي المنشأ أو المصدر .
- ٦٢٤٩ إزجاج ، زعج ، عُسر 6249 Gène
وضيق وصعوبة أيضاً .
- ٦٢٥٠ زعج ، عُسر البلع 6250 gène à la mastication
وأرجح صعوبة البلع .
- ٦٢٥٦ تكويني 6256 Génératif, ive
وتوليدي أيضاً ، إذ سبق للجنة أن ترجمت لفظة (Générateur) بمُولِد
(اللفظتان ٦٣٥٤ و ٦٣٥٥) .
- ٦٢٥٧ رَتم (وزال) 6257 Genêt à balai
وجاءت اللفظة معربة بحجستان في معجم الألفاظ الزراعية للأمير مصطفى
الشهابي وذكر في تعريفها : تطلق الكلمة الفرنسية على أنواع الحجستان والرتم
والوزال وجميعها من القرنيات الفراشية .
- ٦٢٥٨ علم إصلاح النسل 6258 Génétique
- ٦٢٥٩ خلقي إنساني 6259 Génétique , génésique
- ٦٢٦٠ خلقي مرضي 6260 Génétique pathologique
- إن ترجمة اللفظة الأولى بعلم إصلاح النَّسَل حصراً غير صحيح ، لأن اللفظة
معنى أعم وهو علم الوراثة أو النَّسَل^(١) وأقر جمع اللغة ترجمتها بعلم الوراثة

(١) جاء في معجم غارنيه ودولامار (M. Garnier et V. J. Delamare) في ترجمة اللفظة
الأولى ما يلي : هو العلم الذي يبحث في جميع الظواهر والأمور المتعلقة بالنسل ، ويبحث
بشكل خاص في تحديد نواحيس الوراثة الطبيعية والمرضية في الإنسان .

وجاء في التعريف : العلم الذي يبحث في انتقال الصفات من جيل إلى آخر ، وتفسير الظواهر المتعلقة بطريقة هذا الانتقال . أقول وإن من مدلول الكلمة علم إصلاح النسل أيضاً .

أما اللفظة الثانية فهي تدل على النسبة إلى الجينة أو الورثة (١) السابقة (اللفظة ٦٢٤٧) فتصبح ترجمتها جيني أو وريثي . وأما اللفظة الثالثة فترجمتها بورثي مرضي .

٦٢٦٧ مِثَال الخِلْقة ، مِثَال التولد Génotype , idiotype 6267

٦٢٦٨ ذو علاقة بِمِثَال الخِلْقة وَصِلَة Génotypique 6268

وأقر مجمع اللغة ترجمة اللفظة الأولى بطراز جيني - طراز الجنس ، وجاء في التمرح مايلي :

١ - طراز كائن حي يعرف بتركيبه الوراثي .

٢ - طراز الجنس : طراز النوع الذي يجتمع فيه معظم صفات الجنس .

وتصبح ترجمة اللفظة الثانية ما يتعلق بطراز الورثة ، والجينسة وبطراز الجنس .

٦٢٧٠ رَكْبَة حَقْفَاء Genou cagneux , genu valgum 6270

(١) وجاء في معجم بلاكستون (Blakiston's) في شرح اللفظة أن لها للماني التالية :

(١) ماله صلة بطراز الانسال والنمو (٢) ماله صلة بالورثات (٣) مايشأ عن الورثات . وجاء في المعجم نفسه في تفسير (Genetics) بصيغة الجمع مايلي : فرع علم الأحياء الذي يبحث في ظواهر الوراثة واختلافاتها ، كما أنه يهدف إلى البحث عن أسباب التشابه والتباين بين الوالدين ونسلها ، وتشميلاً بين جميع المخلوقات فيها يخصص صلة الوارث والمورث .

وأقر جمع اللغة ترجمة اللفظة بالصكك ولا شك بأنها أفضل (١) .

٦٢٧١ رُكْبَةُ الجِسمِ الثَّقِينِ Genou du corps calleux

وأقر جمع اللغة : رُكْبَةُ الجِسمِ الجَاسِيءِ وأراها أفضل (٢) .

٦٢٧٢ رُكْبِي Genouillé , ée , géniculé , ée ,
coudé , ée

رُكْبِي وَمُنْعَطِفٌ ترجمة لـ (Coudé) وقد أهملتها اللجنة .

٦٢٧٥ رُكْبَةٌ مَقْوُوسَةٌ لِلوراءِ Genu recurvatum

وأرجح رُكْبَةٌ مَعْوَجَّةٌ أو مُنْحَنِيَّةٌ (٣) ، ويقصد باللفظة الركبة التي تبدي تشوهاً يجعلها تنعطِف إلى الأمام جزئياً .

(١) في اللسان : والصكك اضطراب الركبتين والرقوبتين من الإنسان وغيره ، والنكت رجل أمك ، صك يك صكك فهو أمك ومك وقد صككت يارجل . إلى أن قال عن ابن الأعرابي : في قدميه قبل ثم خذف وفي ركبتيه صكك وفي فخذه فجي .

في اللسان : الحذف في القدمين إقبال كل واحدة منهما على الأخرى بغيرهما . وكذلك في الخافض في اليد والرجل ، وقبل هو ميل كل واحدة من الإبهامين على صاحبها حتى يرى شخض أصلها خارجاً وقبل هو انقلاب القدم حتى يصير بطنها ظهرها وقبل هو ميل في صدر القدم وقد خذف خذفاً ورجل أخذف وإسرافه خفاء . وقال أيضاً : الحذف أن تقبل إبهام الرجل اليماني على أخترها من اليسرى وأن تقبل الأخرى إليها إقبالا شديداً الخ .

(٢) في اللسان : جَسَأَ الشيءَ يَجْسَأُ جَسْأً جَسْأَةً وهو جاسئٌ صَدُبَ وَخَشَنَ . في اللسان : الشفينة من البعير والناقة الركبة وما مس الأرض من كركركته وسعداته وأصول أفضاه ، وفي الصحاح : هو مايقع على الأرض من أعضاء إذا استناخ وغلظت كالركبتين وغيرهما ... إلى أن قال تفوت يده إذا غلظت من العمل .

(٣) في اللسان : حَجَنَ العودَ يَحْجِنُهُ حَجْنًا وَحَجْنَةً عَطَنَ . والحجن والحجينة والتعجين اعوجاج الشيء .

- 6279 Germe, V. agent جرثومة ، رُشيم ، بَزْر ٦٢٧٩
 germe aérobie V. aérobie (germe) انظر عامل مرضي
- 6280 Germe de blé رُشيم القَمْح ٦٢٨٠
- 6281 Germe de céréales رُشيم الحبوب ٦٢٨١
- 6282 Germe dentaire رُشيم السن ٦٢٨٢
- 6283 Germe morbide, جرثوم مرضي ، جرثوم مُمْرِض ٦٢٨٣
 germe pathogène

لقد جاءت ترجمة اللفظة في معجم الألفاظ الزراعية للأمير مصطفى الشهابي جرثومة فقط وجاء في التعريف : تطلق الكلمة الفرنسية في معناها المحدود على جنين البذرة وفي معناها الشامل على الأجسام العضوية التي تولد كائناً حياً كالبروغ والمكروبات والبكتريات التي تعيش وتولد أحياء شبيهة بها . أما بجمع اللغة العربية فقد أقر ترجمة اللفظة بما يلي من الألفاظ : الحَيِّي (ج الحيات) والجرثومة والبذيرة (ج البذيرات) والبذرة (ج بذور) والشطأ والأصل (في الحيوان والنبات) .

ولا أرى أن لفظه الرُشيم (١) ولا الشطأ (٢) تفيان بالمعنى المقصود والأفضل الاختصار على ترجمة اللفظة بالحَيِّي والجرثومة والأصل وجنين البذرة ، وجرثوم ممرض للفظه الأخيرة .

(١) في اللسان : والرُشيم بالتحريك والرُوشم أول ما يظهر من الثبت يقال فيه رَشِمَ من البساتين ، وأرَشِمَت الأرض بدا نباتها ، وأرَشِمَ الشجر أخرج ثمره كالخمس وعن ابن الأعرابي وأرَشِمَ الشجر وأرَشِمَ إذا أورك .

(٢) في اللسان : الشطأ فرخ الزرع والنخل وقبل مو ورق الزرع ، وفي التنزيل : كزرع أخرج شطأه أي طائرته وجهه شطأوه . (٦م)

- ٦٢٨٤ جرثوم التَّدْعَص Germe de putréfaction 6284
وأرجح جرثوم التفسخ اللفظة الشائعة .
- ٦٢٨٩ مُكَوِّن الرُّشِيم (مبيض المثقوبات) Germigène (ovaire 6289
des trématodes)
وأرجح مُكَوِّن البُذِيرَة (مبيض المثقوبات) كما أقر جمع اللغة اللفظة الأخيرة .
- ٦٢٩٠ رشيمي ، بزري ، إنتاشي ، تنشي Germinal, le 6290
وأقر جمع اللغة جرثومي فقط ، كما أن لفظة تَنَشِي لتوجب الالتباس (١) .
- ٦٢٩١ مُنْتَشِش Germinatif, ve 6291
وأقر جمع اللغة ترجمة اللفظة بِمُنْتَشِت (٢) .

(١) في اللسان : التَّنَشُّ البياض الذي يظهر في أصل العاقر والتَّنَشُّش التَّنَشُّ الذي يَنْشُئ به الشئ ، قال : والتَّنَشُّ جذبُ العلم ونحوه قرصاً ونهشاً .
قال أبو منصور : والعرب تقول المِنْشَاشُ مِنْشَاخٌ وَمِنْشَاشٌ .
وتَنَشَّشْتُ الشئ بِالْمِنْشَاشِ أي استخرجته . وأَنْشَ النبت وذلك حين يخرج
رؤوسه من الأرض قبل أن يُعْشَق ، وتَنَشَّه ما يبدو منه ، وأَنْشَ الحبُّ أَهْلًا
فَضَرَبَ تَنَشَّه في الأرض بعد ما يبدو منه أول ما يَنْبُت من أسفل وفوق ، وذلك
النبت التَّنَشُّش .

وأقر جمع اللغة في ترجمة (Germinal epithelium) الواردة في مصطلحات علوم
الأحياء (المجلد الرابع من مجموعة المصطلحات العلمية والفنية التي أقرها الجمع يولييه
١٩٦٢) لفظي ظهارة جرثومية وخلائية جرثومية وجاء في التمرير : لسيج ظاهري
(خلائي) يدخل في تركيب الغدة التناسلية وتكون خلاياه الخلايا التناسلية .

(٢) وردت اللفظة في ترجمة الطبقة المثبتة (Germinative layer) في مصطلحات علوم
الأحياء وجاء في التمرير : وهي الطبقة القاعدية في الظهارة الطبعية (الطلائية الطبعية)
والتي تكون خلايا الطبقات الأخرى وقد تسمى أيضاً طبقة مايبجي .

6305 Glacial, ale

٦٣٠٥ متجمّد

والصحيح ترجمه اللفظة بالجليدي أو الجمّدي نسبة إلى الجليد أو الجمّد^(١)، وتخصيص لفظه تجمّد ترجمة لـ (Célfication)^(٢)، وعلى ذلك فقد ورد في الترجمة الانكليزية للمعجم الأصلي (Glacial, icy) وجاء في شرح اللفظة في معجم بلاكستون (Blakiston's) ما يلي : ما يشبه الجليد في منظره كحامض الخل الجليدي (gl. acetic acid) وحامض الفسفور الجليدي (gl. phosphoric ac.) . وسبق للجنة أن استعملت لفظه تجمّد ترجمة لـ (Congéation) (اللفظة ٣٠٥٢) وأقر مجمع اللغة ترجمة اللفظة بثلجي في ترجمة لفظه (Glacial plants) بنباتات ثلجية وجاء في الشرح : نباتات تعيش وسط الثلوج في الأقطار القطبية الباردة .

كما انه أقر ترجمتها أيضاً بالجليدي في حامض الخل الجليدي (Glacial acetic acid) وجاء في الشرح : هو حامض الخل الصرف وسمي كذلك لأنه يتجمّد إذا انخفضت درجة حرارة الجو عن درجة ١٦٦٨ م° .

6307 Glaireux, euse, muqueux, العابي ، مخاطي ، ٦٣٠٧
euse mucilagineux, euse

(١) في اللسان : والجليد ما يسقط من السماء على الأرض من التسدي فيجمد وأرض مجلودة أمابها الجليد وجليدات الأرض من الجليد . والجليد ما تجمد من الماء وسقط على الأرض من الصّميع فجمد .

وفي اللسان أيضاً : التجمّد بالتجريك الماء الجامد . الجرهري الجليد بالسكن ما تجد من الماء وهو نقيض القلوب .

(٢) الصفحة ٧٦ من هذه المجلة .

وأرجح ترجمة اللفظة الأولى بأحي لأنها النسبة إلى الآح (بناض البيض).
كما جاء في معجم غارنيه ودولامار^(١) (M. Garnier et V. J. Delamare)
واللفظة الثالثة بصمعي^(٢) لتخصيص لفظة لعابي ترجمة لـ (Salivaire). هذا
ولا أرى مصوغاً لاستعمال منطاتي لهذا المعنى^(٣).

٦٣١٥ Glande hémolymphatique غدة كدموية لنفاوية
غدة دموية لمفية كما أقرها مجمع اللغة .

٦٣١٦ Glande lacrymal غدة دَمْعِيَّة
(٢) Conduits lacrimaux قِسَمَات ، سَجَارٍ دَمْعِيَّة
وأقر مجمع اللغة قَنَوَات دَمْعِيَّة .

(٤) نقاط دَمْعِيَّة Points lacrimaux (4)
وأرجح الفوهات الدمعية وفقاً لترجمة الانكليزية للمعجم الأصلي^(٥) لكي
لا يلتبس الأمر بقطرات الدمع .

٦٣٢٢ Glande pinéale، مُشَاشَةُ دِمَاعِيَّة غدة صُنُورِيَّة ،
épiphyse cérébrale
وأرجح الاكتفاء بالغدة الصنورية لأن لفظة (épiphyse) تعد من
مترادفاتها واستعمال لفظة مُشَاشَةُ^(٥) مما يدعو الى الالتباس .

(١) لقد جاء في المعجم المذكور في شرح لفظة (Glaire) ما يلي: (اشتقاق اللفظة من الآح)
سائل بلا لون لزج كآح البيض وأكتب من الخطأ تفرد الأغشية المخاطية في
جسم الحشرات المرضية .

(٢) الصفحة ١٠٥ من المجلد السادس والثلاثين من هذه المجلة .
(٣) في الإنسان : المنقُط مد الشيء بتسطيله وخيس بعضهم به مد الشيء الذي كالغشيان
وغوره ، منقُطه كمنقُطه منقُطاً فامنقُط وامنقُط .

(٤) (Lacrimal openings)

(٥) الصفحة ٥٦٣ من المجلد الأربعين من هذه المجلة .

- ٦٣٣٠ Glandes cardiaques, غُدَدٌ سُدْفِيَّةٌ، قَعْرِيَّةٌ، غُدَدٌ
fundiques, du grand cul-de-sac الرِّتَجُ الكَبِيرُ
وأرجح غدد الفؤاد (١) وغدد الجيب الكبير كما أقرها مجمع اللغة .
- ٦٣٥٤ Glandes vulvo - كَيْثُن (غدد فرجية مَهْبِلِيَّة)
vaginales de Bartholin غدد برطولين
أقول غُدَدُ برطولن الفرجية المهبليَّة ولا أرى لفظة كَيْثُن تعني هذه الغدد (٢) .
- ٦٣٥٧ Gliose تَشَعُّبُ اللَحْمَةِ العَصَبيَّة
والصحيح الفساد اللُّحْمِي العَصَبِي أو الفساد الدَّبِقِي (٣) المصبي قياساً
على ما أقره مجمع اللغة من ترجمة (Néphrose) بالفساد الكلوي ودرجت
على استعمال الداء الكلوي (٤) ترجمة لافظة ويمكن القول الداء اللُّحْمِي العَصَبِي
أو الدَّبِقِي العَصَبِي . لأن ما يعنى باللفظة كما جاء في شرح معجم بلاكستون
(Blakiston's) : تَكَاثُرُ الدَّبِقِ العَصَبِي (Neuroglie) في الدماغ أو في
النخاع الشوكي بحيث يحل محل النسيج العصبي الأصيل ، أو انتهابه الخفيف ،
منه الموضَّع ومنه المنتشر ، وبعد الفساد الدَّبِقِي في الحبل الشوكي أولى العلامات
للبكرة لتغير الطاريء على النخاع في تكيف النخاع (Syringomyélie) .
- ٦٣٦٥ عدد الكريات الحمر (الكريات الحمر) Globulie
وأرجح عدد الكريات الحمر ،

(١) الصفحة ٦٣٣ من المجلد الرابع والثلاثين من هذه المجلة .

(٢) في اللسان : الكَيْثُن لَحْمَةٌ داخل فرج المرأة ابن سيده : الكَيْثُن لَحْمٌ باطن الفرج
والركب ظاهره .

(٣) الصفحة ١١٢ من المجلد السادس والثلاثين من هذه المجلة .

(٤) الصفحة ١١٠ من المجلد السادس والثلاثين من هذه المجلة .

٦٣٦٦ Globuline, sérum-globuline كُرِّيَّين، كُرِّيَّين المَصْلُ
وأقر جمع اللغة تعريب اللفظة بـ غلوبولين أو جلوبولين وجاء في الشرح:
أحد بروتينات الدم لا يذوب في الماء وإنما تذوبه محاليل الأملاح المعتدلة .

٦٣٦٨ Glomérule, pelote كَبَيْبَة
وأقر جمع اللغة ترجمة اللفظة بكَبَيْبَة نقلاً عن اللسان .

٦٣٦٩ Glomérulonéphrite التهاب كَبَيْبَات الكَلْيَة
وأقر جمع اللغة التهاب كلوي كَبَيَّي وكلاء كَبَيَّي في موضع آخر ،
وأرى الأولى أفضل .

٦٣٧٠ Glossine, mouch tsé tsé ذَاتُ اللَّسَنِ، ذُبَابُ تَسِه تَسِه
وأقر جمع اللغة العَدَّام (١) النَّوَامِي . وترجمها الأمير مصطفى الشهابي
في معجم الألفاظ الزراعية بِشْدَاة وجاء في الشرح : (ج . شدا اقتبسها
من المخصص وهي تدل على ذبابة بعينها كما أنها اسم عام للذباب . وكان جمع
مضمر سماها العَدَّام على حين أن العَدَّام هو العَضَّاض أو البرغوث ،
جنس حشرات من فصيلة الذباب ورتبة ذوات الجناحين تنقل إلى الإنسان
أو الحيوان الذي تلسعه طائفة من المثقيبات (Trypanosomes) وهي طفيليات
تحدث بالملسوع أمراضاً كمرض النوم وغيره) ولا شك أن شداة أفضل من
عَدَّام إذا لم نعرفها بغلوسينا وعندي هو الأرجح .

٦٣٧٢ Glotte زَرْدَمَة ، مِرْزَمَار

وأقر جمع اللغة مِرْزَمَار (في الحنجرة) فقط وجاء في الشرح فتحمة

(١) في اللسان : عَدَمَ يَعْدُمُ عَدَمًا عَضَّ وَفَرَسَ عَدُمَ وَعَدُمَ عَضُوضٌ ، والعَدَمُ
العض والأكل بجناه يقال فرس عَدُمَ الذي يَعْدُمُ بأسنانه أي يُسَكِّدُمُ . قال
ابن بري العَدَمُ بالشفة والعض بالأسنان .

الخنجرة في العلوم وهي اللفظة الشائعة وتفضل على زَرْدَمَة (١) .

٦٣٧٧ Glucides, hydrate سُكَّرِيَّات ، مآآت الفحم
de carbone

وأقر بجمع اللغة ترجمة اللفظة بالجلوسيدات أو الغلوسيدات ، ومآآت الكربون (٢) .

٦٣٧٩ Glucoside سُكَّرِيد

وأقر بجمع اللغة تعريب اللفظة بجلوكوزيد أو غلوكوزيد وجاء في الشرح :
مادة معقدة تعطي الجلوكوز عند تحليلها بالماء وتوجد في كثير من النباتات
ومن أمثلتها جلوكوزيد الأجدالين في اللوز المر والشمش والسايس في الصفصاف .

٦٣٨١ Gluten, colle végétale دَابُوق ، غِرَاء نباتي

وأرجح تعريب اللفظة الأولى بغلوتين .

٦٣٨٢ Glycémie, glycohémie تَحَلُّوْنُ الدَّم ، حلاوة الدم

٦٣٨٣ Glycémie (taux de la) تَحَلُّوْنُ الدَّم (مبلغ)

وأرجح ترجمة اللفظة الأولى بسُكَّرِيَّةِ الدَّم أو غلوكوزيته بعد أن أقر
تعريب غلوكوز ، والثاني بغلوكوزية الدم أو سكريته (مبلغها أو مداها) .

٦٣٨٤ Glycérés عَصِيدَات

وأفضل تعريب اللفظة بغليسيريات بعد أن أقر تخصيص لفظ عَصيدة

ترجمة لِـ (Athérome) (٣) .

(١) في اللسان : زَرْدَمَة ، خَنْجَرَة ، وَزَرْدَمَة كذلك . وَزَرْدَمَة ، عمر حلقه والوَزْدَمَة

الْقَلْبَصَمَة وقيل هي فارسية وقيل الزردمة من الإحسان تحت الحلقوم واللسان ، واللسان
مركب فيها . وقيل الزردمة الابتلاع والازدحام الابتلاع .

(٢) الصفحة ٦٣٣ من المجلد الرابع والثلاثين من هذه المجلة .

(٣) الصفحة ٧٨ من المجلد الثامن والثلاثين من هذه المجلة .

- ٦٣٨٥ عَصِيدَات النشا Glycérés d'amidon 6385
: وأرجح غليسيريات النشا .
- ٦٣٨٦ 'حلون (غليسرول) Glycérine 6386
: وأقر جمع اللغة تعريب اللفظة بجلسرين أو غلسرين ولا شك أنه أفضل .
- ٦٣٨٨ غليكوجين ، مَكُون سكر العنب Glycogène 6388
- ٦٣٨٩ تَكُون سكر العنب Glycogénie 6389
وأقر جمع اللغة تعريب اللفظة الأولى بجليكوجين (النشا الحيواني)
وجاء في التعريف : مادة متعددة التسكر توجد في الأنسجة الحيوانية .
وتصبح ترجمة اللفظة الثانية تولد الغليكوجين أو تكوئنه .
- ٦٣٩٠ بيلة مُسَكَّرِيَّة ، تَعَلَسُن البول Glycosurie, meliturie 6390
وأقر جمع اللغة البول السكري وجاء في التعريف : وجود السكر في
البول ، وعندي البيلة السكرية أفضل (١) .
- ٦٣٩٣ سِلْعَة Goitre 6393
وأقر جمع اللغة تعريب اللفظة بالجلُوتَر وهو أفضل (٢) إذ ليس للفظتي
السِّلْعَة والجُدَرَة الدارجتي الاستعمال في سوربة أن تدلا على المعنى المقصود .

(١) الصفحة ٤٧٥ من المجلد الخامس والثلاثين من هذه المجلة .

(٢) في اللسان : السِّلْعَة بكسر السين الضوأة وهي زيادة غشدت في الجسد مثل
الذئبة وقال الأزهرى هي الجُدَرَة تخرج بالرأس وسائر الجسد قور بين الجلد والعم
إذا حركتها وقد تكون سائر البدن في العنق وغيره وقد تكون من جمصة إلى بطيخة .
في اللسان أيضاً : والجُدَرُ والجُدَرُ سَلَمٌ تكون في البدن خلة وقد تكون من
القرب والجراحات واحدهما جُدَرَة وجُدَرَة وهي الأجدار . وقيل الجُدَر إذا
ارتفعت عن الجلد وإذا لم ترتفع فهي قد بة وقد يدعى الذئب جُدَرًا ولا يدعى
الجُدَر ندباً . وقال المحياني الجُدَرُ السَلَمٌ تكون بالإنسان أو البهيور الثالثة واحدهما
جُدَرَة . الجوهرى الجُدَرَة خراج وهي السِّلْعَة والجمع جُدَر .

- 6395 Goitre aigu, goitre سيلعة حادة أو سارية
épidémique غوتز حاد أو وبائي .
- 6396 Goitre colloide سيلعة شبنغرية
غوتز غرواني كما أقرها مجمع اللغة .
- 6404 Goitre provenant سيلعة ناشئة من غدة درقية
d'une glande thyroïde ملحقة في العقدة
accessoire de la racine (جذر اللسان)
de la langue وأرجح غوتز نائي عن غدة درقية ثانوية في أصل اللسان ،
- 6407 Goitreux, goitreuse مسلووع ، مسلووعة
- 6408 goitreux, euse سيلمي
- وأرجح مصاب بالغوتز أو مصابة بالغوتز في اللفظة الأولى وغوتري
وغوترية في الثانية .
- 6411 Gomme tumeur صمغ ورم صمغي الغطر ورم إفرنجي
gommeuse V. syphilome .
- وأقر مجمع اللغة التورم الصمغي - الصمغة . وجاء في الشرح : تورم
يظهر في الدور الثالث من أدوار الزهري الوراثي ويتقرح إذا كان في الجلد
أو في الأنسجة المخاطية .
- 6412 Gomme adragante, tragacathe كثيراء
- وأرجح صمغ الكثيراء : والكثيراء أو اسعار ادانس (Astragalus) كما جاء
في معجم الألفاظ الزراعية للأمير مصطفى الشهابي من فصيلة القرنيات الفراسية ،
ويصدر صمغ الكثيراء عن النوع المعروف بالصمغي (A. gummifer) .

٦٤١٥ Gomme - gutte صمغ الصنوبر الأصفر
والصحيح صمغ الغرسيينا (١) .

٦٤١٧ Gomme - résine صمغ صُغُرُوري ، صمغ راتنجي ،
مِغْفَر

وأرجح الاكتفاء بصمغ راتنجي فقط (٢) .

٦٤٢٨ بورِّي (نوع من السمك) Goujon
لا أظن بصلة هذا النوع من السمك بالطب وباللاتين على ذكره في
هذا المعجم الطبي . وما هو صحيح ان في جانب في هذا المعنى الذي تشير إليه
اللفظة الفرنسية معنى آخر ورد في معجم لاروس القرن العشرين وهو إطلاق
اللفظة على أداة تشبه السمار يثبت بها قطعنا العظم المكسور ، لذا أرجح
ترجمة اللفظة بسمار .

٦٤٢٩ نخطة (نذلة قصيدة في Gourme, étranquillons
(vit.) (تَيْطَرَة)

وجاء في ترجمة اللفظة في معجم الألفاظ الزراعية للأمير مصطفى الشهابي :

(١) لقد جاء في معجم لاروس اللون العشرين ان هذا الصمغ الراتنجي (Gomme-résine)
يستخرج من التفوق المجراف على لحاء الشجر المعروف بـ (Garcinie de Hanbury)
وجاء في إيضاح الشجرة الأخيرة ان اسمها منسوب إلى العالم غرسن (Garcin)
وهي من فصيلة الكلوزيات (Guttifères) وهي تنبت في كمبوديا (Cambodge)
من الهند الصينية وفي سيلان . وجاء في معجم بلاكستون (Blakiston's) ان
هذا الصمغ الراتنجي يستعمل مهلاً .

(٢) في اللسان : والصُغُرُوري الصمغ الدقيق المتوي وقيل هو الصمغ عامة وقيل الصغار
صمغ جامد يشبه الأصابع وقيل الصُغُرُوري قطعة من الصمغ والتع .
في اللسان : المَغَايرُ والمَغَايرُ صمغ شبيه بالناطف ينضجه الدُرُطُ بوضع في ثوب
ثم ينشّض بالهاء فيُغَرَّب واحداه مَغْفَر ومَغْفَر ومَغْفَر ومَغْفَر ومَغْفَر ومَغْفَر
ومَغْفَر والمغفراء الأرض ذات المغاير .

كَغَرْم . زلة مسارية وفي شرحها : الأولى معربة . مرض مكروبي ساري
يصيب جهاز التنفس . فاذا كان الداء مميتاً ^(١) كما يتضح من شرح اللسان
فإن لفظة نَحْطَة أفضل .

٦٤٤٢ نِقْرَس مع رواسب كلسية Goutte avec topbi 6442
وترجمت المجنة لفظة (tophi) بصيغة الجمع و (tophus) بصيغة المفرد
برواسب رملية (اللفظة ١٣٤٨٨) أيضاً . واللفظة مشتقة من اليونانية بما يدل
على الطين اللين ، ويعنى بها طبياً الراسب المؤلف من أورات الصود
(Urate de soude) والمستقر حول أحد المفاصل أو في عمود الأذن
في المصابين بالقرس . ودرجت على ترجمة اللفظة بالجنْد (ج . أجناد) ^(٢) .

٦٤٤٨ نِقْرَسِي (جراحة) Gouttière (chir.) 6448
والصحيح نِقْرَسِي ترجمة لـ (goutteux, euse) اللفظة التي سقطت
من النص الفرنسي وهو غلط مطبعي لم يَصَوَّب . ولفظة (gouttière)
ترجمتها ميزاب أو ميزابة .

٦٤٤٩ ميزاب سني (مُصْنَعَة) Gouttière dentaire (embr.) 6449
وأقر بجمع اللغة الحزّة ^(٣) السني ترجمة لـ (Dental groove) في الانكليزية.

٦٤٥٣ قَسِمَة (مجرى الدمع في الفك Gouttière lacrymale 6453
العلوي) (du maxillaire supérieur)

(١) في اللسان : التَحْطَط داء يصيب الخيل والإبل في صدرهما لا تكاد تدل منه .
(٢) في اللسان : الجنْد الأرض الغليظة وقيل هي حجارة تشبه الطين .
(٣) في اللسان : الحزّة الفرض في النوى الواحدة حزّة وقد حَزَزَتْ العودَ حَزَزَةً
حزّاً والحزّة فرض في العود والمشبوك والمظلم غير طائل .

٦٤٥٤ Gouttière lacrimale de قَسِيمَةُ الْعَظْمِ الظَّفِيرِي
l'unguis

تدل لفظة قَسِيمَةُ (١) على مجرى الدمع أي القناة التي يجري فيها الدمع ،
بينما المقصود من اللفظتين المذكورتين هو الميزاب أو الأصح الأخدود الذي
يحتوي مجرى الدمع . لذا فقد أقر جمع اللغة ترجمة اللفظة بأخدود مقابل لفظة
(sulcus) الانكليزية وتصبح ترجمة اللفظة الأولى الأخدود الدمعي (للفك
العلوي) والأخدود الدمعي للعظم الظفيري أو العظم الدمعي كما أقره جمع
اللغة ترجمة لللفظة الانكليزية (Ossis lacimalis) .

٦٤٥٥ Gouttière olfactive, ميزابة شمّية ، حُفْرَة شمّية
fossette olfactive (embr.) (مُضَغَّة)

وأرجح ميزاب شمّي وحفرة شمّية (أجنة) بد أن خصصت لفظة
ميزابة ترجمة لـ (Gouttière) المستعملة في تحجير العظام (اللفظة ٦٤٤٨) .

٦٤٥٦ Gouttière primitive (embr.) ميزابة ابتدائية (مُضَغَّة)
وأقر جمع اللغة الأخدود البدائي ترجمة لللفظة الانكليزية
(Primitive groove) .

٦٤٥٧ Gouttière respiratoire. ميزابة تنفسية ، تخطيط الشجرة
ébauche de l'arbre التنفسية (مضغّة)
respiratoire (embr.)

وأقر جمع اللغة البُرْصَمَة التنفسية . ولا شك أنها أفضل لأنها تدل على
أن شجرة التنفس ستنشأ منها .

(١) في اللسان : القَصَبَات مجاري الدمع والوجوه واحدها قَسِيمَة وجاء أيضاً وقيل
القَسِيمَة ما بين العينين روي ذلك عن ابن الأعرابي وقال أيضاً القَسِيمَة والقَسَمَة .
ما فوق الحاجب ، وفتح السين لغة في ذلك كله .

- ٦٤٥٨ ميزابة فيقترية 6458 Gouttière vertébrale
وأقر جمع اللغة الأخدود الفقاري ترجمة لـ (Vertebral groove) .
- ٦٤٥٩ ميزابة (الفمين العلوي والسفلي) 6459 Gouttière vestibulaire
الدهليزية (de la bouche, supérieure
et inférieure)
- الحزب السبخي الشفوي (العلوي والسفلي) كما جاء في الترجمة الانكليزية^(١)
وهو الأصح كما ان الأصل الفرنسي لم ترد فيه لفظة الفم بصيغة الثني أو الجمع
بل المفرد مع فاصلة بعدها .
- ٦٤٦٤ حبة صفراء ، حشرة الفطر 6464 Grain jaune, granu-
lation actinomycotique الشعاعي
- وأرجح حبة صفراء تحبب^(٢) الفطر الشعاعي . فمن الشائع ترجمة
(granulation) بالتحبيب وقد أقر جمع اللغة هذه الترجمة في جملة مواضع
كلفظة محبب لـ (granulated) وحبيبة (granule) مما يعني عن
استعمال الحشرة^(٣) .
- ٦٤٧١ دسم 6471 Graisse
وأقر جمع اللغة الدهن^(٤) وهي الأفضل .

(١) (Alveolabial groove superior and inferior)

(٢) الصفحة ٤٧٥ من المجلد الخامس والثلاثين من هذه المجلة .

(٣) في اللسان : حشيرة العسل حشيرة تحبب وهو حشيرة حائر وحشيرة ، وحشيرة
الدريس حشيرة حشيرة تحبب .(٤) وردت ترجمة اللفظة بشحنهم في معجم الألفاظ الزراعية للأخير مصطفى الشابي وجاء
في التعليل عليها : وربما سموا دهننا في أيامنا هذه على حين ان الدهن في اللغة
عصير النباتات الدهنية . أما الزيت فعصير الزيتون وحده انظر (Huile) والشحم
هذا مادة صلبة تذوب بسهولة فتكون في جسم الإنسان والحيوان وما نسميه شحماً
في الشام أي (suif) هو شحم الأمعاء .

- 6478 Graisseux, euse تسميم ٦٤٧٨
دهني كما أقرها مجمع اللغة .
- 6479 Gram - négatif, ve غرام ، سلبى ٦٤٧٩
وأقر مجمع اللغة سلبى لجرام (لا يصطبغ بياقع جرام) .
- 6480 Gram - positif, ve غرام — ايجابى ٦٤٨٠
وأقر مجمع اللغة ايجابى لجرام (لا يصطبغ بياقع غرام) .
- 6483 Grande veine lymphatique الوريد اللمفاوى الكبير ٦٤٨٣
وأقر مجمع اللغة المسلك التمنى الأيمن ترجمة للفظ الانكليزية (Lymphatic duct right) وأراها أفضل لأنه ليس وريداً بل معنى الصحيح .
- 6488 Granulations du trachome حبيبات الحنار ٦٤٨٨
وأقر مجمع اللغة حبيبات الحنار ولعل التعريب بالتراخوما أفضل .
- 6490 Granule حنر حبيبة ٦٤٩٠
وأقر مجمع اللغة حبيبة فقط .
- 6492 Granulé, ée محنر محبب ٦٤٩٢
محبب كما أقرها مجمع اللغة .

= في اللسان : الدسم الودك وفي التهذيب كل شيء له ودك من اللحم والشحم وشيء دسم وقد دسم بالكسر يدسم فهو دسم ودسم . والدسم الوتر والدلس .
في اللسان : الشحم جوهر اليمين والجمع شحوم والقطعة منه شحمة .
في المعجم الوسيط مما أنزه مجمع اللغة : الدهن مادة في الحيوان والنبات دسم جامدة في درجة الحرارة المادية فإذا سالت كانت زيتاً .
الزيت في المعجم الوسيط مما أقره مجمع اللغة أيضاً : دمن الزيتون ويطلق على دمن غيره مقيداً بالإضافة وغيرها فيقال زيت الخروع والزيت الحار . والزيت المدنى : زيت يستخرج من باطن الأرض والزيت المطري زيت طيار له رائحة يوجد في أوراق النبات وزهره ج زيوت .

- ٦٤٩٣ Granulée (saccharure) (سُكَّرِيَّة)
 مُحَبَّبَاتُ سُكَّرِيَّة
 وأرجح محَبَّبَات (مسكَّرات) .

- ٦٤٩٧ Granulome ulcéreux ورم النواحي التناسلية
 des parties génitales, الحبيبي القرصي
 granulome inguinal vénérien

والجزء الثاني من اللفظة الفرنسية أهملته اللجسة ولم يأت ذكره في الأصل الفرنسي . وترجمته الورم الحبيبي المغبي الزهري .

- ٦٤٩٨ Granulopénie , قِلَّةُ الكُرَيضَات ذات الحَيَّيات ،
 granulocytopénie قِلَّةُ الكُرَيضَات الحَبَبِيَّة

وأقر جمع اللغة قِلَّةُ الخَلَايا الحَبَبِيَّة . وجاء في تعريف هذه الخَلَايا :
 كريات الدم البيض التي توجد فيها حَبَبَات يَتَبَيَّنُ قَبْلِهَا للأَصْبَاحُ في الخَلَايا المختلفة .

- ٦٤٩٩ Graphique, courbe, مُخَطَّطٌ ، مُنْحَنٌ ، رَسْمٌ خَطِي
 tracé linéaire, représentation عَرْضٌ مُصَوَّرٌ
 graphique

وأرجح ترجمة هذه الألفاظ بما يلي : خط بياني أو بياني فقط ، منحنى ،
 مَخَطَّطٌ ، وإراءة بيانية .

- ٦٥٠١ Grassette, pinguécula حَشَرٌ دُهْنِيٌّ مَأْقِي
 pinguicula (شِحَاذ)

وما يعنى باللفظة الافرنجية نقلاً عن معجم (M. Garnier & V. J. Delamare):
 ناقىء صغير بلون إلى الصفرة لا يتعدى حجمه حجم العدسة يستقر في الملتحمة
 وحشي حافة القرنية ولا يتألف من الدُهن بل من كتلة من الخَلَايا الظهارية

أو من النسيج الضام ، وعليه فليس للفظلة ودقة (١) ولا الحثر الدهني المائي (٢) أن تدل الدلالة ذاتها ، كما أن لفظلة الشحاذ العامة تدل على ما يعرف بالجُدُّ جُدُّ أو الطَّبَّاطِب (٣) أو الشعيرة (orgelet) . لذا أرجح ترجمة اللفظة بدلولها الظاهري بشُحْمَة أو دُهْنَة لأن كلاً من لفظتي (grassette) و (pinguécule) تعني تصغير الشحمة أو الدهن .

٦٥٠٨ حالة الحمل Gravidisme 6503

وأرجح الحملية قياساً على ترجمة الألفاظ الماثلة كالبركنسونية (parkinsonisme) ونحوها .

٦٥٢٠ طشم ، أبرر Greffer 6520

وأقرَّ جمع اللغة رَقَعَ .

٦٥٢١ طعم ، لقح Greffion 6521

وأرجح طعم و غرَّز كما جاء في معجم الألفاظ الزراعية لتخصيص اللقح واللقاح ترجمة للفظلة (Vaccin) .

٦٥٢٦ مخلب زندي ، يدٌ مخلبيّة Griffes cubitales, 6526
main en griffe

وأقر جمع اللغة قُفَّاع اليد . وجاء في الشرح : تشوه في اليد ينتج عن ضمور في عضلاتها .

(١) في اللسان : الوَدَقَة والودقة لقطعة في العين من دم تبقى فيها . ودقة وقيل هي لحمه تعظم فيها وقيل هو مرض ليس بالرمد سترم منه الأذن وتشتد منه حمرة العين والجمع ودق . ودققت عينه فهي ودقة يقال في عينه ودقة خفيفة إذا كانت فيها بثررة أو لقطعة شرقة بالدم .

(٢) وليس موضع الشحمة في المآق بل في الجانب المقابل منه والمآق كما جاء في اللسان : المؤق والمآق حرف العين الذي يلي الأنف وإن الذي يلي الصدغ يقال له الإحاط .

(٣) في المختص الجُدُّ جُدُّ والطَّبَّاطِب البثرة غرَّج في الجفن . أقول إن ما تدعوه العامة بالجُنْجُل معروف من الجُدُّ جُدُّ .

- ٦٥٢٧ مخَّلب أصابع القدم Griffé des orteils 6527
 قفّاع القدم .
- ٦٥٣٧ كَبِد ضَخْمَة كَسْتَاوِيَة Gros foie marroné 6537
 (سرطان الكبد الغدي) (Carcinome du foie)
 كبد ضَخْمَة قَسْطَلْمِيَة (١) كَرْسِينُومَة الكبد كَمَا أَقْرَاهَا جَمْع اللّغة .
- ٦٥٤٣ حَبَل مُجَلِّي Grossesse ampullaire 6543
 وأقر جمع اللّغة تعريب لفظة (Ampule) بأمْبوْلَة فتصبح الترجمة الحَبَل
 الأمْبوْلِي أو البوقي .
- ٦٥٤٦ حَبَل خَارِج الرّحْم ، Grossesse ectopique, 6546
 حَبْل مَهاجِر extra - utérine
 وأقر جمع اللّغة الحَبْل المُنْبَذ . جاء في الشرح ما يلي :
- الحمل خارج الرحم : هو الذي يحدث في البوق أو المبيض أو في
 التجويف البريتوني .
- والحمل المنبذ : هو الذي يحدث في أحد المواقع السابقة مضافاً إليه
 الحمل في جدار الرحم أو في قرن ناقى من الرحم .
- ٦٥٤٨ حَبَل مُتَمِّم Grossesse gémellaire 6548
- ٦٥٥٠ حَبَل عَدِيد Grossesse multiple 5550
- وأقر جمع اللّغة الإِتَام وجاء في الشرح : الحمل بأكثر من حميل واحد .
- ٦٥٥٣ جَسَم ، عَظْم ، كَبَر Grossir 6553
 وَسَمِنَ أَيْضاً .

(١) في معجم الألفاظ الزراعية الأمير مصطفى الشاذلي : قَسْطَلْمِيَة (Marron) وجاء في
 الشرح : (كَسْتَاوِيَة الكلمة الفرنسية تطلق على ثمرة أصناف زراعية مجردة من
 القسطل والقسطل هو الكستنة في الشام وأبو نيرة في مصر . م (٧)

- ٦٥٥٨ مجموعة غوليد Groupement aldéhyde 6558
وأقر مجمع اللغة تعريب اللفظة بالدهيد وهو أفضل .
- ٦٥٦٩ مجموعة فُسفوريل Groupement phosphoril 6569
بمجموعة فسفوريل كما أقرها مجمع اللغة
- ٦٥٧٢ صَنَّفَ بِحَسَبِ الأنواع Grouper par type 6572
وأرجع صَنَّفَ بِحَسَبِ النماذج تاركاً لفظة نوع ترجمة لـ (Espèce)
كما فعلته اللجنة (اللفظة ٥٢٢١) .
- ٦٥٨٥ شفاء عفوي Guérison spontanée 6585
شفاء تلقائي كما أقره مجمع اللغة .

الدكتور مسني سبيع

(للبحث صلة)



الغزالي في دمشق والقدس

(١)

لا يزال إقامة الغزالي في دمشق والقدس مفتقرة إلى تحقيق ، رغمًا عن كثرة ما كتب عن حياته وعن مؤلفاته في اللغة العربية وفي اللغات الأوربية . ولا يزال بعض الكتاب في الشرق والغرب يكرر ما جاء عن هذه الإقامة في كتاب « المتقذ من الضلال » ، على اختصاره وغموضه . دون تحقيق أو تفصيل . ولم نقف على بحث خاص بإقامة الغزالي في ديار الشام ونتائجها ، حتى في الكتاب الذي ضمَّ مجموعة الخطب والمقالات التي ألُفت بمناسبة الذكرى المئوية التاسعة لميلاده . ومقالتنا هذه هي محاولة في هذا السبيل .

كان الغزالي في الثامنة والثلاثين من عمره عندما ترك التدريس في المدرسة النظامية في بغداد ، وأعلن عزمه الخروج إلى الحج . قال في النقصد : « فلم أزل أتردد بين تجاوب شهوات الدنيا ودواعي الآخرة قريباً من ستة أشهر أولها رجب سنة ثمان وثمانين وأربعمئة ... وأظهرت عزم الخروج إلى مكة ، وأنا أدبر في نفسي سفر الشام ... ففارقت بغداد ... ثم دخلت الشام ، وأقمت به قريباً من سنتين ، لا شغل لي إلا العزلة والخلة والرياسة والمجاهدة ... وكنت اعتكف مدة في مسجد دمشق ، أصعد منارة المسجد طول النهار ، وأغلق بابها على نفسي . ثم رحلت منها إلى بيت المقدس ، [فكنيت] أدخل كل يوم [مسجد قبة] الصخرة ، وأغلق بابها على نفسي . ثم تحرّكت في

داعية فريضة الحج ، والاستمداد من بركات مكة والمدينة ، وزيارة رسول الله تعالى عليه السلام ، بعد الفراغ من زيارة اخليل صلوات الله عليه . فمرت إلى الحجاز . ثم جذبتني الهمم ودعوات الأطفال إلى الوطن فعاودته ... » (١) لم يكن الغزالي مؤرخاً ، ولم يلتزم في الكتابة عن إقامته في ديار الشام وسفره إلى الحجاز التسلسل التاريخي . فقوله « أقمت به قريباً من سنتين » قد يكون إشارة إلى كل مدة إقامته في الشام قبل الحج وبعده ، وقد لا يكون كذلك . وزاد الأمر لبساً قوله ، بعد ذكر العودة إلى الوطن وإيثار العزلة : « فدمت على ذلك مقدار عشر سنين » . فهل هذا يشير إلى مدة العزلة بعد العودة فقط ، أو إلى مدتها كلها من ترك التدريس في نظامية بغداد إلى العودة إليه في نظامية نيسابور ؟ ولكن الذي يعيننا في هذا البحث هو تاريخ العودة إلى بغداد ، فهذا التاريخ مهم لإثبات مدة الإقامة في ديار الشام . والروايات في ذلك متضاربة . يقول السبكي (٢) نقلاً عن خطيب نيسار عبد الغفار (٣) الفارسي الذي عرف الغزالي ، إن هذا أقام في الشام « قريباً من عشر سنين » . وجاء مثل ذلك في رواية نقلها السبكي عن الذهبي عن ابن عساكر (٤) . ويمكن الاعتراض على كل من الروایتين : فالأولى عن معاصر ، ولكنها وردت في كتاب عاش مؤلفه بعد الغزالي بنحو قرنين ، ولا ذكر لراوي بين المعاصر الراوي والمؤلف الناقل . أما الرواية الثانية

- (١) المنقذ من الضلال (مطبعة عطايا بالقاهرة - تعليق وتصحيح محمد محمد جابر ، من علماء الأزهر) ، ص ١٧ - ١٩ .
- (٢) طبقات الشافعية الكبرى (مطبوعة انقادي الحسيني . القاهرة ، ١٣٢٤) ، ج ١ ، ص ١٠٧ .
- (٣) خطيب نيسابور عبد الغفار (المجلة)
- (٤) تاريخ دمشق (مخطوط القاهرة رقم ٤٩٢) ، ورقة ٣٤٣ ، كما نقل في كتاب « مؤلفات الغزالي » لعبد الرحمن بدوي (القاهرة ، ١٩٦١) ، ص ٥٠٥ .

فهي عمّن كان أقرب إلى عهد الغزالي من السبكي ، ولكنها مجروحة ، لأنها تناقض رواية معاصر ثقة وهو أبو بكر بن العربي ^(١) الذي يقول إنه سمع من الغزالي في بغداد في جمادى الثانية سنة ٤٩٠ هـ . وهذه الرواية الثانية تناقض أيضاً ما ذكره ابن الأثير ^(٢) تحت حوادث سنة ٤٨٨ هـ ، قال : « وفيها توجه الإمام أبو حامد الغزالي إلى الشام ... وفي هذه السفرة صنف إحياء علوم الدين ، وسمعه منه الخلق الكثير في دمشق ، وعاد إلى بغداد بعد ما حج في السنة التالية ، وسار إلى خراسان » .

فشهد ابن العربي ، ورواية ابن الأثير ، تزيل كل منها الغموض من قول الغزالي « أقمت به قرياً من سنتين » وتثبت أنه عاد إلى بغداد في أوائل سنة ٤٩٠ هـ . ويؤكد ذلك ما جرى في بلاد الشام في السنتين التاليتين . ففي ٤٩١ هـ استولى الفاطميون على القدس ، وكانت حتى تلك السنة في يد السلاجقة . وكان الفاطميون يطعمون في بسط سلطانهم على الشام ، بل على العراق أيضاً ، والقضاء على الخلافة العباسية التي كانت حينئذٍ تحت حماية سلاطين السلاجقة .

فاذا ذكرنا أن الغزالي كان منياً شافعيّاً ، وأنه كان من أشدّ أخصام الباطنية . جاز لنا أن نشك في رغبته الإقامة في بلاد زال عن بعضها سلطان أوليائه السلاجقة ، وبعضها الآخر كانت تهدده جيوش الفاطميين . أضف إلى ذلك أن الصليبيين اجتاحتوا معظم ديار الشام في سنة ٤٩٢ هـ ، وإن

(١) القوامم والمواصم (مخطوط القاهرة رقم ٢٢٠٣١) ، ورقة ٧ ب : كما نقل في كتاب بدوي المذكور ، ص ٤٦ هـ . وقد طبع كتاب ابن العربي في الجزائر وفي القاهرة بعنوان « القوامم من القوامم » .

(٢) كتاب الكامل في التاريخ (طبعة لندن ، ١٨٦٤) ، ج ١٠ ص ١٧٢ .

جيوشهم دخلت القدس في رجب من تلك السنة ، وارتكبت فيها من الفضائع ما قل أن سجل التاريخ نظيره . فهل يعقل أن يبقى الغزالي مختاراً تحت حكم غير المسلمين ؟ ومع هذا فلا أثر للحروب الصليبية فيما وصل إلينا من كتابات الغزالي ، فهل شهد سقوط القدس وبقي ساكناً ؟ هذا أمر يصعب تفسيره ، حتى إذا سلمنا أن الغزالي كان حينئذٍ إما في العراق أو في خراسان ، وأن أخبار النكبة وصلته بعد أشهر من وقوعها . فإن قيل إن الغزالي وأمثاله من المتصوفة قد اعتبروا ضياع القبلة الأولى عقاباً سماوياً للمسلمين الذين حادوا عن طاعة الله في دينهم وديارهم ، قلنا لا نجد أثراً لهذا الرأي في كتابات المتصوفة ، أي أنهم لم يعطوا الناس بضرب المثل على الأقل .

ومما يمكن سبب سكوت الغزالي فانه يمكننا بناء على ما تقدم أن يقبل شهادة ابن العربي ، وإن نحسبها أكثر الروايات انطباقاً على الحوادث التاريخية ، وإن نعتمد عليها أكثر من الاعتماد على غيرها ، لأنها جاءتنا من معاصر ثقة سجلها في كتاب له ، ولم تنقل إلينا رواية عن آخرين عاشوا بعد زمن الغزالي .

(٢)

أول الناس في عهد الغزالي تركه التدريس وسفره إلى الشام تأويلاً مختلفاً ، وقد ردّ هو عليهم بأن الساب الذي حمّله على ذلك لم يكن إلا دينياً . وخاض بعض الكتاب في أيامنا يؤولون ذلك بما يتطلب الشك في صدق الغزالي ، وهو أمر لا مسوغ له في سيرته قبل ترك التدريس وبعده . فمثلاً زعم باحث غربي (١) أن الغزالي فقد ثقة ولاية الأمور ، وكان يجدر بصاحب هذا الرأي

(1) D. B. Macdonald, "The life of al-Gazzali with Special Reference to his Religious Experience and Opinions" in the Journal of the American Oriental Society, XX (1899), P. 98

أن يقبل تأكيد الغزالي أن سفره لم يكن « لاستشعار من جهة الولاة » . وزعم باحث شرقي (١) أن الغزالي هرب خوفاً على حياته من غلاة الباطنية ، وكان يجدر بصاحب هذا الرأي أن يعلم أن سفر الغزالي لم يكن لجأه بل بعد إعلان عام وأنه لم يكن خلصة بل علناً ، وإن الغزالي لم يتخذ رفيقاً لتسفر سوى تلميذه أبي طاهر بن المطهر الشيباني (٢) . فهل كان الغزالي في مأمن من الباطنية في الشام أو في الطريق إليها ، إذا لم يكن في مأمن منهم في بغداد ؟

ولكن ماهو « السبب الديني » الذي جذب الغزالي إلى الشام ، بل ما سبب قوله « أظهرت عزم الخروج إلى مكة ، وأنا أدبر في نفسي سفر الشام » ؟ ثم ما الذي جعله يذكر بعض التفاصيل عن إقامته في دمشق وفي القدس ، ولا يقول شيئاً عن زيارة مكة والمدينة ؟ ليس في مؤلفات الغزالي التي بين أيدينا ما يساعدنا على تفصيل الجواب ، فمثلاً لا نجد في بحث أسرار الحج في كتاب « إحياء علوم الدين » شيئاً عن اختبارات مؤلفه الشخصية ، وكتابه المخصص للاختبارات الشخصية وهو « المنقذ من الضلال » لا يزيدنا علماً . وقد ألفه الغزالي بعد أن جاوز الخمسين ، أو بعد أكثر من عشر سنين من عودته من بلاد الشام ، وبعد أن ذاع صيته في العالم الإسلامي .

إن « السبب الديني » المباشر الذي جذب الغزالي إلى الشام هو نية الحج ، ولكنه قال إنه عزم « المقام بالشام » ، ولم يقل إنه عزم المقام بالحجاز .

(١) Farid Jabra, "la Biographie et l'Oeuvre de Ghazali reconsiderées à la lumière de Tabakat de Sobki" in Mélanges de l'Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire, 1 (1954), P. 91 — 94

(٢) اتحاف السادة المقيمين (وهو شرح كتاب إحياء علوم الدين) للسيد محمد الرضوي

الزبيدي (القاهرة ، ١٣١١) ، ج ١ ، ص ٤١ .

فما هو السبب الديني الحقيقي الذي جعله يفضل الشام على العراق بل على الحجاز؟ كان العالم الإسلامي في عهده وحدة علمية دون أن يكون وحدة سياسية ، وكان طلبة العلم والعلماء يجوبون هذا العالم من خراسان إلى الأندلس وبالعكس ، طلباً للاستفادة والإفادة ، فكان كل أهل العلم عالماً متعلماً معلماً . وفي رأينا الذي سنبينه بالبرهان التاريخي فيما يلي أن الغزالي جاء الشام طلباً للاستفادة من شيخ ذاع صيته في الزهد والعلم في كل ديار الشام ، وانتشر منها إلى العراق . وكان هذا الشيخ حينئذٍ حوالى الثمانين والغزالي لم يبلغ الأربعين ، فلم يكن في سنه على الأقل ما يمنع أن يطلب العلم عند من كان في سن أبيه . أضف إلى ذلك أنه عندما ترك التدريس في بغداد ، عزم على الزهد في الدنيا والسير في طريق الآخرة ، ولعل صيت الزاهد الشامي قد بلغه فرغب في لقائه والاستفادة منه .

وهذا الشيخ الزاهد هو أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي النابلي ، شيخ علماء المذهب الشافعي في ديار الشام^(١) . تلقى العلم في القدس وغزة وصور ودمشق وغيرها ، ثم علّم في القدس وصور ودمشق . قال أحد أهل العلم عنه : « صحبت إمام الحرمين أبا المعالي الجويني [وهو أستاذ الغزالي] بخراسان ، ثم قدمت العراق فصحبته أبا إسحق الشيرازي [سلف الغزالي في المدرسة النظامية] ، فكانت طريقته عندي أفضل من طريقة أبي المعالي ، ثم قدمت الشام فرأيت الفقيه أبا الفتح فكانت طريقته أحسن من طريقته جميعاً . »^(٢)

(١) راجع للمحقق في آخر هذه المقالة .

(٢) طبقات السبكي ، ج ٤ ، ص ٢٨ . وترد القصة عنها في معجم البلدان لياقوت (طبعة وسنفلد ، ١٨٦٦) ، ج ١ ، ص ٦٠١ .

يروى أن الغزالي جاء إلى مسجد دمشق في زي صوفي ، وجلس في الركن الذي اعتاد الشيخ نصر أن يجلس فيه للتدريس ، فلما التف حوله بعض الطلبة سألهم « ما فعل الشيخ نصر المقدسي ؟ » فقالوا إنه توفي في ذلك اليوم ، وأنه أوصى أن يخلفه أعجمي وصفه يطابق ما رأوا في الغزالي . ومع أن تفاصيل هذه القصة ليست كلها صحيحة إلا أنها ذات مغزى ، وهو أن الغزالي وجد في الشيخ نصر قدوة فيما كان ينشده من الزهد في الدنيا . (أمّا الذي خلف الشيخ نصر على التدريس فهو أحد تلامذته : إمّا نصر الله أبو الفتح النصيبي (١) أو جمال الإسلام أبو الحسن السلمي (٢)) .

هذا في القصص المتواترة . أما كتب التاريخ ففيها ما يؤكد أن الغزالي أخذ عن الشيخ نصر . قال السبكي : « كان الغزالي يكثر الجلوس في زاوية الشيخ نصر المقدسي بالجامع الأموي المعروفة اليوم بالغزالية نسبة إليه ... وصرّح شيخنا الذهبي بأن الغزالي جالس نصر أ . » (٣) وأوضح من ذلك ما جاء في ابن شعبة (٤) وابن العماد الحنبلي (٥) ومجير الدين (٦) أنه « لما قدم الغزالي إلى دمشق اجتمع به واستفاد منه » قد يكون هذا النص المختصر الوارد في ثلاثة كتب مختلفة من أصل واحد ، ولكن السيد مرتضى (٧)

(١) طبقات السبكي ، ج ٤ ، ص ١٠٤ .

(٢) التحاف السيد مرتضى ، ج ١ ، ص ٤٥ .

(٣) السبكي ، ج ٤ ، ص ١٠٤ .

(٤) طبقات الشافعية (مختارات نصرها وستفدل في غرتن سنة ١٨٣٧) ، ص ٥ من النص العربي و ص ٣٣ - ٣٤ من الترجمة الألمانية :

Die Academie der Araber und ihre pehrer

(٥) خدوات الذهب في أخبار من ذهب (القاهرة ، ١٣٥٠) ، ج ٣ ، ص ٣٩٥ .

(٦) كتاب الألس الجليل في تاريخ القدس والخليل (القاهرة ، ١٢٨٣) ، ج ١ ، ص ٢٦٤ .

(٧) الاتحاف ، ج ١ ، ص ١٩ .

يقبله دون تردد . فعند ذكره أساتذة الغزالي يذكر الشيخ نصر أستاذاً له في علم الحديث ، وهو أمر غير مستغرب لما عرف عن الغزالي من قلة التمكن في هذا العلم .

بناء على ما تقدم يصح القول ان الغزالي اعتبر الشيخ نصر قدوة له في حياة الزهد ، وانه اتخذه أستاذاً في علم الحديث على الأقل . ولكن اتصالحهما كان قصير الأمد . فالغزالي كما ثبت لنا ترك بغداد في ذي القعدة من سنة ٤٨٨ هـ ، وعاد إليها قبل جمادى الثانية من سنة ٤٩٠ هـ . فالتصاله بالشيخ نصر كان معظمه في سنة ٤٨٩ هـ ، وهي السنة التي حج فيها الغزالي ، وزار فيها القدس والخليل . فالثابت عند كل من أرخ حياته أن الشيخ نصر توفي في محرم سنة ٤٩٠ هـ . وقد تكون وفاته من الأسباب التي حملت الغزالي عند عودته من الحج أن يقرر مغادرة ديار الشام عائداً إلى بغداد .

(٣)

ذكر ابن الأثير ، على ما نقلناه أعلاه أن الغزالي صنف كتاب « إحياء علوم الدين » في أثناء رحلته ، وأن الناس سمعوه منه في دمشق . ويشهد ابن العربي أنه سمع الغزالي في بغداد يقرأ للناس من كتاب سماه « إحياء علوم الدين » . فيفهم من كلام ابن الأثير أن الكتاب كله كان مكتوباً ، ولكن لا يفهم ذلك قطعاً من كلام ابن العربي . هذا مع أنه لا يستبعد أن الغزالي استمد البركة والإلهام فكتب بعض كتابه في القدس وبعضه في دمشق وبعضه في الحجاز . ولكن لا برهان على أن الكتاب كما نعرفه الآن كان تالماً عند عودة الغزالي إلى بغداد . والشك في ذلك ظاهر من احتياط مجير الدين الذي عاش بعد الغزالي بأربعة قرون : « ويقال انه صنف في القدس إحياء علوم الدين . »

أقام الغزالي في القدس في الراوية أو المدرسة الناصرية باب الرحمة من أبواب الحرم الشريف ، وقد سميت بهذا الاسم نسبةً إلى الشيخ نصر الذي علم فيها قبل هجرته إلى دمشق ، وقد عرفت فيما بعد بالغزالية (١) . ولعل الغزالي اختارها من زوايا القدس ومدارسها بناء على توجيه الشيخ نصر ، أو رغبةً من التلميذ في تتبع آثار أستاذه . والذي يؤخذ من نص صريح أن الغزالي كتب وهو في القدس « الرسالة القدسية في قواعد العقائد » ، وأنه بعد ذلك أدبها في الجزء الأول من الإحياء أي في الفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد (٢) : « وإذ رأينا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررناها ، وانهم لا يكلفون غير ذلك في الدرجة الأولى ، إلا إذا كان خوف تشويش لشيوع البدعة ، فيرقى في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها من لوازم الأدلة مختصرة من غير تعمق . فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ولنقتصر على ما حررناه لأهل القدس وسميناه الرسالة القدسية في قواعد العقائد ... »

وهذه الرسالة كاملة في ذاتها (٣) ، ويشير إليها كاتبها في غير موضعها من الإحياء بقوله : « كتاب الرسالة القدسية » (٤) . وقد راجعنا ثلاث نسخ

(١) الدارس في تاريخ المدارس للذهبي (مطبوعة جعفر الحسني - دمشق ، ١٣٦٧) ،

ج ١ ، ص ٤١٣ - ٤١٥ ، وطبقات السبكي ، ج ٤ ، ص ١٠٤ .

(٢) إحياء علوم الدين (القاهرة ، ١٣٣٤) ، ج ١ ، ص ٩٣ .

(٣) توجد نسخ محدودة مختلفة من الرسالة القدسية في المكتبات في الشرق والغرب .

راجع كتاب سدوي المذكور ، ص ١٦ - ٢٧ وراجع أيضاً :

Maurice Bouyges, *Étude de chronologie des Oeuvres de al-Ghazali* (Beirut, 1959), p. 108.

(٤) زعم أنس عارندر في كتيب عن الغزالي نشره في مدراس سنة ١٩١٩ أن الرسالة لم تكتب لأهل القدس ، وإنما كتبت في السنة الأولى من إقامة الغزالي في بغداد (ص ٣٨ ، ١١١) وهذا الزعم بشقيه باطل بناء على الحقائق التي مر ذكرها .

مخطوطة . أما الأولى فهي من كتاب الإحياء وفيه الرسالة ، وهي مؤرخة سنة ٦١٠ هجرية ، وموجودة في مكتبة مدرسة الدراسات الشرقية بجامعة لندن تحت رقم ٢٦٥٧٤ ، وأما الثانية فهي من الرسالة على حدة ، وهي مؤرخة سنة ٧٧٩ هجرية وموجودة في دار الكتب في القاهرة تحت رقم « مجاميع ٦٦ » ، وأما الثالثة فهي من كتاب الإحياء وفيه الرسالة ، وهي مؤرخة سنة ١١٦٠ للهجرة ، وموجودة في مكتبة جامعة لندن المذكورة تحت رقم ٤٥٨١٨ .

ونجد على صفحة العنوان في مخطوطة القاهرة كلمة بخط الناسخ هذا نصها : « وهي الرسالة التي كتبها لأهل القدس ، ثم أودعها كتاب قواعد العقائد ، وهو الثاني من كتب الإحياء ... » . وفي آخر هذه المخطوطة ، وبخط غير خط الناسخ ، توجد هذه الكلمة : « وفرغ من تصنيفه في المسجد الأقصى ، مجيئاً للتماس أهله ، وراجياً أن يناله بركة دعاء سكانه ... » . وتنتهي الرسالة في مخطوطة جامعة لندن المؤرخة سنة ١١٦٠ للهجرة بكلمة كأنها من الغزالي نفسه ، وهذا نصها : « وقد فرغت من تصنيفه في المسجد الأقصى ، مجيئاً للتماس أهله ، وراجياً لأن تنال بركته وبركة دعاء سكانه ... » . وفي الهامش ، وبخط الناسخ نفسه ، هذه الكلمة : « وقد فرغت من الرسالة القدسية التي أودعتها في هذا الفصل في المسجد الأقصى ، مجيئاً للتماس أهله ، وراجياً لأن تنال بركته وبركة دعاء سكانه ... » . إن الضمير في « تصنيفه » قد يعود تقديراً إلى « كتاب الرسالة القدسية » ، وقد يعود إلى كتاب الإحياء كله . ولعل القصد من قوله في الهامش « فرغت من الرسالة القدسية » هو إزالة هذا الالتباس . ولكنه لا يمكننا أن نتحقق هل ما في الهامش هو حذقة من الناسخ أو نقل عن نص ورد في نسخة أخرى ، ويعود نهائياً إلى الغزالي .

والرسالة القدسية فريدة في موضوعها بين مؤلفات الغزالي . قال السبكي :
« لم أر مصنفاً في أصول الدين إلا أن يكون قواعد العقائد » . فالرسالة
القدسية هي جزء مهم من قواعد العقائد ، كتبها مؤلفها على طريقة المتكلمين
أصحاب الأشعري . وهي خاصة بالمبتدئين لا بالعلماء المتكلمين ، وغرضها توضيح
العقيدة ، وإثبات السنة ، وإبطال البدعة ، ففيها ردود كثيرة على المعتزلة ،
ولكنها قلما تتعرض للفلسفة . وتتبع في إقامة البرهان القرآن والقياس
المنطقي ، ولكنها تغلب الأول على الثاني . فالعقل نصير النقل ، وهذا عند
الشك مقدم على ذلك . ويتضح هذا التقديم في أقسام الرسالة الأخيرة ،
فمعظمها قائم على أساس النقل وحده ، والمؤمن مكلف بقبوله .
وقد أعدنا نصاً محققاً للرسالة القدسية ، وترجمناه إلى الإنكليزية ،
ووضعنا له الحواشي والشروح ، وكتبنا له مقدمة تاريخية مفصلة . وهذا كله
الآن تحت الطبع في عدد مزدوج خاص من مجلة المركز الإسلامي الثقافي
في لندن (١) .

★ ★ ★

ملحق

أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي النابلسي

توفي في دمشق في التاسع من محرم سنة تسعين وأربعمئة ، وكان عمره
حينئذٍ فوق الثمانين ، صرف السنوات العشر الأخيرة منها في دمشق
« يحدث ويفتي ويدرس » .

سلك منهاج الزهد والتقشف ، والورع والتبتل ، وتجنب ولاية الأمور .
« وكان يقات من غلة تحمل إليه من أرض له بنابلس (٢) » . ولا شك
أن المقصود هو منطقة نابلس لا المدينة نفسها ، فإذا كان الأمر كذلك ،
فقول ياقوت (٣) إن أصل الشيخ من « طرابلس » لا يثبت ، لأننا لا نعلم
مصدراً آخر غير ياقوت يذكره ، ولأنه يستبعد أن يملك من كان أصله
من طرابلس أرضاً في ضواحي نابلس ، ولأن باقي من أرخ حياة الشيخ
نصر يذكر أن أصله من نابلس . وغالب الظن أن « طرابلس » عند ياقوت
محرفة عن « طوباس » ، وهي قرية من أعمال نابلس ، أو أنها محرفة
عن نابلس .

ومن شيوخ الشيخ نصر ، عبد الرحمن بن الطير (أو الطيز) في
دمشق ، ومحمد بن جعفر المياشي (أو المياشي) في غزة ، وسليم بن أيوب
الرازي في صور . ومن تلامذته جمال الإسلام أبو الحسن السلمي ، ونصر الله
أبو الفتح المصيصي ، وكنا من أخصمهم به ، ومنهم (القاضي) أبو بكر بن
العربي الذي سمع من الشيخ نصر كما سمع من الغزالي قبل رجوعه إلى الأندلس .
وله مؤلفات لا يعرف منها سوى الأسماء . فمنها التهذيب ، والتقريب ،
والمقصود ، والسكافي ، والإشارة ، والحجة على تارك الحجّة (١) . وجاء في
وصف كتاب المقصود أنه أحكام مجردة ، وفي وصف كتاب الإشارة أنه
شرح لمختصر شيخه سليم الرازي . ويذكر السبكي كتاباً آخر عنوانه الانتخاب ،
« وهو فيما بلغني كبير في بضعة عشر مجلداً . »

(١) طبقات السبكي ، ج ٤ ، ص ٢٨ وشذرات الذهب ، ج ٣ ، ص ٣٩٥ .

(٢) معجم البلدان ، ج ١ ، ص ٦٠٠ .

(٣) طبقات السبكي ، ج ٤ ، ص ٢٨ ، وشذرات الذهب ، ج ٣ ، ص ٣٩٥ ، والأنس

الجليل ، ج ١ ، ص ٢٦٤ .

وتروى عنه قصة توضح مكانة العالم عند نفسه وعند ولادة الأمور ،
وتبين أن زهد الشيخ نصر كان حقيقياً لا شك فيه . ذكروا أن تاج الدولة
تنش بن ألب أرسلان زار الشيخ يوماً ، فقام يقيم هذا له ، فسأله عن أحل
الأموال التي يتصرف فيها السلطان ، فقال الشيخ أحلها أموال الجزية ،
فخرج تاج الدولة وأرسل للشيخ مبلغ من المال ، وقال هذا من مال الجزية
تفرقه بين أصحابك . فرد الشيخ المال قائلاً « لا حاجة لنا به . » (١)

ودفن الشيخ نصر بالباب الصغير في دمشق قريباً من قبر معاوية ،
ونقل السبكي أن النووي قال : « سمعنا الشيوخ يقولون الدعاء عند قبره
يوم السبت مستجاب . »

عبد اللطيف الطيباوي



(١) معجم البلدان ، ج ١ ، ص ٦٠١ وطبقات السبكي ، ج ٤ ، ص ٢٨ ،

الاصطلاحات الفلسفية

- ٢٤ -

الذات

Essence في الفرنسية

Essence في الانكليزية

Essentia في اللاتينية

الذات النفس والشخص ، يقال ذات الشيء نفسه وعينه والنسبة إليه ذاتي (راجع هذا اللفظ) . والذات أعم من الشخص لأن الذات يطلق على الجسم وغيره ، والشخص لا يطلق إلا على الجسم (الجرجاني) .
وللذات عدة معان :

١ - الذات ما يقوم بنفسه . ويقابله العرض (Accident) بمعنى ما لا يقوم بنفسه . والذات يطلق على باطن الشيء وحقيقته ، والعرض لا يطلق إلا على التبدلات الظاهرة على سطح الشيء . والذات ثابتة ، والأعراض متبدلة لا تبقى زمانين . ويرى بعض الفلاسفة أن الذات هو ما يقوم به غيره سواء كان قائماً بنفسه كزبد في قولنا : زبد العالم ، أو كان غير قائم بنفسه كالسواد في قولنا : رأيت السواد الشديد . وقد يطلقه بعضهم على ما يكون عاملاً ، أو على ما تصدق عليه الماهية من الأفراد ، كقول المنطقيين ذات الموضوع بمعنى ما يصدق عليه ذلك الموضوع من الأفراد . والذات أيضاً هو الموضوع ويقابله المحمول .

٢ - ويطلق الذات على الماهية (Quiddité) بمعنى ما به الشيء هو هو ويراد به حقيقته الشيء ويقابله الوجود . وقد يطلق على الماهية أيضاً باعتبار الوجود .

والذوات عند الفلاسفة الاسكوتلانديين قسمان : الذوات الأولى أو الفردية (Essences premières ou individuelles) مثل زيد وعمرو وبكر .. الخ . والذوات الثانية أو النوعية (Essences secondes ou spécifiques) مثل الإنسان . فالذوات الأولى مدركة بالحدس الحسي على حين أن الثانية مدركة بالعقل . واختلفوا في وجود الذوات الثانية فقال بعضهم إنها موجودة في العقل ، وهم المفهوميون (Conceptualistes) ، وقال بعضهم إن لها وجوداً حقيقياً خارج العقل وهم الوجوديون (Réalistes) وذهب آخرون إلى أنها لا توجد في العقل ولا خارج العقل وهم الاسميون (Nominalistes) الذين ينكرون المعاني الكلية ويزعمون أنها أسماء تحفّضها صور مختلفة مستمدة من التجربة والحس .

ومن جعل معنى الذات مقابلاً لمعنى الوجود زعم أن تصور الشيء لا يستلزم وجوده وإن الوجود ليس من مقومات الماهية كالمثلث المتساوي الأضلاع فإنه لا يلزم عن إدراك ماهيته بالعقل أن تكون هذه الماهية موجودة في العالم الخارجي وكالإنسان فهو معنى مجرد ليس له من حيث هو كلي وجود في الأعيان ، بل له وجود في العقل ، والموجود في الأعيان إنما هو الأشخاص والأفراد لا غير .

٣ - ويطلق الذات في المنطق على مجموع المقومات التي تحدد مفهوم الشيء ومنه الذاتي ، وهو ما يخص الشيء ويميزه . وبين الذاتي والعرضي بهذا المعنى تضاد كالتضاد بين المحسوس والمعقول وبين الممكن والواقع . (راجع : الماهية ، والوجود ، والوجودية) . م (٨)

الذاتي

Subjectif . Essentielle في الفرنسية

Subjective Essential في الانكليزية

١ — الذاتي (Essentiel) هو المنسوب إلى الذات . ويطلق على ما يقوم الذات ويلزمه اضطراراً . وهو جزء من الماهية منحصر في الجنس والفصل . وكل خارج عن الماهية فهو عرضي . مثال ذلك النطق في الإنسان فهو ذاتي له أي يخصه ويميزه .

وللذاتي ثلاث خصائص :

الأولى أن يمتنع رفعه عن الماهية بمعنى أنه إذا تصور الذاتي وتصورت معه الماهية امتنع الحكم بسلبه عنها .

والثانية أن يجب إثباته للماهية بمعنى أنه لا يمكن تصور الماهية إلا مع تصورها موصوفة به .

والثالثة أن يتقدم على الماهية في الوجودين الخارجي والداخلي .

قال (فنلون) : « ما كان ذاتياً لشيء كان متحداً به دائماً . فإذا كانت الحركة تتغير بتغير الأجسام فسرعه وتبطيء حتى تتلاشى تماماً فمعنى ذلك أنها لا يمكن أن تكون ذاتية لها » (Fénelon, De l'existence de Dieu 1, III — 2)
والذاتي ضد العرضي ، ومرادف للضروري ، وقد أطلق (بلولر — Bleuler)
لفظ الذاتي (Autistique) على الاستعداد المرضي الذي يجعل الشخص منطوياً على نفسه منعزلاً عن العالم الخارجي ، ونقلت هذه الصفة إلى الاسمية فقليل (Autisme) الذاتية .

٢ - والذاتي أيضاً هو ما يخصّ الشخص دون غيره (Subjectif) ويطلق على معان :

- (منها) الفردي وهو ما يخصّ شخصاً واحداً تقول في وصف أحد الرجال أن تفكيره ذاتي أو شخصي بمعنى أنه اعتاد أن يجعل أحكامه مبنية على شعوره وذوقه ، وتقول في وصف الآخر أن تفكيره موضوعي أي مستقل عن عواطفه وأهوائه (راجع الموضوعي - Objectif) .

- (ومنها) الداخلي وهو ما يخصّ الذهن ويقابله الخارجي والتجريبي . تقول بهذا المعنى إن الصفات الثانية (Qualités secondes) كالحرارة واللون ذاتية لا من جهة ماهي متغيرة بتغير الأفراد المدركين لها فحسب ، بل من جهة تعذر إدخالها في نظام من التصورات المنطقية الصالحة لتفسير الأشياء ، وعلى ذلك فإن العالم الذي يريد تفسير هذه الصفات يقلبها إلى حركات واهتزازات . - (ومنها) الظاهر والوهمي كالاحساسات الذاتية التي يتوهمها الشخص من غير أن يكون لها في العالم الخارجي سبب يحدثها .

- (ومنها) ما يخص العقل البشري ويقابله في فلسفة (كانت) الشيء بذاته (Chose en soi) .

(ومنها) ما يخص المدرك دون سواء كالأموور النفسية والمعنوية فهي عند بعضهم قسم من الفلسفة الذاتية على خلاف الفلسفة الموضوعية التي تبني نظرياتها على حقائق العلم .

والتركيب الذاتي (Synthèse subjective) عند (أوغوست كومت) مضاد للمعارف الوضعية (Connaissances positives) من جهة والمذاهب الفلسفية (Systèmes philosophiques) من جهة ثانية . ويطلق الوجود الذاتي (Existence subjective) عنده على بقاء ذكر الأموات في أذهان الأحياء .

٣ — والطريقة الذاتية (Mathode subjective) تطلق على معان :
(منها) طريقة التأمل الباطني أو طريقة الملاحظة الداخلية المتبعة
في علم النفس .

(ومنها) طريقة علماء النفس الحيوانية الذين يتصورون أن للحيوان
أحوالاً نفسية مماثلة لأحوال الإنسان فيتكلمون على إدراكه وتذكره وتصوره
وحكمه ولذته وألمه وخوفه ورغبته كما لو كانت هذه الأحوال حاصلة عنده بالفعل .
(ومنها) اعتقاد الرء أن رغباته حقائق فلا يصدق إلا ما كان موافقاً
لعواطفه ورغباته .

٤ — والمذهب الذاتي (Subjectivisme) يطلق على الاتجاه الفلسفي
الذي يرجع كل حكم وجودياً كان أو تقديرياً إلى أحوال أو أفعال
شعورية فردية .

أ — فإذا كانت المسألة داخلة في (علم ما بعد الطبيعة) كان المقصود
بهذا الاتجاه إرجاع كل وجود إلى وجود الشخص المدرك ، أو إرجاع كل
وجود إلى وجود الفكر دون ما عداه من الأشياء ، وهذا المعنى قريب من
معنى المثالية (Idéalisme) .

ب — وإذا كانت المسألة داخلة في (علم المنطق) دلّ هذا الاتجاه على
الفلسفة التي تنكر القيمة الموضوعية للفرق بين الحق والباطل والصحيح
والفاسد أو على الفلسفة التي ترجع اليقين إلى التصديق الفردي .

(ج) وإذا كانت داخلة في (علم الأخلاق) دلّ هذا الاتجاه على المذاهب
الخلقية التي ترجع التمييز بين الخير والشر إلى التمييز بين السعادة الفردية
والشقاء الفردي أو إلى الانفعالات الشخصية الملائمة والمنافية .

(د) وإذا كانت داخلة في (علم الجمال) دل هذا الاتجاه على النظريات التي تجعل أحكام الفن مبنية على الأذواق الفردية . وهذا المعنى مرادف للانطباعية (Impréssionnisme) .

(هـ) وإذا كانت داخلة في (علم النفس) دلّ هذا الاتجاه على ميل الفرد إلى الانطواء على نفسه بحيث لا ينظر إلى الأشياء إلا من جهة الذاتية ، لا من جهة الموضوعية وقد يطلق المذهب الذاتي أيضاً على الفلسفة التي تمدح هذا الميل وترفض الاعتراف للأمور الموضوعية بحق التقدم على الأمور الشخصية والذاتية (راجع : الموضوعي ، والموضوعية) .

الذرائعية (أو الادائية)

Instrumentalisme

الذَّريَّة حلقة يتعلم عليها الرامي ، والذَّريَّة أيضاً الوسيلة والسبب إلى الشيء وجمعها ذرائع .

ويُطلق لفظ الذرائعية في الفلسفة الحديثة على مذهب (جون ديوي) ومذهب مدرسة (شيكاغو) ، وهو من المذاهب العملية (Progmatic) التي تقول أن كل نظرية فهي أداة أو ذريعة إلى العمل ، لا قيمة لها إلا إذا كان لها مردود عملي . والسبب الذرائعي (Cause instrumentale) هو الوسيلة لإحداث النتيجة ، والمنطق الذرائعي هو المنطق الذي يبنى أحكامه على التجربة ، وجملة القول إن الفكر في المذهب الذرائعي ليس سوى وسيلة أو ذريعة للنجاح في الحياة . (راجع : العمل ، والمذهب العملي) .

الذرة

Atome	في الفرنسية
Atom	في الانكليزية
Atomus, atomum	في اللاتينية
Atomos	وأصله في اليونانية :

١ — الذرة في الأصل هي الجزء الفرد أو الجزء الذي لا يتجزأ ، أثبتها لوسيب ، وديمقريطس ، وأبيقوروس ، ولوكرس . فقال ديمقريطس إن الجواهر الفردة أبدية ومتجانسة وثابتة لا تختلف بعضها عن بعض إلا بصورها وأوضاعها وحركاتها ، وقال المتكلمون الذين أثبتوا ذلك إن الجوهر الفرد ذو وضع لا يقبل القسمة أصلاً لا قطعاً ولا كسراً ولا وهماً ولا فرضاً إلا أنهم أنكروا أن يكون أبدياً .

٢ — ويطلق المحدثون لفظ الذرة على أصغر جزء من عنصر مادي ما ، صريح أن يدخل في التفاعلات الكيماوية . وهذه الأجزاء المادية ثابتة الكيفيات ، منها الذرة الكيماوية وهي أصغر جزء في العنصر الكيماوي . قالوا إنها أصغر جزء فيه لأنهم لم يكشفوا حتى الآن عن جزء أصغر منها ولكنهم لا ينكرون أن يؤدي التحليل العلمي العميق والتقسيم الفيزيائي الدقيق في المستقبل إلى الكشف عن جزء أصغر منها وأدق .

٣ — وقد أطلق العلماء خلال هذه السنوات الأخيرة لفظ الذرة على أجزاء فيزيائية محددة ومنفصلة لا تقبل الانقسام كالذرات الكهربائية أي (الإلكترونات) أو كالذرات الكمية (الكوانت) التي تكلم عليها (بلانك) .

٤ — وأطلق بعض الفلاسفة لفظ الذرة أيضاً على العناصر النفسية التي لا تنقسم وسموها بالذرات النفسية (Atomes psychiques) وهي أصغر الأجزاء التي تتألف منها الأحوال النفسية المركبة .

الذري

في الفرنسية Atomique

في الانكليزية Atomic

الذري هو المنسوب إلى الذرة أو المتصف بصفاتها أو المؤلف منها ، كالوزن الذري (Poids atomique) أو البنية الذرية (Structure atomique) .
(فائدة) : كانت النظرية الذرية (Théorie atomique) تقول ان الأجسام مؤلفة من الجزيئات الفردية أي الذرات ، فاستبدل (دلتون) بهذه النظرية الغامضة نظرية جديدة تقول إن الذرات في كل عنصر مادي ذات وزن ثابت ، وإن اتحاد العناصر المادية بعضها ببعض لا ينشأ عن تداخل جواهرها ، بل ينشأ عن رصف ذراتها بعضها إلى جنب بعض .
والنظرية الذرية في علم النفس تجعل الأحوال النفسية المركبة مؤلفة من ذرات نفسية . والنظرية الذرية في علم الاجتماع ترجع بنية المجتمع إلى الأفراد على عكس النظرية العضوية (Théorie organique) التي تشبه المجتمع بالجسم المتعضي الذي يقوم بوظائفه من حيث هو كل لا من حيث هو مؤلف من الأفراد .

والمذهب الذري (Atomisme) مذهب فلسفي يثبت أن المادة مكونة من ذرات تتولد من تركيب خواصها جميع ظواهر الأجسام الحسية .
ويطلق المذهب الذري أيضاً على نظرية الجزيئات المادية ، وعلى نظرية الذرات الرياضية أو الذرات (الفيشاغورية) التي تجعل المادة مؤلفة من نقاط رياضية ليس لها امتداد (نظرية بوسكوفيتش Boscovich) أو على الذرية الفلسفية أو المنادولوجيا (Monadologie) وهي نظرية لينيتز ، أو على الذرية

النفسية القائلة إن جميع ظواهر النفس تنحلّ إلى عناصر بسيطة أو إلى عنصر بسيط واحد كالصدمة العصبية (Choc nervenx) في مذهب سبنسر وجميع هذه الاصطلاحات لا تخلو من الالتباس . مثال ذلك أن اصطلاح الذرية الفيثاغورية يبعدنا عن مذهب فيثاغوروس ، ومثال ذلك أيضاً أن الذرية الفلسفية لا تصدق على مذهب لينيتز تماماً بالرغم من قوله ان (المناد) هو النبرة الحقيقية في الطبيعة .

الذكاء

Intelligence في الفرنسية

Intelligence في الانكليزية

Intellectual power

Intelligentia في اللاتينية

ذكا أو ذكي فلان ذكاء سريع فهمه وتوقد ، وذكا العقل اشتدت ، فطنته ، ويقال أيضاً ذكت الشمس اشتدت حرارتها ، وذكت الحرب اتقدت والريح سطعت وقامت ، وذكا المسك فاح .
وللذكاء في اصطلاحنا عدة معان .

١ — الذكاء سرعة الفهم وحدته أو هو جودة حدس من قوة النفس تقع في زمان قصير يقال رجل ذكي وفلان من الأذكياء أي فطن سريع الفهم ، حاذق في إدراك المواقف المعقدة .

٢ — والذكاء في اصطلاحنا قدرة النفس على حل المسائل النظرية والعملية وحذقها في إدراك طبائع الأشياء ومعرفة أسبابها . تقول فلان ذكي

أي قوي الحدس ، جيد الحكم سريع الاستدلال . والفرق بين الذكاء والعقل أن الذكاء مضطرب بالدوافع الانفعالية والحدسية على حين أن العقل مجرد منها .

٣ — وفرقوا بين الذكاء النظري والذكاء العملي فقالوا إن الذكاء النظري هو المهارة في استخراج المعاني والقوانين العامة من التجارب الجزئية ، ثم الاستناد إلى هذه القوانين لاستخراج الحلول الموافقة لها على حين أن الذكاء العملي هو القدرة على استنباط هذه الحلول مباشرة من التجارب الجزئية نفسها .

٤ — والذكاء مختلف باختلاف الناس ، وهذا مما يتفاوت في الكم والكيف أما في الكم فلأن بعض الناس يكون أكثر إحاطة من بعض ، وأما في الكيف فلأن بعض الناس أسرع ذكاء من بعض ، ومنهم من يكون أكثر غوصاً على المعاني ، ومنهم من يكون أميل إلى التقليد منه إلى الإبداع . الخ .

الذكر والذاكرة

في الفرنسية Mémoire

في الانكليزية Memory

في اللاتينية Memaria

١ — الذاكرة هي القدرة على إحياء حالة شعورية مضت وانقضت مع العلم والتحقق إنها جزء من حياتنا الماضية . وقد عرفها حكماؤنا القدماء بقولهم إنها قوة تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من المعاني وتذكرها (التهانوي) أو قولهم إنها قوة محلها التجويف الأخير من الدماغ من شأنها حفظ ما يدركه الوهم من المعاني الجزئية (ابن سينا) وتسمى عندهم حافظه أيضاً . ووظيفة

الذاكرة بهذه المعاني كلها الحفظ والتذكر ، ويطلق الذكر على إحضار الشيء في الذهن بحيث لا يغيب عنه وهو ضد النسيان (الجرجاني) .

٢ — ويطلق لفظ الذاكرة على القوة التي تدرك بقاء ماضي الكائن الحي في حاضره . قال (ريبو) : الذاكرة وظيفة عامة للجهاز العصبي تنشأ عن اتصاف العناصر الحية بخاصة الاحتفاظ بالتبدلات التي تطرأ عليها وبقدرتها على ربط هذه التبدلات بعضها ببعض . ويطلق هذا اللفظ على الذاكرة النفسية . وهي أعلى صور التذكر وأكثرها تعقيداً ، وقد يطلق على بعض ظواهر الأجسام الجامدة أيضاً .

٣ — وقد فرق الفيلسوف (برغسون) بين ذاكرتين الأولى من جهة ماهي عادة تحتفظ بآثار الماضي على صورة حركات مخزونة في الجسد ، والثانية من جهة ماهي وظيفة نفسية تحفظ ذكريات الماضي بصورة مستقلة عن الدماغ . وتسمى الأولى بالذاكرة الحركية والثانية بالذاكرة النفسية ، وتتألف من التثبيت (Fixation) والحفظ (Conservation) والذكر (Rappel) والعرفان (Reconnaissance) والتحديد (Localisation) .

٤ — والذاكرة الانفعالية (Mémoire affective) هي القدرة على تذكر الأحوال الانفعالية السابقة كقدرة الإنسان على إحياء خوف قديم اعتراه في بعض ظروف حياته ، وقد تطلق الذاكرة الانفعالية أيضاً على ذكرى الحوادث الماضية من جهة ماهي مصحوبة بجملة من الأحوال الانفعالية . ومن العلماء من ينكر هذه الذاكرة الانفعالية فيقول إن الأحوال الانفعالية التي تنوهم إحضارها في النفس ليست سوى انفعالات جديدة أثارها إحضار صور الحوادث الماضية في الذهن . ومنهم من يرى أن من خواص الأحوال النفسية عقلية كانت أو انفعالية أن تعود إلى مسرح الشعور ،

وان الذكرى الانفعالية إذا كانت حالة جديدة كانت الذكرى العقلية نفسها حالة جديدة أيضاً لأن الماضي لا يمر بالإنسان مرتين .

٥ — وفرقوا بين الذاكرة العقلية والذاكرة الحسية فقالوا إن الذاكرة العقلية ذاكرة المعاني والأحكام والتصورات والتصديقات على حين أن الذاكرة الحسية ليست إلا ذاكرة الصور الحسية ، فإذا تذكرت ألفاظ محدثي ولهجة كلامه ورنه صوته كانت ذاكرتي حسية وإذا لم أتذكر إلا معاني حديثة كانت ذاكرتي عقلية .

٦ — وفرقوا أيضاً بين الذاكرة الإرادية والذاكرة اللاإرادية . وهذا قريب من تفريقهم بين الذاكرة الخلام والذاكرة المنظمة . فتكرار الشيء الماضي تكراراً بسيطاً يدخل في باب الذاكرة الخلام على حين أن تدخل العقل في تمثل الماضي وتأويله واصطفاء عناصره وتنسيقها يدخل في باب الذاكرة المنظمة ٧ — وتطلق الذاكرة في أيامنا هذه على اتصاف الآلات بالقدرة على تكرار الحركات المخزونة فيها ، ويدخل الكلام على هذه الذاكرة في علم الروابط الحركية (Cybernétique) .

الذكرى

في الفرنسية Souvenir
في الانكليزية Remembrance — Recollection
واللفظ الفرنسي مشتق من الفعل اللاتيني Subvenit

١ — يطلق لفظ الذكرى على كل ما يخطر بالذهن من الحالات الماضية حركات كانت أو صوراً فلما أن يكون إحضارها في الذهن تلقائياً فيطلق عليها اسم (الذكر) ولما أن يكون إرادياً فيطلق عليها اسم التذكر .

والذكر قد يوجد في الإنسان والحيوان ، أما التذكر وهو الاحتيال لاستعادة ما اندرس فلا يوجد إلا في الإنسان (ابن سينا) .

٢ — وقد يطلق هذا اللفظ على ما نستعيده من الصور النفسية دون الحركات المادية كما في ذاكرة الصور التي تكلم عليها (برغسون) وتكون الذكرى في هذه الحالة مصحوبة بالعرفان أي بعلمنا أنها جزء من حياتنا الماضية على عكس العادات الحركية التي نستعيدها من غير أن تكون مصحوبة بهذا العلم .

٣ — ويطلق هذا اللفظ في أيامنا هذه على التذكرة أي على ما تستذكره الحاجة فنقول هذه الهدية ذكرى اجتماعنا في دمشق أو ذكرى إقامتنا على ساحل البحر ، ومنه خزانة الذكريات .

الذنب

Faute في الفرنسية

Fault في الانكليزية

Fallita في اللاتينية

الذنب ارتكاب المكلف أمراً غير مشروع ، وله درجات تختلف باختلاف طبيعة الفعل ونية الفاعل ، والذنب قسمان : الصغائر والكبائر . ولكل ذنب عقاب ، ولكل طاعة ثواب

ولا يعتبر الفعل ذنباً إلا إذا كان منهياً عنه في الشرع أو الأخلاق أو مشتملاً على تقصير في الواجب ، وهو يتضمن الاعتقاد أن للقاعدة التي خالفها الفاعل قيمة في نظر الناس .

مثال ذلك : إذا اعتقد الناس أن المصلحة العامة مقدمة على المصلحة الشخصية وجدوا المؤثر لمصلحته الشخصية مذنباً ، ولكنهم إذا لم يعتقدوا ذلك لم ينسبوا إليه ذنباً قط . ويشترط في نسبة الذنب إلى الفاعل أن يكون مدركاً لمسؤولياته حرّاً في اختياره وأن تكليفه متناسباً مع استطاعته .

الذهن

في الفرنسية Entendement

في الانكليزية Understanding

١ — الذهن في اللغة الفهم والعقل ، وفي اصطلاح الفلاسفة القدماء قوة للنفس معدة لاكتساب الآراء أي العلوم التصورية والتصديقية ، أو قوة نفسانية يحصل بها التمييز بين الأمور الحسنة والقيحة ، والصواب والخطأ ، أو قوة معدة لاكتساب التصورات والتصديقات ، أو قوة مهيئة لاكتساب العلوم . وقد يطلق الذهن ويراد به القوة المدركة مطلقاً سواء كانت النفس الانسانية أو آلة من آلات إدراكها .

٢ — ويطلق الذهن في الفلسفة الحديثة على قوة الإدراك من جهة ماهي مقابلة للاحساس . ومعنى ذلك أن الذهن هو العقل ، وقد يعبر عنه بالعقل تارة وبالنفس أخرى ، وإطلاق العقل على النفس جائز .

وقد يراد بالذهن قوة للنفس معدة لإدراك الأشياء الخارجية من غير أن يكون تمثلها مقيداً بصورها المادية المرتسمة في الدماغ . فإذا كان البدن علة طبيعية أو ظرفية للصور المرتسمة في النفس أطلق على هذه الصور اسم الاحساس أو الخيال ، وإذا كانت النفس ذاتها علة ما يتكون فيها من أفكار

أطلق عليها اسم الذهن . ويسمى وجود الصور في الذهن بالوجود الظلي ووجودها خارج الذهن بالوجود الحقيقي .

٣- ويطلق الذهن أيضاً على قوة الإدراك من جهة ماهي مقابلة للاحساس تارة وللعقل أخرى .

(آ) فالذهن عند (كانت) ملكة تنسق الاحساسات بواسطة المقولات إلا أن القوة المعدة لاكتساب المعرفة لا تقتصر على تهجي الظواهر في ضوء وحدة تركيبية معينة لقراءتها من جهة ماهي تجارب حاصلة لها بل تحتاج إلى قوة أعلى من ذلك وهي قوة العقل . لذلك قيل ان الذهن ملكة القواعد ، وان العقل ملكة المبادئ . ومعنى ذلك ان في كل معرفة شرطية عنصراً غير شرطي . وكل معرفة فهي إنما تبدأ بالاحساس ثم تنتقل منه إلى الذهن ، ثم تنتهي إلى العقل ، فكأن الذهن إذن ملكة متوسطة بين العقل والاحساس .

(ب) والذهن عند (شوبنهاور) ملكة ربط التصورات الحدسية بمبدأ السبب الكافي (Raison suffisante) أما العقل فهو قوة معدة لاكتساب المفاهيم المجردة وترتيبها وجمعها في الأحكام والاستدلالات .

(ج) وقد يطلق العقل على إدراك الأمور الأبدية أو الأمور المطلقة ويطلق الذهن على إدراك أمور التجربة . ومعنى ذلك أن للذهن حركات متتابعة في اكتساب التصورات وتأليف الأحكام والاستدلالات على حين أن العقل يدرك هذه الأشياء إدراكاً مباشراً بفعل واحد . ومعنى ذلك أيضاً أن الذهن استدلالي يبدأ بالمقدمات والفرضيات وينتهي إلى النتائج على حين أن العقل حدسي يدرك المقدمات والنتائج إدراكاً كلياً مباشراً .

(د) ويرجع هذا التمييز بين الذهن والعقل إلى أفلاطون ، فقد فرق هذا الفيلسوف بين الحدس أي المعرفة المباشرة والعقل أي المعرفة الاستدلالية فالحدس في نظره يتناول الأمور العالية ، والعقل يتناول الأمور السافلة أي الأمور الحسية التي تتألف منها العلوم . وقد قلب (كانت) هذه العلاقة فجعل الحدس أدنى من العقل ، لأن الحدس عنده لا يدرك إلا المسائل الداخلة في إطار الزمان والمكان ، على حين أن العقل يتناول المسائل العالية أي المسائل الإلهية . أما (برغسون) فإنه جعل الحدس أعلى من العقل على النحو الذي فعله أفلاطون لأن الحدس عنده يغور في باطن الوجود ، ويكشف عن المطلق على خلاف العقل لا يجول إلا في سطح الوجود ولا يعنى إلا بصنع الآلات وتركيبها .

(فائدة) الذهن في اللغة الفرنسية (Entendement) مشتق من السمع (Entendre) ، وهذا شبيه بقولنا في اللغة العربية سمع الكلام فهم معناه وسمع لعلامه أو إليه أو إلى حديثه أصغى وأنصت وسمع الداء ونحوه أطاع واستجاب .

الذوق

في الفرنسية Goût

في الانكليزية Taste

في اللاتينية Gustus

الذوق حاسة تدرك بها الكلام من حلو ومالح ومر وحامض ، وآلته الأعصاب الحسية للنبذة في اللسان . وقد يوسع معناه فيطلق على كل تجربة تقول ذقت فلاناً وذقت ما عنده .

والذوق أيضاً قوة إدراكية لها اختصاص بادراك لطائف الكلام ومحاسنه الخفية وقد يطلق على ميل النفس إلى بعض الأشياء كتذوقها القراءة والأحاديث الجميلة ، ويرادفه حسن الإصغاء ، وشدة الانتباه ، وكثرة العطف .

وقد يطلق الذوق أيضاً على القوة المهيئة للعلوم من حيث كمالها في الإدراك بحسب الفطرة ، أو على حذق النفس في تقدير القيم الخلقية والفنية كقدرتها على إدراك المعاني الخفية في العلاقات الإنسانية ، أو قدرتها على تذوق الشعر والأدب والموسيقى ، وتسمى القدرة على تذوق الفن طبعاً ، نقول فلان مرهف الذوق أي رقيق الطبع .

وقد يراد بالذوق الذوق السليم مطلقاً وهو الحكم على الأشياء حكماً صادقاً ودقيقاً .

والذوق في اصطلاحات الصوفية نور عرفاني يقذفه الحق بتجليه في قلوب أوليائه يفرقون به بين الحق والباطل من غير أن ينقلوا ذلك من كتاب أو غيره (الجرجاني) .

محميل صليبا



« كلمات » من المغرب الأقصى

- ٢ -

ساقة ومقدم

لا تعجب حينما تسمع أخاك العربي في المغرب الأقصى يحدثك عن قوم زاروه فدخلوا عليه « ساقة ومقدم » . فهو بتعبيره هذا يوحى بما رسب في لهجته من كلمات فصيحة كانت في الأصل تعبيراً عن الجيش العربي الخامس الذي يضم الجناح الأيمن ، والجناح الأيسر ، والقلب ، والمقدمة ، والساقة ، حتى قيل فيه الخميس على لسان أبي تمام :

والعلم في شهب الأرماع لامعة بين الخميسين لا في السبعة الشهب
فعبارة « ساقة ومقدم » تعني في التعبير المغربي ما تعنيه عبارة « القرض والقضيض » . والتعبير المغربي يجري على ألسنة الرجال والنساء مجرى الأمثال والكنايات .

الرمان السّفري

من الأمثال المغربية : « إذا جعت كئل الرمان ، وإذا شبت كل الرمان » لأنه في كلتا الحالتين لذيق شهوي ، ولكن المختار الممتاز من ضرابه هو الرمان السّفري ؛ ولهذه النسبة قصة يرويها لنا المؤرخون وأبو العباس المقرئ صاحب نفع الطيب في مقدمتهم :

(١) انظر نفع الطيب ج ١ ص ٢١٧ الطبعة الأزهرية . وانظر دوزي ج ١ ص ٦٥٨ ،

فالرمان السَّقْفَرِي منسوب إلى سَقْفَر بن عبد الله وكان من أصحاب عبد الرحمن الأموي الملقب بالداخل . بعثه بطائفة من لطائف الأندلس إلى أخته التي بقيت بالشام . فلم يكن من هذه الأميرة الأموية إلا أن بعثت لأخيها أمير قرطبة بطرائف فواكه الشام وفيها الرمان . وقد اغترسه سفر في الأندلس وتعمده وعنه أخذته الناس . وإليه نسبه .
ومن الأندلس انتقل إلى المغرب وما زال معروفاً ومشهوراً بهذا الاسم .

دار السلوان

في الاحتفال بالعرس نجد إلى جانب دار العرس داراً أخرى يجتمع فيها أصدقاء العروس ويجلس بينهم آمراً ناهياً متخذاً الأعوان الذين يسمعون في تلبية رغباته وقضاء مهاته ! وتسمى هذه الدار في العرف المغربي دار السلوان . وفيها يقضي العروس مع أصدقائه ساعات وأياماً لا تبلى جديتها ولا تذوى زهرتها .

أسود جَنَوِي

كان أكثر الرقيق في عصور المغرب التاريخية يأتي من إفريقية الغربية التي كانوا يسمون أجزاء كبرى منها باسم : غانة ، ولذلك صاروا ينسبون كل أسود اللون إلى غانة ، وتصرفوا في هذه النسبة وفي جمعها فسموا المفرد (عبد جَنَوِي) والجمع (عبيد چناوة) .

واسم (چناوة) مازال إلى الآن مستعملاً في المغرب ويراد به جماعة من السود لها (فن) خاص في الرقص والغناء والطرب .

يخلّل ويقدّس

تسمع المرأة والرجل يتحدث كل منها عن متاعبه في هذه الحياة والمشقات التي يعانها فيقول :

« مازلت أخلّل وأقدّس » والفعالان معاً مشتقان من اسم (ذات) .
وذلك ان المغاربة في عصورهم المختلفة كانوا مولعين بالأسفار والرحلات وأداء مناسك الحج ؛ وكان كثير منهم يزور قبر (الخليل) ابراهيم عليه السلام .
كما يزور مدينة القدس لمشاهدة المسجد الأقصى . وهو لا يتمكن من ذلك إلا بعد مشاق وأتاعاب الطريق فاذا رجع إلى بلاده صار يعبر عن كل تعب لحقه أو كل هول خاضه بقوله : (أخلّل وأقدّس) . وما زال التعبير حياً إلى الآن .

بسيط الاصبهان

عندما يسمع المغربي نغمات الموسيقى المغربية التي تسمى (الموسيقى الأندلسية)
ينفعل لها إن كان ذا حاسة فنية تفرق بين الأوزان المختلفة ، حتى إذا سمع
(بسيط الاصبهان) قال : بسيط الاصبهان ، به تسبح ملائكة الرحمن !
ونسبة هذا الميزان إلى مدينة اصبهان أو إلى أبي الفرج الاصبهاني صاحب
الأغاني ، أو إلى شخص آخر عند صاحب الأعاني واضحة لا غبار عليها .
ثم تطور هذا الاستعمال المغربي لكلمة (اصبهان) فصار علماء على كل
أصوات ترتفع فيقول الأب لأبنائه إذا أحدثوا صياحاً في البيت :
(ما هذا الأصبهان ؟) .

وليس (الأصبهان) هو الراسب الوحيد في اللهجة المغربية من أسماء أوزان الموسيقى ، فهناك وزن آخر يسمى (العشاق) ومن المعتاد أن يستعمل في الصباح . فاذا «زل» أهل الموسيقى واستعملوه في العشية نبههم من يحفظ المثل المغربي الشهير :

(القضية عكسية ؟ «العشاق» في العشية !) .

العُمَرِيَّة

كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه سريع الرضا سريع الغضب وكان صارم حق لا يكل . وقد اشتهر بهذه الصفة حتى نسبت إليه . فاذا كان هناك شخص فيه شيء من هذه الصفة 'نسب إلى عمر ف قيل فيه : فلان 'عُمَرِي أي قوي صريح سريع الرضا سريع الغضب في الحق . وما زالت هذه الصفة مشتهرة بين الناس فيقال :

فلان 'عُمَرِي ، أو فيه 'عُمَرِيَّة ، أو ما هذه العمرية ؟

المردية

الأمرد والجمع 'مرد معروف .

والمردية في اللهجة المغربية تعني الأخلاق والصفات التي اشتهر بها أولئك المرد من السخافة والمزاح . فاذا تعجبوا من سخافة إنسان وكثرة مزاحه انخرج عن المعتاد قالوا له : «ما هذه المردية» . غير انهم يفتحون الميم عوض ضمها .

مغلوق ومفتوح

في الألوان نجد توليدات غريبة يكثر فيها المضاف والمنسوب في اللهجة المغربية :

قلب الحجر = أطلس رمادي

شمس العشب	=	أحمر فيه صفرة
قلب الزهرة	=	ضعيف الخضرة
قلب الحموضة	=	أصفر فاتر الحمرة
شعر الجمال	=	بين الحمرة والكدره
عدسي	=	لون الحدس
عسلي	=	لون العسل
خوخى	=	لون الخوخ
كموني	=	لون الكمون
زيتي	=	لون الزيت

أما الألوان البسيطة فيزيدون لها أحياناً وصفاً آخر فيقولون : أحمر مفتوح ، أخضر مغلوق ، وهكذا .

وقد رأيت أبا العباس النيفاشي يستعمل كلمتين : « مفتوح » و « مغلوق » في ألوان المعادن والأحجار التي ذكرها في كتابه : « أزهار الأفكار في جواهر الأحجار » الذي تحدثت عنه في الجزء الأول من المجلد التاسع والثلاثين من مجلة المجمع .

فلاستعمال إذن قديم . وقد رسب في اللهجة المغربية منذ قرون .

ذَهَبٌ وَذُهْبَانٌ

لأنكاد نستعمل لكلمة ذهب جمعاً ، مع أن المعاجم احتفظت له بجمع هي : أذهاب ، وذهوب ، وذُهْبَان . واحتفظت اللهجة المغربية بجمعه على ذُهْبَان . ويقولون في المثل : « الذهب يبحث عن الذُهْبَان ! » ويريدون بذلك أن الثري يبحث عن مصاهرة الأثرياء !

وما زالت بفاس طريق شهيرة تسمى إلى الآن « سوقة الذُهْبَان » ،

مطرح الجِلَّة

هناك جانب من المقبرة العمومية في مدينة فاس يسمى « مطرح الجِلَّة »
والجِلَّة مفردها جليل والمطرح اسم مكان من طرح .
ومسمي هذا الجانب بهذا الاسم الخاص نظراً لكونه مدفن أهل الفضل
والعلم منذ أجيال وقد صحفت الألسنة هذا الاسم تصحيفاً جميلاً وصارت تقول
في غدوها ورواحها ! « مطرح الجِنَّة » بالنون . وهذا تصحيف مبارك
يباركة الأحياء والأموات !

طاقَ مَا حَمَل

برغم أن المعاجم اللغوية احتفظت لنا بالفعلين طاقَ الشيء ، وأطاقه
فاننا لا نكاد نستعمل في فصيح التعبير إلا الرباعي ، حيث ليظن أحياناً
أن الثلاثي مهجور !
واللهجة المغربية لا تستعمل إلا الثلاثي فيقولون في التعبير عن إناء مليء
بشيء : « طاقَ ما حمل » .
والأمثال المغربية فيها من الفصاح ما تقر به أعين العُيُور على لغة الضاد ،
فعسى أن تتمكن من فتح ملفها الضخم لننشر ما طوته الأيام .

عبد القادر زمام

اس (المغرب الأقصى)



تائية دعبل الثانية

عثر أستاذنا الدكتور إبراهيم الكيلاني في المجلدة الثانية من موسوعة أبي حيان التوحيدي (البصائر والذخائر) التي يتولى وحده نشرها في دمشق ، على تائية دعبل الثانية التي لم يصل إلينا منها سوى سبعة عشر بيتاً ؛ فأقبل يحدثني عنها في تواضع جم ، وقال : إنه يريد أن ألحقها بشعر الشاعر الذي صنعه منذ سنتين ، وتولى المجمع العلمي العربي بدمشق إخراجه (١) .

وقد ذكرت ما كنت كتبت في مقدمة هذا الشعر فاسترحت إليه . قلت في المقدمة : « وما نشك أن الأيام المقبلة قد تغير من صورة هذا الشعر قليلاً ، فتنفي بعضه ، وتفصل في نسبة بعض المختلف عليه ، وتحوّل بعضه من قسم إلى قسم ؛ فإن من طبيعة هذا العمل أن يكون متحركاً لا يسكن أبداً . وكذلك نعتقد أن شعراً صحيحاً — قد يكون كثيراً — سيزاد على القسم الأول ، مع البحث والالتفات الدائم إلى العمل ؛ فإن مثله لا يتم بعمر الفرد . وأقصى ما يتاح لنا الآن أن نكون النواة التي يجتمع من حولها شعر لم يتيسر لنا الاطلاع عليه . ثم قد يتهيأ لنا في الأيام المقبلة أن نرى وجوه الصواب في ما عمي علينا اليوم ، فنصحح كثيراً من وجوه التصحيف والتحريف ، ونعيد النظر في بعض الروايات التي اخترناها » .

(١) شعر دعبل بن علي الخزاعي مطبوعات المجمع العلمي العربي لسنة ١٩٦٤ .

ولم يلبث الدكتور الكيلاني أن قدّم إلى صورة القصيدة ، نقلها من مخطوطة مكتبة رامبور ؛ وهي تملأ الورقتين ٣٨٤ و ٣٨٥ من المجلد الثانية من كتاب (البصائر والذخائر) ، وعدتها أربعة وثلاثون بيتاً . فلما قررتها بما في (شعر دعبل) (١) منها وجدتها يزيد عليه سبعة عشر بيتاً (٢) . على أن بيتاً واحداً سقط منها ، وجدته في (شعر دعبل) ولم أجده في المخطوطة . فكذا بلغت القصيدة حمسة وثلاثين بيتاً ، وهي عدّة أبيات القصيدة في أكثر الشعر العربي ، لدى أكثر شعرائه ، على الأغلب . فإذا ذكرنا أن عدد أبيات التائية الأولى الكبيرة التي قالها دعبل في آل البيت ، ونقل ياقوت ما صحّ له منها في معجم الأدباء ، بلغ ما لا يزيد كثيراً على تائيته هذه التي ضمّنها الفخر والحكمة ، فقد يرجح لدينا أن تكون هذه القصيدة تامة في أيدينا اليوم ، أو هي قرية من التمام .

وقد رأيت أن أعيد نشرها في صورتها الجديدة ، وأضعها موضعها من (شعر دعبل) الذي نشرته ، حتى تضم إلى الكتاب فتقع في موقعها منه ، ويصحّح بها موضع بيتين آخرين كانا انفرطاً عن القصيدة في المصادر التي كنت رجعت إليها في صنعة الشعر (انظر : النص ٤٣ في الصفحة ٨٠ من شعر دعبل ، والنص ١١٤ في الصفحة ١٢٥ . وقد ضمّ كلاهما إلى القصيدة ؛ وينبغي أن بلغيا في موضعها من الشعر) .

(١) النص ٤٢ في الصفحة ٧٨ .

(٢) نذكر أن بيتين آخرين انفرطاً عن القصيدة في المصادر السابقة ووقعا في نصين متباعين (من شعر دعبل) ؛ فتكون الزيادة في القصيدة إذن خمسة عشر بيتاً . انظر : النص ٤٣ في الصفحة ٨٠ ، و ١١٤ في الصفحة ١٢٥ من (شعر دعبل) .

وهذه هي الصورة الجديدة للقصيدة مع تخريجها وشرحها :

★ ★ ★

- ٤٢ -

التخريج : البصائر والذخائر ٢ / الورقة ٣٨٤ - ٨٥ (عدا ٣٤) .
والآيات (١ - ٢ ، ٥ ، ٧ - ٨ ، ١٠ - ١٢ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٨ - ٢٩ ،
٣٢ - ٣٥) في ذيل الأمالي ١١١ . والآيات (٥ ، ٨ ، ١٠ - ١٢ ، ٣٢ -
٣٣ ، ٣٥) في الكامل ١ / ٣٥٤ والدر الفريد ١ / ورقة ٣٦٥ (الخامس
والثلاثون وحده في المتن) . والآيات (٣٢ - ٣٣ ، ٣٥) في الموشح ٣٨٠ -
٨١ والعمدة ١ / ٦١ . والبيتان (٢٨ و ٣٠) في محاضرات الأدباء ١ / ٣٥٣ ؛
والبيتان (٣٢ - ٣٣) فيه أيضاً ١ / ١٧٨ . والأخير في الأشباه والنظائر ١ / ٢٢٥
والعقد الفريد ٥ / ٣١٧ . والعاشر في شرح المقامات ١ / ٢٥٠ . والسابع
والعشرون في الكامل ٢ / ٨٨٧ والكوكب الثاقب ورقة ٥٤ ظ . والرابع
والعشرون في محاضرات الأدباء ١ / ٣٥٩ . (وحرفت الكلمة الأخيرة فيه
فوردت « معسوري » بدلاً من « معسرتي ») . ونسبت الآيات (٣٢ - ٣٣ ،
٣٥) توهماً إلى غير دعبل في أمالي المرتضى ٢ / ٢٧٠ .

[قال في الفخر والحكمة] :

- من البسيط -

- ١ - إذا غزونا فمغزانا بأَنْقَرَةٍ
 - ٢ - هيماء هيماء بين المنزلين لقد
 - ٣ - حلت محلاً بقطر الأرض منتبذاً
 - ٤ - فما ينال بها الهيمان مَورده
 - ٥ - أحببت أهلي ، ولم أظلم بحبهم
 - ٦ - أحمي حمامي ، وأرمي في معارضهم
- وأهل سمي بسيف البحر من (جرت)
 أنصيت شوقي ، وقد أبعدت ملتفتي
 تقصر الريح عنه كلما جرت
 إلا بنص وجذب العيس بالبرقة
 قالوا : تعصبت جهلاً ، قول ذي بهت
 وأستقلهم إذا ما رجلهم هوت

- (١) سيف البحر : ساحله . وفي مخطوطة البصائر : (خرت) ، وهو تصحيف . وفيه أيضاً : (انقرت) بفتح التاء ، وقد وردت فيه التاءات في القوافي مبسوطة كلها ، فذكرناها هنا ؛ وسنعدسي عن ذكرها بعد .
- (٢) إنضاء الشوق : إضعافه ، كناية عن كثرة البكاء . وفي مخطوطة البصائر : (أنصبت) ، ولعله تصحيف .
- (٤) الهيمان : العطشان ، والجمع : هيام . ونص الناقة : استحشا استحشاً شديداً . والبرقة : حلقة تجعل في أنف البعير ، من برى .
- (٥) البهت والبهتان : الكذب . والصدر في بعض المصادر : (أحببت قومي لم أعدل بحبهم) .
- (٦) استقله : طلب إليه إقالته ، أي : إنهاضه من عثرته . ولا موضع للجزم في (استقلهم) ولا معنى لها هنا ، فلعل الصحيح : (وأستقل) .

- ٧ - لهم لساني بتَهْرِيطِي ومُمتَدَحِي نعم ! وقلبي وما تحويه مقدرتي
 ٨ - دعني أَصِلْ رَحِمِي إِن كُنْتُ قَاطِعَهَا لا بدَّ للرحم الدنيا من الصَّلَةِ
 ٩ - لولا العشائر مَارَجِيْتُ عَارِفَةً ولا لحقتُ على الأيام من تَزَوُّجِ
 ١٠ - فاحفظْ عشيرتكِ الأَدْنَيْنِ ؛ إِنَّ لهنَّ
 ١١ - قومي بنو حَمِيرٍ والأسدُ أَسْرُهُمْ وآل كِنْدَةَ والأحياءُ من (عِلَّةِ)
 ١٢ - تُبْتُ الحُلُومَ ؛ فَإِن سُلَّتْ حَفَائِظُهُمْ سَلُّوا السُّيُوفَ فَأَرَدُوا كُلُّ ذِي عَنَتٍ
 ١٣ - هم أثبتُ الناسِ أَقْدَاماً إِذَا بُعِثُوا وقلَّما تُثْبِتُ الأَقْدَامُ فِي البَغَتِ

(٨) الدنيا : القرية ، والمذكر : أدنى .

(٩) العارفة : المعروف والعطية والخير والإحسان ، والجمع : عوارف . والتيرة :

الثَّار ، من : وتر . وفي مخطوطة البصائر : (العشائر) ؛ وقد جرى على تخفيف

الهمز دائماً ، فذكرناه هنا ؛ ولن نذكره بعد .

(١٠) جعل الشريشي البيت شهداً على استعمال (المرة) ، وهو — في الأصل —

تسهيل الهمز من (المرأة) : (مجلة الجمع العلمي العربي بدمشق م ٤ ص ١٣٦) .

(١١) في بعض المصادر : (مذحج) . وفي أكثرها : (الأزد) ، والسين لغة فيها .

وفي بعضها : (إخوتهم) .

(١٢) الحُلُوم : العقول ، ومفردها : حِلْم . والحفيظة : الغضب لظلم يقع . والعنت :

الإثم . وفي الدر : (وإن) .

- ١٤- كم نَفَسُوا كَرْبَ مَكْرُوبٍ، وكم صَبَرُوا عَلَى الشَّدَائِدِ مِنْ لَأَوَاءٍ فَانْجَلَتْ !
 ١٥- كم عَيْنِ ذِي حَوْلٍ فَقَّاتُ نَظَرَهَا ! وكم قَطَعَتْ لِأَهْلِ الْعِلِّ مِنْ حُمَةٍ !
 ١٦- كم مِنْ عَدُوٍّ تَحَامَانِي وَقَدْ نَشِبَتْ فِيهِ الْمُخَالَبُ يَعْدُو عَدُوَّ مُنْفَاتٍ !
 ١٧- لَوْ عَاشَ كَبْشَاتِمِيمُ ثُمَّتَ اسْتَمْعَا شِعْرِي لَمَاتَا، وَمَاتَ الْوَعْدُ ذَوَالرُّمَةِ
 (ورقة ٣٨٥ من مخطوطة البصائر والذخائر)
 ١٨- فَصَارَ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوصُ ، مُورِّقُهُ خَوْفِي، فَبَاتَ وَجَاشَ الْقَلْبُ لَمْ يَبْتَ
 ١٩- تَقَدَّمَتْهُ بَنَاتُ الْقَلْبِ طَائِرَةٌ خَوْفًا لِيَضْعُمَ أَبِي شِبْلَيْنِ مُنْهَرَّتِ
 ٢٠- كَاللَيْثِ، لَوْ أَزَمَ اللَّيْثُ الْهَيَّوْرُ بِهِ مَا غَضَّ طَرَفًا وَلَمْ يَجْزَعْ وَلَمْ يَصُتْ

(١٤) اللأواء : الشدة والضييق .

(١٥) الحِوَل : الاحتيال والقدرة . والقِل : الحقد . واللمة : إبرة العقرب ونحوها ، من : حمى .

(١٦) في مخطوطة البصائر : (يمدوا) .

(١٧) كبشَاتِمِيم : جرير والفرزدق . وهما - مع ذي الرمة - من مضر التي يعاديهما الشاعر ، ليمائته .

(١٨) العدو : المكان المتباعد .

(١٩) الضَّعْم : العض ، ومنه سمي الأسد ضيغاً . والمنهرت : واسع الشدق . وفي مخطوطة البصائر : (خوفاً) .

(٢٠) الأزَم : أشد العض بالضم كله أو بالأنياب ، وفعله أَرَمَ يَأْزِم ، ويتعدى بنفسه أو بالحرف (اللسان) . وصات : صوَّت .

- ٢١- نفسي تُنافسني في كلِّ مكرُمةٍ إلى المعالي ، ولو خالفتُها أَبَتِ
 ٢٢- كم قد وطئتُ على أحشاءٍ مُتَعَبَةٍ للنفس ، كانت طريقَ اللّينِ والدَّعةِ
 ٢٣- وكم زحمتُ طريقَ الموتِ مُعْتَرِضاً بالسيفِ صَلَماً فأَذاني إلى السَّعةِ
 ٢٤- والجُودِ يعلمُ أني منذ عاهدني ماخُنتُهُ وقتَ ميسوري ومَعسِرتي
 ٢٥- والضيِّفُ يعلمُ أني حينَ يَطرُقني ماضي الجنانِ ، على كَفِّي ومقدِرتي
 ٢٦- أهوى هَواه ، ويَهوى ما أُسرُّ بهِ ينال ما يَشتهي والنفسُ ما اشتَهتِ
 ٢٧- ما يرحلُ الضيفُ عني غِبَّ ليلتيه إلا بزادٍ وتَشْييعٍ ومَعذَرَةٍ
 ٢٨- قالَ العواذلُ: أودى/المالُ، قلتُ لهم: ما بين أجرٍ أَلقاهُ ومَحْمَدَةٍ
 ٢٩- أَفسدتُ ما لَكَ ، قلتُ: المالُ يُفسدني إذا نَحَلْتُ بهِ ، والجُودُ مَصْلَحَتِي

(٢٣) الصَّلَتُ : السيفُ المجرَّدُ من غمده . وفي غير مخطوطة البصائر : (ضيقاً) ،

وهو تحريف . وفي بعض المصادر : (فأذاني) .

(٢٥) الجنان : القلب . ولعله يريد بالكف : الكفاف ، وهو القوت الذي لا فضل فيه ولا نقص .

(٢٧) في الكامل والكوكب : (... عندي بعد تكرمة — إلا برفد) .

(٢٨) في أكثر المصادر غير مخطوطة البصائر : (وفخرٍ لي) بدل : (أَلقاه) . وفي

المحاضرات : نعم .

(٢٩) في غير مخطوطة البصائر : (انال) بدل (الجود) ، وهو وهم .

- ٣٠- أرزاقُ ربي لأقوامٍ يُقدِّرها من حيثُ شاء ، فيُجربين في هبتي
 ٣١- فليشكروا الله ، ما شكري بزائدهم وليحمدوه ، فإنَّ الحمد ذو مِقةٍ
 ٣٢- لا تعرضنَّ بمزحٍ لامرئٍ سفيهٍ : ما راضهُ قلبُهُ أجراهُ في الشِّفةِ
 ٣٣- فربُّ قافيةٍ بالمزحِ جاريةٍ مشبوبةٍ ، لم تُردِّ إناءها ، نمتِ
 ٣٤- ردُّ السِّلَى مُستتمًّا بعد قطعته كردُّ قافيةٍ من بعد ما مضتِ
 ٣٥- إني إذا قلتُ بيتاً مات قائلُهُ ومن يُقالُ له ، والبيتُ لم يمتِ
 في النصف الثاني من حياته

الدكتور عبد الكريم الأسنر



- (٣٠) في مخطوطة البصائر : (شيت) بدل (حيث) ، ولعله وهم . وفي غيرها : (ربِّ) و (هبة) ، والمعنى في رواية البصائر أبين .
 (٣١) المقة : المحبة ، من : ومق . وفي مخطوطة البصائر : (فليشكروا الله) .
 (٣٢) في غير مخطوطة البصائر : (طين) أو (فطن) ، ويضطرب بها معنى البيت . وفي أمالي المرتضى : (التبت) . وفي مخطوطة البصائر : (لمزح) .
 (٣٣) في العمدة : (في محفل) بدل (مشبوبة) ، وفي مخطوطة البصائر : (مشروبة) ، ولعل فيها تحريفاً . وفي غير المحاضرات : (مشؤومة) ، وأغلب الظن أنها محرفة أيضاً . وفي أكثر المصادر غير مخطوطة البصائر : (لم يرد إناءها) .
 (٣٤) السِّلَى : المشيمة ، وهي الجلدة الرقيقة التي يكون فيها الولد . ويكون ذلك للناس والخيول والإبل .

مدرسة سالرنو الطبية

— ١ —

إن ماضي أمتنا العربية زاخر بكنوز العلم غني بجواهر العرفان ، وإن أثنى جوهرة في هذه الكنوز « الطب العربي » كان له الأثر الأعظم في الطب عند الغربيين في العصر الوسيط . وقد استمر هذا التأثير حتى القرن الثامن عشر للميلاد . قال « دي فو » : (إن الميراث الذي تركه اليونان في الطب لم يحسن الرومان القيام به ، أما العرب فقد أتقنوه وعملوا على تحسينه وإغنائه حتى سلموه إلى العصور الحديثة) .

وقال « جورج سارطون » : (لو لم تنقل إلينا كنوز الحكمة اليونانية ؛ ولولا إضافات العرب الهامة لتوقف سير المدنية عدة قرون) .

وقالت الدكتورة « زيفرد هونكه » : (إنه لم يكن لأي قوم من الأقوام وفي أية بقعة من بقاع الأرض أطباء أكفيا كما كان عند العرب) . قلنا إن الطب العربي انتقل إلى الغرب ، ونضيف أنه دلف إليه في انتقاله من ثلاثة طرق هي :

(١) الأندلس . (٢) صقلية . (٣) الحروب الصليبية .

وإن من ثمار هذا الاتصال — بين الطب العربي وجامعات الغرب وشعوبه — « مدرسة سالرنو الطبية » التي كانت بمثابة نقطة تجمع المعارف الطبية العربية ونقطة انطلاق لها أيضاً ، لأنها شملت مع مرور الزمن معظم جامعات الغرب في العصر الوسيط .

قالت المستشرقة الألمانية الشهيرة « زيفرد هونكه » : (لقد غمرت مدرسة سالرنو ، علوم العرب في الطب والتداوة في سيل عرم ثم ما لبث

هذا السيل العرم من علم العرب أن فاض عن سالرنو وامتد إلى شواطئ أوربة وخلصانها ومدنها فغمرها وأحال الصحراء جنة من نباتات الفكر الوارفة تنفياً ظلها الإنسانية جمعاء) .

فلأهمية العظمى التي امتازت بها مدرسة سالرنو الطبية من الوجهة الحضارية والتاريخية وخاصة من حيث تراثنا العربي الغالي ، واستجابة للحافز العلمي الذي دفعني للتقريب عن الأمس التي أقامت عليها هذه المدرسة بنيانها ، وتلبيةً للدوافع القومية الهادفة إلى التعرف على مدى إسهام العرب والعلم العربي في علوم مدرسة سالرنو الطبية في القرون الوسطى أقول من أجل هذه العوامل مجتمعة أقدمت على كتابة هذا البحث .

مدينة سالرنو Salerno

إن أسلوب البحث العلمي يتطلب منا - قبل الخوض في الحديث عن مدرسة سالرنو الطبية - أن نتطرق إلى الحديث عن مدينة « سالرنو » التي احتضنت المدرسة المذكورة .

تسمى « سالرنو » بالإفريقية « سالرن »^(١) « Salerne » وباللاتينية « سالرنوم »^(٢) وأطلق عليها الرومان قديماً اسم « سالرم »^(٣) « Salerm » . تقع المدينة في رأس « خليج سالرنو » في البحر المتوسط على بعد (٣٠) ميلاً من مدينة نابولي من جنوب شرقها ، وتقع على نفس الخليج قرب سالرنو مدينة « إمالفي » وآثار بومست .

(١) راجع دائرة المعارف البستاني (المطبعة الأدبية بيروت سنة ١٨٧٧ م) .

(٢) المصدر السابق نفسه .

(٣) راجع دائرة المعارف البريطانية (ج ١٩ ، ص ٨٧٧) .

مدرسة سالرنو أقدم مدرسة طبية في أوربة وأوّل جامعة درست الطب العربي واتبعت طرقه ووسائله العلاجية في الحياة العملية .

بقيت لسالرنو سمعتها ما دامت مدرستها في غو وازدهار ثم أصاب المدرسة التوقف فزال عنها رونق الشباب ودلفت نحو الكهولة والشيخوخة رويداً رويداً ، ومثل ذلك المدينة . وقد لفظت المدرسة أنفاسها الأخيرة بعد صراع طويل بين الحياة والموت ، وكانت إغلاق أبوابها على يد نابليون بونابرت عام ١٨١١ (١) ، أما المدينة فكانت تجاهد بعد أن فقدت مدرستها قيمتها العلمية ، تجاهد من أجل البقاء فركنت إلى التجارة تستمد منها العون ، إلا أن نابولي التي نافستها بجامعتها نافستها كذلك بالمجالات الاقتصادية ، إذ أصبحت نابولي عيناؤها من لندن الإيطالية الكبرى ذات التجارة الواسعة ، فسدت بذلك على سالرنو أبواب الرزق ، ومع ذلك بقيت تصارع الأحداث إلى أن قصفتها مدافع الحلفاء بقنابلها في الحرب العالمية (٢) الثانية ؛ وهي الآن من مدن إيطاليا الثانوية ، وليس فيها ما تفتخر به من تراث إلا ذكريات مدرستها الطبية وقبر البابا غريغوريوس السابع وما ينسب إليها من اختراع للبوصلة (٣) البحرية .

مدرسة سالرنو الطبية

رأيتُ من أجل الإحاطة بالموضوع من جميع جوانبه إحاطة ثامة أن رجع بالبحث إلى ما قبل تأسيس مدرسة سالرنو ، إلى العصور المظلمة لنرى كيف كانت حالة أوربة من وجهة النظر الثقافية منذ بداية القرن الخامس الميلادي ،

(١) راجع دائرة المعارف البريطانية ج ١٩ ، ص ٨٧٧ .

(٢) لقد نسب اختراع البوصلة لأحد علماء سالرنو ولكن التاريخ الحضاري يؤكد أن العرب هم الذين اخترعوها .

م (١٠)

ثقافة الغرب قبل نشوء الجامعات

انطلقاً مصباح العلم في أوربة بانقراض الرومان ومقووط امبراطوريتهم عام ٤٧٦ م وغلبة الأمم المتبربرة ، حيث قامت دويلات جرمانية حضارتها متأخرة ذات أنظمة قبلية بدائية ، فساد الجهل أوربة ، وأقفلت المدارس أبوابها فيها ، اللهم إلا بصيص نور خافت كان يومض منبعثاً من كوى بعض الكنائس ، فدعت هذه الفترة الزمنية من قبل رجال التأريخ « بالعصور المظلمة » .

لقد اصطبغ التعليم في تلك الفترة وانطبع بالطابع الديني ، وعرفت العلوم التي كانت تدرس في مدارس تلك الحقبة من الزمن - وهي مدارس كنسية كما قلنا - أقول بأنها عرفت باسم « الفنون السبعة الحرة » وهي متكونة من مجموعتين الأولى ثلاثية ، شملت النحو والبلاغة والجدل ، والثانية رباعية ضمت الموسيقى والحساب والهندسة والفلك ، أما الدراسات (١) الدنيوية الحقيقية فقد اقتصر على فنون الجدل بالخاصة . ولم يكن الطب من بين المواد التي كانت تدرس في مدارس تلك العصور المظلمة .

بقي الجهل والظلام يخيمان على أوربة حتى أصبحت في القرن التاسع تقف على آخر درجة من درجات التأخر الثقافي ، وقد أطلق على هذا العصر « العصر الميروفنجي » . ثم زال عنها شيء من الكابوس الذي كان مخيماً عليها بظهور « شارلمان » حيث بدأت طلائع نهضة عرفت باسم « النهضة الكارولنجية » (٢) شملت الناحية الثقافية إضافة إلى النواحي الأخرى . فقد عمم شارلمان حيث بدأت طلائع نهضة عرفت باسم « النهضة الكارولنجية » (٢) ، شملت الناحية

(١) راجع Eyre, European civilization vol 3, p. 327

(٢) راجع Cam, med. hist. vol 5, p. 765

الثقافية إضافةً إلى التواحي الأخرى . فقد عمم شارلمان المدارس والمكتبات ، وأحيا الدراسات الدينية والدنيوية والمخطوطات القديمة . وانتشر الطب العربي في عهده كذلك ، فقد ذهب آنذاك إلى أوربة بعض اليهود الذين تعلموا في المدارس العربية ودرسوا « الطب العربي » فانتخب شارلمان منهم رجلاً يقال له اسحق وأرسله إلى الرشيد مصحوباً ببعض الهدايا ؛ وبعد أربع سنين عاد اسحق مع ثلاثة من رجال الرشيد ومعهم (١) الهدايا ، ومنذ ذلك الحين بدأت أوربة تستنير بالثقافة العربية في شتى المجالات وخاصةً الطب . وفي عهد شارلمان برزت مدارس الأديرة بتشجيعه ومعاونة رجال الدين فأصبح لكل دير مدرستان إحداها لأهل الدير من رجال الكهنوت والأخرى لأهالي المدينة وما يجاورها . ثم ساد أوربة الظلام ثانيةً بعد موت شارلمان عام ٨١٤ م واستمر حتى نهاية القرن العاشر تقريباً . وفي هذه الفترة قامت الأديرة « البندكتية » بعملية نشر الثقافة والتعليم فسمي هذا العصر « العصر البندكتي » . وفي أحد هذه الأديرة ترجم قسطنطين الأفريقي كتب الطب العربي إلى اللاتينية كما سنرى .

ثم جاء القرن الحادي عشر وتلاه القرن الثاني عشر اللذان يمثلان في حقيقة الأمر عصر ثورة شاملة في مرافق الحياة الأوربية وخاصةً من الناحية الثقافية والفكرية حيث اشتد الاتصال الفكري بين غرب أوربة والحضارة الإسلامية ، فتدفقت العلوم العربية وعلوم اليونان المترجمة إلى العربية على أوربة ، وأقبل الأوربيون إليهم على هذه العلوم الجديدة .

فاذا صح إطلاق تسمية « العصور المظلمة » على الشطر الأول من القرون الوسطى فإن الشطر الأخير من تلك القرون أي - القرن الحادي عشر فصاعداً -

(١) « راجع تاريخ الدولة الباسية لخضري ص ١٢٣ » .

لا يصح أن تشمل تلك التسمية ، لأنه بداية عصر النور والنهضة . هذا وقد رأى بعض الكتاب أن يطلقوا اسم العصور الوسطى على المدة الواقعة بين القرنين الحادي عشر (٣) والخامس عشر للميلاد .

نشوء الجامعات في الغرب

رأينا كيف اتسع نطاق المعرفة في أوربة وكيف اشتد الإقبال على العلم منذ القرن الحادي عشر بحيث لم تعد المدارس القديمة تفي بالغرض من نشر الثقافة الواسعة وبث الروح العلمية الجديدة . لذلك تجملت العوامل التي تدعو إلى مولد الجامعات . فولدت بعض الجامعات التي ما لبثت أن نمت وازدهرت ونضجت ثمارها فنشرت علومها ومعارفها في بقاع أخرى فتأسست نتيجةً لذلك الجامعات الجديدة ، وهكذا استوقدت جامعات الغرب مصابيحها الواحدة من الأخرى في القرون الوسطى ، واستوقدت أقدم جامعة منها نورها - نسبة لعلوم الطب خاصة - من نور العرب كما سنرى .

قلنا بأن أوربة شهدت مولد الجامعات وذلك في مستهل القرن الثالث عشر ، إلا أن لفظ جامعة (Universitas) الذي انتشر في القرون الوسطى لم يكن ليبدل على ما نعرف الآن لهذا اللفظ من مدلول : فكان يدل في العصر الوسيط على « النقابة » أو « الرابطة » ؛ وقد أطلق على نقابات العمال وغيرها من نقابات . ثم تطور مدلول اللفظ في القرن الثاني عشر وبداية الثالث عشر حتى أصبح يدل على اتحادات المشتغلين بالعلم والتعليم من الطلاب والأساتذة . وأطلق في القرون الوسطى على ما نسميه اليوم باسم جامعة « المدرسة العامة »

Studium generale بمعنى « المكان الذي يستقبل طلاب العلم » . وقد أصبح لفظ « مدرسة عامة » يعبر عن « الجامعة » في معناها الحديث شائعاً عند مستهل القرن الثالث عشر : ووجدت في هذه الفترة الزمنية ثلاثة مراكز علمية واسعة في أوربة . الأولى كانت في باريس واشتهرت باللاهوت والآداب . والثانية في بولونيا بإيطاليا واشتهرت بالقانون ، والثالثة في سالرنو واشتهرت ^(٦) بالطب .

والذي يعنينا من هذه الجامعات الثلاث « باريس ، بولونيا ، سالرنو » إنما هي جامعة سالرنو .

يتبع : (الموصل) الدكتور فيصل ديدوب



طُرر على معجم الأدباء

أو إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب لياقوت

طبعة الأستاذ مرجليوث سنة ١٩٠٧ م

— ٣ —

(المجلد الأول)

- ٢٠٦ : ٩ خالفها في بيت 'نوب' وقد خرجنا الكلمة السمط ٩٩ ،
(١٠ / ١٩٨ : ٣) .
- ٢٠٦ : ١١ الصواب من الرسائل : (فإذا كان صائماً أفطر على شيء) .
(١٢ / ١٩٨ : ٣) .
- ٢٠٧ : ح (١) حُكِّمَها .
- ٢٠٧ : ١٦ البيت لصالح بن عبد القدوس السمط ١٠٥ ، (٣ : ٢٠١ / ٤)
- ٢٠٧ : ١٨ الصواب : يُضَيِّفُ أولاد ، الرسائل ، (٣ : ٢٠١ / ٧) .
- ٢٠٨ : ٨ ثعلبة بن صُعَيْر المازني وكلته مفضلية رقم ٢٤ ص ٢٦٢ .
هَتر هاتر الكلام القيسح ، (٣ : ٢٠٨ / ٩) .
- ٢٠٨ : ١٠ الصواب : لَدَيَّ ظَأَرْتُهُمْ على . ظَأَرْتُهُمْ عطفتم .
(٣ : ٢٠٢ / ٠) .
- ٢٠٨ : ١٥ الرسائل : متناكر مؤثر جاءه عنه باسترسال .
وهو الصواب ، (٣ : ٢٠٣ / ١) .
- ٢٠٩ : ١ الرسائل : أَخْذا منه للدنيا ، (٢ : ٢٠٣ / ٦) .

- ٢٠٩ : ٤ الصواب : أو صادفت نهلاً أو عتلاً منها، (٣ : ٢٠٣ / ١١) .
- ٢٠٩ : ١١ الرسائل : ينبعث لأن يعلم أن هذه الخ، (٣ : ٢٠٤ / ٧) .
- ٢٠٩ : ١٥ الصواب : وفي أمره متبيلين كما في الرسائل، (٣ : ٢٠٤ / ١٣) .
- ٢٠٩ : ١٩ الصواب : من التقيّة ، (٣ : ٢٠٥ / ٣) .
- ٢١٠ : ٣ الرسائل : كل ناطق وناطق من ذروة جبل من العلم ،
(٣ : ٢٠٥ / ٨) .
- ٢١٠ : ٧ الرسائل : من صغير وهو الصواب .
- ٢١٠ : ١٢ الصواب : من وعشاء السفر . الرسائل (٣ : ٢٠٦ / ٥) .
- ٢١١ : ١٧ الرسائل : الذين ذكرتهم هربت إليك وتطاوحت عليك ،
(٣ : ٢٠٧ / ١) .
- ٢١٣ : ٥ النُصْبَةُ العمود ، (٣ : ٢١٠ / ١٥) .
- ٢١٣ : ١١ الصواب : أن يشغل سيره ، (٣ : ٢١١ / ١٠) .
- ٢١٤ : ٣ الصواب : (فما كانت إلاّ شحّاً بالمعاني) الرسائل .
- ٢١٤ : ٤ الصواب : بمصنّفاته . الرسائل ، ٣ : ٢١٢ / ١٣ .
- ٢١٤ : ١٨ الصواب : برّداً وطولاً .
- ٢١٥ : ١ نقل القفطي هذا الخبر في إنباء الرواة له قال والنسخة كانت بخط ابن وداع [صاحب ثعلب] وهذه الطبعة من الديوان برواية ثعلب ،
(٣ : ٢١٤ / ٧) .
- ٢١٥ : ٢ الصواب : في سنة ٨٩ كما في الإنباء ، (٣ : ٢١٤ / ٨) .
- ٢١٥ : ١٨ سياقة أبي غالب تساوق سياقة المعري نفسه في النزوم ١ :
٢٨٩ (كتابي ٢٤٠) :
- أنت جامع يوم العروبة جامعا تقصّ على الشّهّاد بالمصر أمرها
- الخ (٣ : ٢١٦ / ٣) .

٢١٦ : ١ الماخور (معرب مَيَّ خُورُ شارب الخمر فارسيَّة) جمع الفسَّاق والمُربدين .

٢١٦ : ١٩ لعله غَزَوَان ، (٣ : ٢١٨ / ٤)

٢١٧ : ١ الصواب : من الطلبة بِشْتَمَرِيَّة ، (٣ : ٢١٨ / ٥) .

٢١٧ : ٢ الصواب : لعُمرُو به . وعُمرُو بن عُثْمان : سيويه ، (٣ : ٢١٨ / ٦) .

٢١٧ : ١٢ له ترجمة في البغية ١٤٠ .

٢١٨ : ١ انظر مطمح الأنفس الجواب ١٦ النفع مصر ١ : ١٧٧ ، (٣ : ٢٢٠ / ٧) .

٢١٨ : ١١ أبو محمد . هو ابن حزم في رسالته في مفاخر الأندلسيين (النفع مصر ٢ : ١٣٥) وفيه : (يكاد ينطق بلسان الخ) ، (٣ : ٢٢٢ / ٦٥٤) ٢١٨ : الصواب : يُنْهَسِي .

٢١٩ : ٢ البيتان في المطمح وفيه كَلِيفْتُ بِالْحُبِّ ، (٣ : ٢٢٣ / ٤) .

٢١٩ : ٩ النفه . لعله الثقة ، (٣ : ٢٢٥ / ٣) .

٢٢٠ : ٦ الخطيب رقم ٢٠٠٩ ، (٣ : ٢٢٦ / ١) .

٢٢٠ : ١٠ الصواب : جزيت وفائي ، (٣ : ٢٢٦ / ٧) .

٢٢٠ : ١٥ الطوال كالغراب محمد بن أحمد صاحب الكسائي توفي سنة ٢٤٣ هـ ، (٣ : ٢٢٩ / ٢) .

٢٢١ : ٤ ترجمة الخطيب ١٩٩٩ وتهذيب التهذيب ج ١ رقم ١٠٣ ، (٣ : ٢٢٨ / ١) .

٢٢١ : ١٢ هذا المجلس رأيت في مجالس أبي مسلم لسخي الدار وكوبرولو

ونسختي ص ٣٣ عن الأدباء في الأشباه ٣ : ٢٣٥ وفيها (ارتفع بال باغما)
وهو الصواب ، (٣ : ٢٢٨ / ١٣) .

٢٢٢ : ٤ الصواب : ما لا ولم ، (٣ : ٢٢٩ / ١٤) .

٢٢٣ : ١٧ الخطيب رقم ١٩٨٣ لسان الميزان ج ١ رقم ٦٨١ ،
(٣ : ٢٣٢ / ١٢) .

٢٢٥ : ح ١ ليس عند الخطيب غير اليتين الاولين .

٢٢٥ : ٧ ديوانه ١ : ٢٢٥ وهي الطبعة التي كنى عنها المصحح بقوله
(طبعت ولم تنشر) .

٢٢٦ : ١٧ الصواب : من الإقتار ، (٣ : ٢٣٩ / ٥) .

٢٢٧ : ١ الأبيات لا تتزن كما ترى .

٢٢٧ : ١٧ الصواب : عبد الله بن معاوية الجعفري . لا غير . ذيل
الآلي ٥٥ ، (٣ : ٢٤٠ / ١٥) .

٢٢٧ : ١٨ الصواب : أبو عبد الله ، (٣ : ٢٤١ / ١) .

٢٢٨ : ٤ الصواب : أنت تَفَضَّلُ (٣ : ٢٤١ / ٩) .

٢٢٨ : ١٢ الصواب : والفضل العزيز .

٢٢٨ : ١٨ تاريخ دمشق . لا يوجد في هذا المختار المطبوع منه ،
(٣ : ٢٤٣ / ٢) .

٢٢٩ : ٣ لمسل الصواب : عبد الله بن الجَبَّان لصانع الجُبْن ،
(٣ : ٢٤٣ / ٩) .

٢٣٢ : ١٤ كذا (في تلك إلى الفضائل من كل) ولا يخلو من خلل ،
(٣ : ٢٥١ / ٢) .

٢٣٣ : ١٦ الصواب : فاغدوا ،

- ٢٣٣ : ١٧ ترجم له الخطيب ٢١٢٥ قال وتوفي سنة ٤٠٥ هـ والنزهة
 ٢٣٣ وكناه أبا الحسين ولعله تصحيف قال وتوفي سنة ٤٥٠ في خلافة القائم
 وفي المنتظم ج ٧ رقم ٤١٢ ، (٣ : ٢٥٤ / ٥) .
- ٢٣٥ : ١١ البيت في العيون الدار ١ : ٨٧ (٣ : ٢٥٧ / ٩) .
- ٢٣٦ : ٢ البيت لأبي خراش الهذلي وانظر السمط ٨٧ و ٦٠١ ،
 (٣ : ٢٥٨ / ٧) .
- ٢٣٦ : ١٢ الصواب : لا يرقا له .
- ٢٣٦ : ١٦ الصواب : عن ساكني الدار ، (٣ : ٢٥٩ / ١٤) .
- ٢٣٧ : ١ الصواب : بالجل منكم ، (٣ : ٢٦٠ / ٧) .
- ٢٤١ : ١ الصواب : الصبائي .
- ٢٤١ : ١١ أبو القاسم هو ابن عساكر ١ : ٤١٠ ، (٣ : ٢٧٠ / ٧) .
- ٢٤٤ : ١٦ لعل الصواب يباهي ، (٤ : ١١ / ٦) .
- ٢٤٤ : ١٧ الصواب : أغر له .
- ٢٤٤ : ١٩ الصواب : في الإفراج عما .
- ٢٤٥ : ٣ الصواب : مَنْ جُنَّ من حُبِّكم .
- ٢٤٥ : ٥ فيه إلى أبي سعيد الصوفي شيخ الشيوخ ، (٤ : ١٧ / ٢) .
- ٢٤٧ : ٦ ابن عساكر ١ : ٣٩٨ . وطُرِث أو طُرِثيث قرية في
 رستاق نيسابور وهي في الأصل طُرْشيز والطُرْثيثي هذا هو أبو بكر أحمد
 ابن علي المسند الصوفي ويقال له ابن زهراء أيضاً فلا منافاة بين ما في الوفيات
 وبين ما هنا وله ترجمة في الشافعية ٣ : ١٦ ، (٤ : ١٧ / ٣) .
- ٢٤٨ : ١٨ الأسماء المهمة منه نسخة سنة ٥٨٦ بالكتبخانة السعيدية
 بحيدر آباد وأخرى بالفيضية استنبول سنة ٥٧٦ هـ في ٢٠٢ ق رقم ٤٩٧ .
 ومن المتفق والمفترق المباشر في الفيضية ١٥١٥ في ١٨٣ ق (٤ : ٢٠ / ١٠) .
- ٢٤٩ : ١٠ الصواب : نعيم بن سحّاد ، (٤ : ٢١ / ٢) .

- ٢٥٠ : ٩ المتظم ٨ : ٢٦٧ وفيه ب ٣ يوماً قيادي وهو الصواب ،
(٣ / ٢٣ : ٤) .
- ٢٥١ : ٢ الأصل يشوي باغيته أي طالبه والمعنى واللفظ من المتني :
أطلب العز في لظي وذو الد ل ولو كان في جنان الخلود
(١ / ٢٥ : ٤) .
- ٤٥٢ : ٤ الصواب رأي .
- ٤٥٢ : ٨ قوله يعزها . لعله والله أعلم يغيرها يخرجها للناس بل
الأقرب يغيرها من العاريته ، (٨ / ٢٧ : ٤) .
- ٢٥٥ : ١٥ طبقات الشافعية ٣ : ١٣ في ترجمته :
يراها إذ رواها من حواها رياضاً للفتى اليقظ اليب
(١ / ٣٤ : ٤) .
- ٢٥٩ : ٨ الصواب : من غاوي كبن عساكر .
- ٢٥٩ : ٩ الصواب : مخلصاً كبن عساكر .
- ٢٥٩ : ١٠ الصواب : وقام في الناس ، (٤ / ٤٣ : ١١) .
- ٢٦٠ : ٨ ترجمنا لابراهيم الصولي بأول ديوانه (في الطرائف الأدبية
مصر سنة ١٩٣٧ م) ، (١ / ١٦٤ : ٩) .
- ٢٦٢ : ١٣ الصواب : ولج .
- ٢٦٤ : ١٤ الصواب : أن يلقوه كما في الأغاني ، (١ / ١٧٣ : ٨) .
- ٢٦٥ : ٤ الصواب : أفرق ، (١ / ١٧٤ : ٦) .
- ٢٦٦ : ١٨ منذ لد . لغة في لدن ، (١ / ١٧٧ : ١٢) .
- ٢٦٨ : ٦ الديوان رقم ٩٢ فمن دونها ... ومن دونها . المرتضى
٢ : ١٦١ كما هنا ، (١ / ١٨٠ : ٦) .

أغلاط المنجد

- ٣ -

وفي ص ٣٦٦ يقول « غانم أبو سمرا ولد في بطاسين ، جندي لبناني خدم في جيش الأمير بشير الشهابي » . ورأيتي أفكر ملياً لأدرك الحكمة من ذكره من غير أن يذكر له ميزة أو ينسب إليه حادثة ماعلى حين نراه أغفل ذكر الكثيرين من الأعلام الفحول .

وفي ص ٣٧١ يقول عند ذكر غطفان « اسم قبيلتي جزام وقيس عيلان ، قاتلوا محمداً في قرقرة القمر ثم في وقعة الخندق . . الخ

وفي هذا النص العجب العجائب من الأخطاء والتلفيق . وتفنيد ذلك ، أن غطفان قبيلة مستقلة باسمها وهي حي من قيس عيلان . وقد انتسب لقيس عدة قبائل ، وهي عدنانية ، وأما جذام « بضم الجيم ثم ذال » لا جزام بالزاي ، فهي من اليمن أي قحطانية . وتزعم نسابة مضر أنهم من معد . وأما قوله قرقرة القمر فليس في ما بين أيدي الناس من مصادر موثوقة أو ضعيفة تقول ذلك إلا في هذه الرواية المفتراة ، فقد تُعمد مسح الكدر وبدلت بالقمر ، والكدر غزوة معروفة من غزوات النبي ﷺ ، فقد بلغه بعد غزوة بدر الكبرى ، اجتماع سُلَيْمٍ وغلطفان ، فلم يقم في المدينة إلا سبع ليال ، وخرج أول شوال من السنة الثانية للهجرة يريدكم فبلغ ماءً من مياههم يقال له الكدر « بضم الكاف ومكون الراء » وأقام بديارهم في نجد نحو شهر ولم يلق كيداً ، وفي حديث عمر ، كنت زميله في غزوة قرقرة الكدر ، وتسمى كذلك غزوة ذي أمّر « بفتح أوله وثانية » .

وفي ص ٣٦١ يقول « عنزي قبيلة منهم ينتمون الى خزاعة ومنهم إلى غسان يقيمون صيفهم في صحراء سوريا » أولاً قوله عنزي خطأ والصواب عنزة ثم قوله سوريا خطأ والصواب سورية ، ويبقى قوله ينتمون إلى خزاعة خطأ فاحش وذلك أن خزاعة من الأزد ، وسميت خزاعة لأنهم لما ساروا مع قومهم من مأرب فاتتوا إلى مكة تخزعوا عنهم أي تخلفوا في مسيرهم ، وسار الآخرون إلى الشام ، وأما غسان فهم كذلك من الأزد تعاقدوا مع بعض أهلهم على ماء يسمى « غسان » فتسموا به وكلتا القبيلتين ، خزاعة وغسان ، قحطانية يمانية ، ولا قرابة بينها وبين عنزة ، وأما عنزة فهو أبو حي من ربيعة ، وهو عنزة بن أسد بن ربيعة بن نزار ، وهي قبيلة عدنانية ، ولا اختلاف في هذين النسيين .

والقبائل التي تنسب إلى عنزة اليوم في سورية ، هم الروالة ، والبطينات والحسنة والفدعان والخرصه والأسبعة والعمارات .

وفي ص ٣٨٣ عند ذكر فذك ، قال « كان سكانها من اليهود ، أرسل النبي علياً لمحاربتهم ، تحريف وتشويه ، وذلك أن أمر فذك هو غزوة خير ذاتها ، » راجع التصويب في الرقم ١٨٣ « وقد بلغ يهود فذك ما وقع بأهل خير فبعثوا إلى رسول الله ﷺ يصلحونه على النصف من فذك فقدمت عليه رسلهم بخير ، وقيل بالطريق ، وقيل بعدما قدم المدينة ، فقبل ذلك منهم ، فكانت فذك لرسول الله خالصة ، لأنه لم يوجب عليها بخيل ولا ركاب .

وفي ص ٣٩٤ عند ذكر فوفا يقول « اللسوعون بالحيات يزورون كنيسته في انطاكية فيشفون » . وفي هذا البيان عدة أخطاء أولاً ، اللسع لما ضرب بمؤخره ، واللدغ لما كان بالنفم ، وعند ذكره كليبوترة في الصفحة ٤٢٠ قال عرضت نفسها للذعة حية ، كذلك خطأ والصواب للذعة حية ، واللدغ حرة النار وقيل مس النار وحديثها وقوله انطاكية خطأ والصواب انطاكية .

وفي ص ٤١٥ عند ذكر قريزان فاطمة قال « شيخة الخانقين العادلية والزاجية انتهت إليها رئاسة أهل زمانها بحلب » . وما نعلم مدرسة بحلب أو غيرها تسمى خانقة ، والصحيح خانقاه ، وكان الصواب أن يقول الخانقاهين ، والخانقاه تعني مكاناً أو مقراً ينقطع فيه أهله للعبادة والدرس ، وقد نقلها مؤلف المنجد عن أعلام الزركلي الذي أثبتتها خطأ .

وما يوجب الأسف أننا نجد مؤلف المنجد استعان بنقل الكثير الكثير من أعلام الزركلي ، ولا ينوه بذكره أو بكتابه الأعلام ، مثلاً نقل في قسم اللغة الكثير الكثير من معجم الألفاظ الزراعية دون ذكر مؤلفه الأمير مصطفى الشهابي .

وفي ص ٤٣٩ يقول ، « الكعكة بن عمرو بن مالك التميمي من مشاهير قواد العرب . . . الخ وأسهرني التفتيش عن هذا العلكم ، وفطنت بعد ذلك إلى البحث في الموسوعة الفرنجية . وإذا بي اجتمع إليه فيها وهو el kaka وإذا بسقم الترجمة مسخ القعقاع فكعكته المترجم وجعله الكعكة !! »
وفي ص ٤٤٣ عند ذكر كبير ، قال قتله أمين الحلبي ، خطأ والصواب ، سليمان الحلبي ابن محمد أمين .

وفي ص ٤٦٦ يقول ، « أبو لؤلؤة المجوسي من أهل نهاوند كان نقاشاً نجاراً حداداً شكا إلى عمر ثقل الخراج فنقم عليه الخليفة فقتله أبو لؤلؤة في المسجد ثم انتحر » . وفي هذا النص كثير من التجني على الحقيقة التاريخية ، فأبو لؤلؤة هذا ما كان مجوسياً بل كان نصرانياً ، وذلك برواية أوثن المؤرخين الطبري ج ٥ ص ١٣ . وقوله نقم عليه الخليفة ، وما نعلم مصدراً أو مرجعاً من المراجع التاريخية قال بهذا الافتراء . ولماذا ينقم الخليفة عليه وقد كان بوسعه أن يشفي نفسه منه بكلمة أو بإشارة حين تهدده أبو لؤلؤة

علناً بقوله : لأعملن لك رحي يتحدث بها من في الشرق والغرب ، أو هل ينقم عمر وهو بعد أن أدخل داره وهو يتزف وجعل الناس يدخلون عليه أفواجاً فيسألهم عن ملائمتهم كان هذا ؟ فيقولون معاذ الله فيحمد الله على ذلك . لقد حيكمت مؤامرة اغتيال عمر رضي الله عنه بتدبير كعب الأبحار اليهودي وأبي لؤلؤة وجفينة الأنباري النصرانيين والهرمزان المجوسي ، لقد كان من واجب مؤلف المنجد أن يرجع إلى الطبري ، أو إلى تاريخ الخلفاء الراشدين للأستاذ عبد الوهاب النجار من المؤرخين الثقات ، وقد عالج موضوع مقتل عمر بإسهاب ..

وفي ص ٤٧٥ يقول « يحيى بن مبارك بن المعرة المقرئ العدوي اليزيدي » ، وبهذا البيان عدة أخطاء أولها الاسم وهو يحيى بن المبارك ويكنى أبا محمد ، ثم ابن المعرة خطأ والصواب المغيرة ، ثم المقرئ بفتح الميم خطأ ، وهذا يعني المقروء أي ما قرئ والصواب بضم الميم ، ثم العدوي بفتح العين وسكون الدال خطأ والصواب بفتحها .

وفي ص ٤٩١ عند ذكر الرازي بن سعيد قال « شاعر الدولة الأموية وكان لصاً » . وقد بحثنا عن ذلك في أغلب المطان فلم نقع على شيء مما رواه ، اللهم إلا أنه كان لصاً وكان شاعراً ولكنه لم يتصل بأحد من الأمويين . وقد ترجمه صاحب الأغاني ، وهو أموي صليبة ، فقال في ج ٩ ص ١٥١ من الأغاني : إنه من مخضرمي الدولتين . وقيل لم يدرك الدولة العباسية . ولقد يحار المرء كيف يقدم مؤلف كتاب ، أي كتاب ، على وضع رواية مثل هذه فيه لصاً لقب شاعر الدولة الأموية وقد حفل عصرها بفحول الشعراء كالفرزدق وجريز والأخطل والراعي و... الخ

وفي ص ٤٩٢ يقول « مرواس بن ودية ، خطآن والصواب مرداس ابن ادية ، وهو أول من نادى يوم صفين لا حكم إلا الله وانسحب مع أخيه .

وفي ص ٥٠٧ عند ذكر المقتدر بالله يقول ، « قرمط البحرين نقلوا الى الحسا الحجرة السوداء في الكعبة » . فقله قرمط خطأ والصواب القرامطة أو قرامطة البحرين . وقوله الحسا خطأ والصواب الأحساء . وقوله الحجرة السوداء خطأ والصواب الحجر الأسود أو الأسعد .

وفي ص ٥٥٤ يقول « هنانو » بكسر أوله ، خطأ والصواب بفتحها ، ثم يقول « من زعماء الحركة الوطنية السورية توفي في حلب ١٩٣٥ ودفن بالقرب من قبر المجاهد المجهول » . وفي هذا النص تجن على حقيقة الواقع ، وذلك ان المدفن قد اثنى خصيصاً لإبراهيم هنانو ، وقد دفن إلى جانبه سعد الله الجابري ، وأما قبر المجاهد المجهول فلا يزال ينتظر من يحل به من المؤمنين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه .

هذا إلى أن المؤلف أغفل ذكر الثورة التي أعلنها وقادها إبراهيم هنانو بينما نجده في الصفحة ١٢١ عند ذكر الثورات يقول ، ثورة البيطرة وهي قرية في لبنان وثورة مكاريوس شاهين ، ثم لا يذكر ثورة سورية الكبرى ولا ثورات العراق وفلسطين ، ولا يأتي كذلك على ذكر ثورة الريف والأمير عبد الكريم الخطاطي ولا عمر المختار بثورته بوجه الطليان وغيرها من الثورات التي قامت في وجه المستعمرين والتي هلك بسبيل التحرر فيها آلاف مؤلفة من العرب ...

وفي ص ٥٨٦ يقول عند ذكر كاظم محمد « علجير نامه » ، خطأ والصواب علكير وتلفظ الكاف هنا فارسية . وقد وقعت أغلاط كثيرة في ضبط بعض الأعلام الفارسية والتركية مثل قوله جوق ألب وحققا أن تكتب كوك geuk ومعناها السماء وألب معناها القوي أو القوة . ومثل قوله غلبدن بيغم ، وحققا أن تكتب كول « gul » بدله ، ومعناها الجسم الوردي ، ثم بيغم بضم الغين خطأ والصواب بفتحها ومعناها من يأتيه الخبر من الغيب ، أي الموحى إليه .

ومثل كججي وحققها أن تكتب كجهجي الجيم الأولى فارسية بثلاث نقاط « tch » ولا يجوز الوصل بين الجيمين ، ومعناها البادي وما إلى ذلك من الأعلام الكثيرة التي أضاع سقم الترجمة معناها .

وختاماً لهذه الدفعة ، من التنبيه والتصحيح وددت أن يطالع القارئ على المسخ والتشويه الذي نشأ عن سوء الترجمة والنقل مما أورده المؤلف في بعض الخرائط الجغرافية من الأعلام ولا سيما خريطة جزيرة العرب في ص ٣٤٤ : قال سباع ، خطأ والصواب السبعة أو الأسبعة بكسر الهمزة . (قبيلة) وقال عزري ، خطأ والصواب عزرة .

وقال رويلة ، خطأ والصواب رُوْلَهْ أو اروالا .

وقال حثيم ، خطأ والصواب هيثم .

وقال حوشي ، خطأ والصواب حواشب أو الحواشب .

وقال عولقي ، خطأ والصواب عوالق أو العوالق .

وقال أهل مرة ، خطأ والصواب آل مرة .

وقال حمدان ، خطأ والصواب همدان بسكون الميم قبيلة يمانية .

وقال الديلم ، خطأ والصواب الدِّلِيم ، على التصغير .

وقال أبو ظبي ، خطأ والصواب أبو ظبي بالطاء المعجمة .

وقال بوشهر ، خطأ والصواب بوشير .

وقال الصبية ، خطأ والصواب صبية .

وقال مناح ، خطأ والصواب مناح .

وقال سحار ، خطأ والصواب سحار بفتح أوله .

وقال شيام ، خطأ والصواب شيام بفتح أوله .

وقال تربة ، خطأ والصواب طربة .

وقال جبل سمر ، خطأ والصواب جبل سمر بفتح أوله وثانيه المضعف .

وفي خريطة العراق :

يقول هور الحمار ، خطأ والصواب خور بفتح ثم مسكون وهكذا جميع
الخورانات أو الخوارين الواردة في الخريطة . والخور مثل الغور :
المنخفض المطمئن من الأرض بين النهرتين .
وقال الرمادية ، خطأ والصواب الرمادي .
وقال في خريطة سورية : عين ديدار ، خطأ والصواب عين ديوار .
وقال القامشلية ، خطأ والصواب القامشلي .
وقال نهر بليخ ، خطأ والصواب البليخ .
وقال نهر ساجور ، خطأ والصواب الساجور .
وقال بحيرة عموق ، خطأ والصواب العمق بسكون الميم .
وقال الشهباء ، خطأ والصواب شهباء بلا تعريف ولا مد ، وهي غير
حلب الشهباء بل هي بلدة في حوران .

منبر الممالي



التعريف والنقد

رسوم دار الخلافة

ألفه أبو الحسين هلال ابن الحسن الصابي

وعني الأستاذ مخايل عواد بتحقيقه والتعليق عليه ونشره

جمع هذا الكتاب ، كل ما يتعلق بدار الخلافة ، من آداب الخدمة ، وقوانين الحجابة ، ومسيرة الخلفاء ، في مواكبتهم ومجالسهم وملابسهم ومكاتباتهم وألقابهم ، وسائر عاداتهم وحالاتهم .

ومن رجع إلى هذا الكتاب ، رأى فيه صورة صادقة للعهد العباسي ، من حضارة رائعة ، إلى آداب اجتماعية ، وتقاليده مرعية ، كان بعد الخروج عنها والمخالفة لها ، حقة وسوء أدب ، قد يجزّان إلى معاقبة بالطرد من المجالس أحياناً ، وبالضرب والسجن أحياناً أخرى .

فمن تلك الآداب والعادات . أنه :

« ليس للوزير ، ولا حاضر في مجلس أمير المؤمنين ، أن يذكر شيئاً إلا ما يسأل عنه . أو يورد قولاً في أخبار أو مطالعة إلا ما استأذن فيه . وسبيله أن يخفض صوته في حديثه ومحاورته ، ولا يرفعه إلا بتقدير السماع الذي لا يحتاج معه إلى استفهام أو استعادة . . . »

ومن ذلك :

« أن يقل الالتفات إلى جانيه وورائه ، والتجريك ليده أو شيء من أعضائه . أو رفع رجل للاستراحة عند إعيائه . وأن يفض طرفه عن

كل مرأى إلا شخص الخليفة وحده . . . وأن لا يُسارَ أحداً في مجلسه ولا يشير إليه بيده ولا عينيه . ولا يقرأ رقعة ولا كتاباً يُوصلان إليه بين يديه ، إلا ما احتاج إلى قراءته عليه . وأن يجعل وقوفه في موضع رقبته ، الأهم إلا أن يدعو الخليفة إلى سر . . . وإذا خرج جعل خروجه تراجعاً إلى ورائه ثملاً يوليه ظهره . . . » .

إلى كثير من هذه الآداب ، التي عرفنا كثيراً منها في مطلع هذا القرن ، وفي مجالس كبراء ، هم دون الخلفاء بمراحل ، ولكنها كانت آدابنا في ذلك العصر .

ومن ذلك : ما حدث به جعفر بن ورقاء الشيباني . قال :

« كنت في أيام المعتضد ، مع نظرائي من أولاد الأمراء والقواد ، مرسومين في المقام في الدار . . . وكنا نجتمع في حجرة نستريح فيها بعد انقضاء الخدمة ، وانصراف الموكب . فنزع خفافنا ونضع عمائتنا عن رؤوسنا ، ونلعب بالشطرنج والترد . فاطلع علينا أحد أصحاب الأخبار في الدار . فكتب بخبرنا إلى المعتضد بالله - ونحن لا نعلم - فلم يبعد أن خرج خادم صغير السن ، من خواص الخدم ، وفي يده الفصل المرفوع في أمرنا ، وعلى ظهره توقيع بخط المعتضد حكايته « يستصفحون وما لهم من صافح » فسلمه إلى خفيف الحاجب . وصنع الله لي أن لم يكن ذلك في يوم فوتي . فحين وقف على الفصل والتوقيع ، انزعج ، ونهض . واستدعى من كان في النوبة ، فضرب كل واحد منهم عدة مقارع . فما رؤي بعد ذلك إلا » لازم للتوفر على الخدمة ، متجيباً للتبذل .

ومن هذا :

« أن محمد بن عمر بن يحيى العلوي ، دخل دار المطيع في جماعة من رجال الدولة وكلهم بالسواد ، سوى محمد ، فإنه كان بياض . فخرج إليهم

مؤنس الحاجب وقال لمحمد - : ليس هذا اللباس - أيها الشريف - لباس الدار ! ولا حضورك حضور من يريد الوصول .

قال محمد : كأنك أنكرت البياض ؟ ؟ .

قال : نعم !

قال : هذا زي وزي آبائي .

قال : والأمر على هذا ، ولا رأيت أحداً من أسلافك دخل هذه الدار إلا بالسواد . ولقد حضر عمر بن يحيى : أبوك عندك في أيام الطيع لله ... وهو بسواد أسود .

قال : ما معنى سواد أسود ؟

قال : سواد مصبوغ . واتي لأذكركه ، وقد عرق ، والسواد يجري

على جبينه وهو مسح .

قال محمد بن عمر : فما الذي تريده أيها الحاجب ؟

قال : أن تغير هذه اللبسة ، وتفعل ما جرت به العادة !

قال : أو أنصرف ؟

قال : الاختيار إليك .

وقام محمد بن عمر ونزل إلى زبزه وانصرف إلى داره . « (١) » .

وأشوأ من هذا وأوجع منه :

« أن دخل ابن أبي الشوارب القاضي - وكان من جلة القضاة - وعمن يرجع بنسبه إلى بني أمية - داراً الطيع ، بنحف أحمر - والأحمر كان لباس الخليفة ، والخوارج عن الطاعة - ورآه الشرايبي الحاجب . فقال له : تأتي خليفة آبائك في العرساد والمباينة ؟ يا غلام ! أنزع خفه وأعلل به

(١) وهذا شبه بما يلبسه الناس في أيامنا هذه في الحفلات الرسمية من الدنيئات (البرانيط)

الطويلات ، والترات المسترسلات . مما كان يدعو إلى الضحك والهزء ، لم تكن العادة والأصول . .

رأسمه . . . وعرف المطيع لله ذلك فلم ينكره . وانصرف ابن أبي الشوارب إلى داره ، فاحتجب فيها ولم يخرج منها حياءً وكهداً . وكانت وفاته عقب هذه القصة . » .

هذه لمحات وجيزة من « رسوم دار الخلافة » وقد افتتح ناشر الكتاب الأستاذ العواد كتابه بكلمة في « الصابئة » : قوم المؤلف ، ثم بترجمته : مولده ونشأته . ثم إسلامه وذكر تصانيفه .

كما اختتم الكتاب بمجموعة من الفهارس : أسماء الأشخاص ، وأسماء الأمم والقبائل والجماعات والملل والنحل ففهرس للأمكنة والبقاع ، وآخر للحضارة والعمران ، وإذا كانت الفهارس تحيي الكتب فإن هذا الفهرست العمراني الأخير ، فيه من الفوائد العلمية واللغوية والحضارية ما يوجب شكر الناشر وجميل الثناء عليه .

وبحسب الكتاب قيمة ومتمعة : أن واضعه الصابي ، وهو من هو علماً وأدباً . ومحققه ونائره الأستاذ العواد ، وهو من هو تدقيقاً وتحقيقاً .

ملاحظة :

وقد وقعت على بيتين لم يستقيم وزنهما :

الأول في الصفحة الـ ٢٧ من المقدمة :

لهفي عليك كريماً في عشيرته مهداً جسمه ومن نعمه ترف
لعلها (في نعمة) فيستقيم الوزن والمعنى معاً .

والبيت الثاني في الصفحة الـ ٧٠ من الكتاب نفسه وهو :

فتى قریش وفي البيت الرفيع بها واري الزناد ما أصلد الناس
والصواب « إذا ما أصلد الناس » بزيادة (إذا) وهو ظاهر أنه من غلط الطبع .



الوزراء والكتاب

نصوص ضائعة

جميعها الأستاذ مخزبل عواد وملقى عليها

وهذا كتاب آخر ، حققه الأستاذ عواد وأخرجه للعالم العربي كنزاً من كنوز العلم والأدب والتاريخ . والكتاب للجهشياري وقد سبق أن طبع طبعة ناقصة ، فعثر الأستاذ عواد على جملة حسنة من الأخبار جمعها من المصادر المخطوطة والمنطبوعة ، فألحقها به ، وبذلك تم الكتاب وعمت الفائدة ، وطبع هذا الكتاب كما طبع الكتاب السابق : « رسوم دار الخلافة » طبعاً حسناً على ورق صقيل . واحتوى هذا من الفهارس المفيدة ما احتواه ذلك . فجزى الله الأستاذ عواد عن العلم والأدب خير جزاء .

(ع)



الكاظمي في ذكراء الثلاثين

أهدى مكتبة الجمع الأستاذ الأديب المؤرخ السيد عبد الرحيم محمد علي عضو رابطة الأدب الحديث في القاهرة — مؤلفه « الكاظمي في ذكراء الثلاثين » . وقد جاء في مقدمته أنه السلسلة الرابعة من تتبعاته عن شاعر العربية الأكبر أبي المكارم عبد الحسن رحمه الله تعالى .

نشأ شاعر العرب متصوفاً ديناً شديداً الحياء ، بعيداً عن كلام الفحش والمجون ، وكان من أيام صباه ميالاً بطبعه إلى الشعر والأدب ، فحفظ الألوف الكثيرة من الشعر العربي والإسلامي ، ونظم الشعر الجيد ولم يتجاوز الخامسة عشرة من عمره ، ثم كان رجلاً لا كالرجال في الدفاع عن العروبة في جميع أقطارها وأمصارها ، والوقوف في وجه جميع الطاعنين والطامعين في أهلها من الشعوبيين والأعداء وأهل الأهواء ، وكفاه بذلك شرفاً وغفراً .

لم يكن اشتغال فقيد العرب العظيم في فنون الأدب ونظم الشعر لغرض دنيوي كطمع في مال أو جاه ، أو رغبة في خدمة الحكومة والترقي في مناصبها وإنما كان يباعث القلب والحب ، ويدافع الإيمان والوجدان ، وبالرغبة الملحة في أن تكون أمتنا العربية من أقوى الأمم في المحافظة على عروبته واستقلالها والدفاع عنها . وكان في طبعه وخلقه حلقة اتصال بين الجامدين والجاحدين ، ونقطة اعتدال بين الغالين والمقصرين ، وكان أبو المكارم يرتجل الشعر ارتجالاً في كل موضوع يريد أو يراد منه ، وقد تبلغ القصيدة الواحدة المرتجلة التحسين بعد المائة ، وعلى وزن واحد وروي واحد ، وهو ما لم يؤته غير أفراد من رجال المصور ، « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم » .

كان رجلَ العروبة — بما وهبه الله تعالى من سلامة الذوق ، وقوة الاستعداد ، وتوقد الذهن ، وفقه النفس ، واستقلال الفكر ، والاقتناع بحاجة المسامين إلى مجازاة الأمم الغربية ، في الفنون التي عليها مدار العمران ، والقوة في هذا الزمان ، مع المحافظة على أصول الإسلام وهدية وآدابه ، فلا عجب أن يكون شاعر العرب بكل هذه الزايا والخصائص ظاهر الحججة ، قويّ العارضة شديد المعارضة ، لا يبالى في سبيل الحق سطوة حاكم ، ولا يخاف في الله تعالى لومة لائم .

ومن شعره الدالّ دلالة واضحة على غيرته على بلاد العرب ، وانتصاره للإسلام والمسلمين ، قصيدته التي نظمها في اعتداء إيطاليا لما تعدت على طرابلس الغرب ، في عهد الدولة العثمانية ، وقصيدة ثانية في جرأة دول البلقان الصغرى على دولة الخلافة العظمى ، ولما انفصل العرب عن الترك أصبح الكاظمي شاعر العربية وأهلها حيثما حل وأرتحل ، ففراراً من الاستبداد اضطرّ إلى مغادرة موطنه (العراق) إلى الهند ثم إلى مصر حيث استقر به المقام ، وفي تلك البلاد الإسلامية العربية منها والعجمية ، وقف شاعرنا على معالم هذه الأمة في مختلف جهاتها ، وعرف منها الحق والباطل ، والخطأ والصواب ، فأخذ يوجه إليها النصح والتذكير ، بقصائده الطولى ، فكانت منها لها من غفلتها ورقدتها ، وكانت من أقوى أسباب يقظتها وحركتها . اتصل في العراق برجل الحرية والنهضة الإسلامية السيد جمال الدين الأفغاني ، فألهم الأفغاني أفكاره ومشاعره ، وكان من قبل متأثراً تأثراً بالغاً بأستاذه السيد إبراهيم الطباطبائي الذي صحبه في الكاظمية والنجف ، وروى عنه شعره الحضري بعمانيه ، البدوي بأسلوبه وقوافيه ، وصار مثله ينظم القصائد الطوال ، وزاد عليه بقوة البداة والارتجال ، ثم عز عليه المقام في موطنه فهاجر إلى مصر كما قدمنا ، واتصل هنالك

بالأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ، فقدّر الإمام أدبه وعطف عليه ، وعين له مرتباً شهرياً كان يصله إلى داره آخر كل شهر ، رحمه الله وجزاه خير الجزاء . وكان للكاظمي كبير اتصال بنائب الرئيس السابق لمجمعنا العلمي — بدهشق الشيخ عبد القادر المغربي ، أيام كان محرراً بجريدة المؤيد التي كان يرأسها الشيخ علي يوسف ، رحمه الله تعالى .

توفي الفقيد الكبير الكاظمي رحمه الله (١٩٣٥) من بعد أن رزق من زوجته عائشة بنت الأديب المعروف السيد محمد التونسي بنين وبنات ، ولكن من بقي من أولاده هي بنته (رباب) ، فرباها تربية عالية ، وأدخلها المدارس فكانت طيبة أمانان إخصائية .

محمد بن محمد البطار



سنن الترمذي

لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سَورَه الترمذي (٢٠٩ — ٢٧٩ هـ)

أشرف على التعليق والطبع عزت عبيد الدعاس

لما رأى علماء المسلمين في الصدر الأول تأثير القرآن في جذب قلوب الناس إلى الإسلام ، وأن الإسلام لا يحفظ إلا به ، أجمعوا على حفظ اللغة العربية ودونوا الدواوين ووضعوا لها الفنون ، وإتوا الحامل لهم على ذلك هو حفظ كتاب الله المنزل ، وفهمه والعمل به .

وإن كتب السنة الصحيحة ليست إلا مفسرة للقرآن الكريم ، مبنية له ، فهي تفصل بحمله ، وتوضح مشكله ، وهل يستطيع مسلم أن يفهم أركان الإسلام البدنية أو المالية كالصلاة والزكاة والصيام والحج على الوجه الصحيح من دون أن يدرس سنة الرسول ﷺ في العبادة ، وسيرته الخلقية والعملية ؟ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ، الأحزاب الآية ١٢ « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » الحشر (٧) .

وهذا كتاب السنن لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي هو أحد الكتب الستة المشهورة في علم السنة ، وهما صحيح البخاري ومسلم ، وسنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ، والرسالة التي بين يدي الآن هي الجزء الأول من سنن الترمذي التي يطبعها أجزاء وتباعاً الأستاذ عزت عبيد الدعاس ، خريج الأزهر الشريف ، وقد جاء في مقدمته أنه ضم في مكتبته الكتب الخمسة وفنش عن سنن الترمذي فلم يجدها في المكاتب ، فقام جزاه الله خيراً بتجديد طبعه ليحصل عليه هو ومحبو السنة النبوية ، وذكر في المقدمة ما استفاده من الشروح المطبوعة لهذه السنن ومن غيرها ، ابتغاء ما علق على الأحاديث للوقوف على الأحكام المستنبطة من الحديث أو لمعرفة بعض رواته . وقد صدر الكتاب بترجمة للترمذي (٢٠٩ - ٢٧٩) هـ وهو تلميذ الإمام البخاري ، ذكر فيها أقوال العلماء والشرح في مزايا سننه وخصائصها ومنها قول ابن العربي في شرحه على الترمذي حلاوة مقطع ، ونفاضة منزع ، وعذوبة مشرع ... فالقاري له لا يزال في رياض موقفة ، وعلوم متفقة متسمة ... وكتاب الترمذي ألفه صاحبه على أبواب الفقه وغيره ، واشتمل على الصحيح والحسن والضعيف ، مع بيان درجة كل حديث في موضعه ووجه الضعف ، وبين مذاهب العلماء في كل المسائل . وختم الطابع الأستاذ الدعاس مقدمته بإيراد ملاحظات مهمة في أقوال الترمذي ومصطلحاته ، وما قالها الشراح في تفسيرها .

وكم سرنا أن يعنى بهذه السنن أستاذ من خريجي الأزهر الشريف ومدرس في مدارس المعارف . وعندي في الختام كلمة نصح وتذكير لإخواني أساتذة المدارس الرسمية وغيرها على اختلاف درجاتها ، وهي أن تكون اللغة العربية فيها لغة محادثة وكتابة وخطابة .



عروبة المدن الإسلامية

هوذا كتاب بكر في موضوعه ، صافٍ في ينبوعه . أصيل في مصنوعه ومطبوعه . وارف في أفانينه ومجموعه . مشرق في مصروفه ومنوعه ، شامخ في مخفوضه ومرفوعة . بحيل في غريبه ومسموعة . طريف فذٌّ في تابعه ومتبوعه . عربي في حرفه وعقله وضلوعه . جليل في طلوعه ومسطوعه . حفيظ في بخوره وشموعه ، وآيات وجده وولوعه ، وتجويد فصوله وفروعه (١) .

انه كتاب (عروبة المدن الإسلامية) الذي قيّد أوابده ، وحقّق شوارده واستثنى روافده وانتحل شواهد العلامة الأستاذ ناجي معروف عميد كلية الآداب في جامعة بغداد ، وقد جاء فتحاً جديداً ناطقاً بفضل الحضارة العربية الباذخة التي خلفت تراثاً فكرياً رائعاً . كما أنشأت بما شيدته من المدائن تراثاً عمرانياً راسجاً جامعاً . يرد الطرف نشوان خاشعاً . ويجلجل في السمع مدوياً قارعاً ، ويعلا التاريخ تياهاً ناصعاً ، ويسكب على مفرق الزمن عطراً ضائعاً . وينشر على الشعوب نوراً ساطعاً .

وآية هذا الكتاب الجليل في بحثه الفريد الأصيل ، أن صفحاته لا تزيد على ثمانين ، ولكن هذه الصفحات القليلة هي حصيدة ستة وثلاثين مؤلفاً تقع في أكثر من مئة وعشرين جزءاً وكان أمراً شديداً العسر والعناء ، أن ينوص المؤلف على الدرر الفريدة في الدماء ، وينتزعها من جوف الظلماء ، ويزفها تحفة تاريخية تهز خواطر الألباء ، وتثير الإعجاب والاطراء .

نعم ، وإنه لصعب أن تقع العين على جنة فسيحة الأرجاء ، سامقة الأغصان رقفاة الأفياء ، عبرية الأنفاس والأنداء ، شبيهة الثمار سخية العطاء .

(١) للزميل الفاضل نظير زيتون عضو المجمع ولع بالجمع نفرد به . وقد أثبتنا كلماته توبياً ببلو منزله في الأسباج وخلفاً للجنة المحلة . (لجنة المحلة)

ترادفت فيها الفواكه ببيضاء في حمراء . وصفراء في خضراء ، في طعوم
وألوان وبشاشة واحتفاء ، نعم كان صعباً أن يحترف المؤلف أجودها في
جنة التاريخ العربي الهدباء ، من ثمار حرّة أُنعت برعاية المفكرين البصرياء ،
وعناية الجهابذة العلماء ، ويعتصرها دنياً من الصباء ، في فكر وضاء .
وبراعة زهراء ، وحرف أريجٍ معطاء .



يتألف الكتاب من مقدمة وهي نظرة في مصادر الخطط . وتمهيد يعالج
تخطيط المدن عند العرب وسبعة فصول وعشرة ملاحق أو جداول . فالفصل
الأول يضمّ دراسة في بناء المدن العربية في الجاهلية ، والثاني بناء المدن
العربية في الإسلام ، والثالث ، ملاحظات في المدن الإسلامية والرابع ملاحظات
عامة والخامس الفترة التي سبقت بناء المدن العربية في الإسلام ، والسادس
التحريات لتخطيط المدن العربية . والسابع التصاميم الهندسية لبناء المدن
العربية ، وقد عالج المؤلف البجائة في هذه الفصول السبعة بأسلوب علمي
تاريخي بارع كل ما تضمنته من موضوعات في فضل اليد العربية التي أنشأت
في الجاهلية والإسلام مئات المدن العامرة الزاهرة في مختلف الأمصار والأقطار ،
مما يدل بما لا يقبل الجدل والتأويل ، على أن اليد العربية كانت في كل
تاريخها الطويل الحفيل في جاهليتها وإسلامها يداً خيرة بناة شهدت للحضارة
عمراناً راسخاً باذخاً شامخاً جال فيه تاريخ البشرية جولات مشرقات متأرجات ،
عصيات مستكبرات ، طوفت حولها العصور منتجعات مسترفدات ، ويا للعزائم
العربية كم لها من فتوحات ، ويا للأيدي العربية كم لها من مكرمات ومعجزات .



وإذا تصفحنا جداول المدن العشرة ، عثرنا في الجدول الأول على قسم من أسماء المدن العربية في الحجاز واليمن واليامة والبحرين شيدها العرب في العصر الجاهلي ، وقد ذكر المؤلف الألفي أسماء اثنتين وثمانين مدينة — على سبيل المثال لا الحصر ، كما أشار . فهناك عدد كبير من المدن الأخرى والقرى والحصون التي تشبه المدن مما حفلت به المعاجم وكتب البلدان أغفل ذكرها .

وهذا الجدول على إيجازه يؤكد الحقيقة العربية التاريخية الأولى وهي أن العرب الأقدمين ، على بداوتهم وجاهليتهم ، كانوا مطبوعين على العمران وتشيد المدن والقرى والحصون وسواها من المظاهر العمرانية الرفيعة ، ولا يخفى على أحد أن العمران والحضارة هما ركيتان صنوان تنبئان من عين واحدة هي الفكر البدع الخلائق .

أما الحقيقة العربية التاريخية الثانية ، فنلقاها في الجداول التسعة الأخرى وقد ضمت أسماء المدن التي شيدها العرب في العصور الإسلامية المختلفة في آسيا وإفريقية وأوربة وجزر البحر المتوسط وقد بلغ عددها في مختلف الأصقاع التي انتشر فيها لواء الدول العربية الإسلامية ، حسبما جاء في الجداول مئة وثمانين وثمانين مدينة هي اليوم وبالألمس من أشهر المدائن . وقبل أن ننتقل إلى صلب الموضوع لا بد لنا من الإشارة إلى بعض المدن الأندلسية التي أوردها المؤلف في جدول العاشر ، وعزا تشيدها للعرب ، مثل قرطبة ومرسية ومجريط واشبونة وهي لشبونة عاصمة البرتغال وإشبيلية وغرناطة ، ومثلها طرسوس فهذه المدن على ما يؤكد التاريخ كانت قائمة قبل الفتح العربي الإسلامي ، ولا شك أن العرب استحدثوا فيها عمراناً جديداً ، ولكن هذا لا يعني أن اليد العربية هي التي اختطت تلك المدن وشيدتها وقدمتها تراثاً عمرانياً عربياً للحضارة .

ومما يسترعي الانتباه أننا نعثر في جداول المدن التي بناها العرب في بعض الأقطار التي بسطوا عليها سلطانهم ، على أسماء غير عربية ، ولعلهم أطلقوا عليها الأسماء الأعجمية من باب التسامع نذكر منها مكران وقذبنيت في خلافة معاوية بن أبي سفيان ، وباجدا (بين رأس عين والرقعة) في خلافة عبد الملك بن مروان ، وقم في زمن ابن مروان نفسه ، وتبريز (فارس) في خلافة التوكل ، ومراغة شيدها مروان بن محمد عندما كان والياً على أرمينية وأذربيجان ، ومنستير (تونس) في خلافة مروان بن محمد ، ثم اردشت ودهستان والابتاخية وممرقد ونيسابور وسوها .

وهناك أيضاً مدن بناها العرب في أقطار اجنبية وهي عربية ذات كواسع أعجمية مثل أسد آباد ، أي مدينة أسد ، وهو أسد بن عبد الله القسري بانها ، ومثلها نصر آباد ومهدي آباد وسعيد آباد وموسيا باد أي مدينة الخليفة موسى الهادي الخ .



ولا بد لنا دعماً للحقيقة العربية التاريخية الأولى أي العمران في عصر الجاهلية ، من أن نستشهد بما أورده المؤلف الحاذق في هذا الصدد إذ قال : « ونستطيع أن نؤكد أن ما بناه العرب قبل الإسلام في الحجاز ونجد وحضرموت وعمان واليامة والبحرين قد يبلغ المئات من المدن بين كبيرة وصغيرة ، غير القلاع والحصون التي تشبه المدن ، كما يمكننا أن نؤكد أن ما في الجزيرة العربية من هذه المدن إنما كان من إنشائهم وحدهم دون أن يشاركهم في اختطاطها أحد على الأرجح ، نذكر منها على سبيل المثال : مكة ويثرب والطائف واليامة وصنعاء وعدن والحِجر ومأرب ونجران والتقطيف وناعظ الخ ولا يزال كثير منها باقياً حتى اليوم . ص ١٣ » .

ويتابع المؤلف الفاضل : « وإذا كنا قد عطينا بدراسة الحضارة العربية قبل الإسلام فلأننا نرى من دون أدنى شك أن العرب مهدوا بحضارتهم تلك للحضارة العربية التالية التي ازدهرت في العصر الإسلامي والتي كان لها تأثير في مختلف بقاع العالم وفي تقدم شعوب الشرق والغرب . وإذا أخذنا بالرواية التي تقول إن معبد النوبهار في مدينة بلخ قد شيد بتأثير مكة وتقليدًا للكمبة في وضع الأصنام حوله وهي (الحمى) أدركنا مبلغ تأثير هذا العصر الجاهلي في الشرق أيضاً » . قلنا وهذا يعني أن العمران في العصر الجاهلي كان طريق العرب في العصور الإسلامية إلى نشر العمران والحضارة في مختلف الأمصار .

ويتابع المؤلف فيقول : « لئن اشتهر العرب في بناء عدد كبير من المدن في العصر الجاهلي ، فإن ذلك يدل على خصائص حضارتهم ومزاياها البارزة التي ساعدت كثيراً على نموها في الإسلام . لهذا يمكننا أن نعتبر العصر الجاهلي من أهم مصادر الحضارة الإسلامية في كثير من الأمور المهمة ولذلك كانت دراسة العصر الجاهلي ضرورية جداً لفهم التاريخ الإسلامي وتاريخ الأديان وتاريخ الأدب العربي ، وأخيراً تاريخ الحضارة العربية والفن العربي . ص ١٣ » .

غير أننا إذا توغلنا في مجاهل التاريخ العربي الجاهلي ، إذا توغلنا واستقصينا الزمن السحيق ، عثرنا على عمران غريب عجيب يدهش عقل الأريب ويهر بصر اليب ، غفت آثاره أو كادت ؛ كان ذلك في عهد العرب الأقدمين مثل عاد وثمود وطيم وجديس والعاقلة والتبابعة وسواهم ممن كانت مدنها وقصورهم وحصونهم وقلاعهم يُعزى بناؤها لروعها وعظمتها ونخامتها إلى جن النبي سليمان ، إذ كانوا لا يصدقون أن يداً بشرية وعقلاً

بشراً وفناً بشرياً تستطيع أن تخطط وتهندس وتبني مثل هذه المدائن والمباني الفارقة للخرافة . كما كانت لهم معرفة واسعة وهندسة بارعة في شؤون الري وتمديد شباكه في مناطق شاحخة ؛ وعندنا من ذلك خبر سد مأرب الذي سقى كل فم ، وأروى كل أرض ، وخضب كل خضرة ، وحجن على كل ظمآن ، من إنسان وحيوان ، ونبات عريان ، وحمار استبد به الحرمان .

وكان من الطبيعي أن ينهار العمران بعد انهيار هذا السد الذي رافق الزمان ، وأنشأ الحضارة والسلطان .

وما يحذر ذكره لهذه المناسبة أن العرب بعدما استقرّوا في الأندلس حملوا إلى تلك البلاد هندسة الأسداد (لا السدود كما يجمعونها خطأ) وسائر ما يتعلق بالري وسواقيه واقتبس عنهم البرتغاليون وكانت البرتغال آنئذٍ مقاطعة اسبانية ونقلوا كلمة السدّ إلى لغتهم فقالوا Agude ، كما اقتبس الاسبان ونقلوها إلى الاسبانية فقالوا Azud و Azuda وأثبتها الاسبان والبرتغاليون في معاجمهم كما شاعت على ألسنة العوام وأقلام الكتاب . نعم إن الأسداد العربية في الأندلس لم تكن كبيرة ضخمة شديدة الاتساع كسدّ مأرب مثلاً أو كالأسداد الكهرمائية الحديثة ، ولكنها كانت تفي بحاجة ذاك العصر ، ولا شك أن الاسباني والبرتغالي عندما يذكران — السدّ — يذكران العرب وفضلهم على العمران .



أما الحقيقة العربية التاريخية الثانية أي العمران في العصور العربية الإسلامية فهي بارزة كالشمس في وضوح النهار ، بدليل مئتي مدينة جديدة بناها العرب في مختلف الأصقاع الممتدة من الجزيرة العربية إلى الشمال الإفريقي فالأندلس وصقلية وسواها من الجزر في البحر المتوسط ؛ أضف إليها إيران

والهند وأفريجيان وتركستان وقد استخرج أسماءها المؤلف الألمي من بطون المصادر التاريخية المتعددة .



ولكن هناك حقيقة عربية تاريخية ثالثة وهي براعة العرب في صنع التماثيل الرخامية والمعدنية والأعمدة والزخرفة المعمارية وسبك المعادن وسائر ما يتعلق بهذه الفنون التي أنكرها بعضهم على العرب وخصوصاً صنع التماثيل والنقوش والزخارف كما فعل الإغريق والرومان .

ولكن سائر الصناعات الفنية الباذخة ارتفع مستواها في العصور الإسلامية وتفتنت بها اليد العربية تفناً مدهشاً يذهل الألباب ؛ ففي الطبري أنه أهدي إلى عبد الله القسري (١٢٠ هـ) قصران أحدهما فضة والآخر ذهب . وفي (مصانع البدور في منازل السرور) أن يعقوب بن الليث الصفار والي خراسان أهدي إلى الخليفة العباسي المعتمد على الله مسجداً من الفضة برواقين يصلي فيه خمسة عشر رجلاً .

وذكر ابن الجوزي في (المنتظم) أن المقتدر بالله العباسي كان يملك قرية من فضة تسمى بمئات ألوف الدراهم ، وكانت صورة لقرية فيها البقر والغنم والجمال والجواميس والأشجار والنبات والمساجي (المحارف) والناس . الخ . وذكر أيضاً أنه كان في دار الشجرة ينفد في خلافة المقتدر أيضاً ، شجرة من الفضة وزنها نصف مليون درهم عليها أطيار مصنوعة من الفضة تصفر بحركات جعلت لها ؛ كما كان في تلك الدار أيضاً ٣٨ ألف ستر من الستور الديباج المذهب بالطرز المصورة بالجامات والفيلة والخليل والجمال والسباع والطرود الخ ، وفي تلك الدار شجرة في وسط بركة مدورة فيها ماء صاف وللشجرة ثمانية عشر غصناً عليها الطيور والعصافير من كل نوع ، مذهبة ومفضضة ، وأكثر قضبان الشجرة فضة وبعضها مذهب وهي تتمايل في أوقات ،

ولها ورق مختلف الألوان يتحرك كما تحرك الريح ورق الشجر ، وكل من هذه الطيور يصفر ويهدر ؛ وفي جانب الدار ينمة البركة تماثيل خمسة عشر فارساً قد ألبسوا اللدياج وغيره وفي أيديهم مطارد على رماح يدورون على خط واحد ؛ وفي الجانب الأيسر مثل ذلك .

ويتابع المؤلف البجائة حديثه فيورد ما عثر عليه في مؤلفات ابن الجوزي والمقريزي من روائع الصناعات الفنية التي تحير وتدهش مثل الاستعراض الكرنفالي الذي أقامته بغداد (٤٨٨ هـ) وقد أظهرت فيه أنواع الملاهي من الزمور والحكايات والخيالات منها الفيل المصنوع من البواري المقيرة (المزفتة) وتحته رجال يسرون به ، وعملوا زرافة كذلك ، وعملوا سميرية (قارب أو زورق) تجري في الشوارع وفيها الملاحون يجذفون ، كما عملوا ناعورة تدور معهم في الأسواق ، وعرضوا قلعة خشب تسير على عجلات وفيها غلمان يضربون بقسي البندق والنشاب ، وأخرجوا نولاً على عجل (دواليب) وفيه حائك ينسج . وجاء الخبازون بتنور وتحته مايسير به ، وكان الخباز يرمي الخبز إلى الناس . وفي احتفال ولي العهد (٥٤٧ هـ) في بغداد برزت قبة عليها صور بعض الأمراء بحركات تدور ، كما ظهرت قبة أخرى فيها خيل تدور وعليها فرسان بحركات ، وعرضوا أربعة أرحاء تدور وتطحن دقيقاً لا يدري أحد كيف دورانها .

أما الخزاف العربية ، وهي ما يسميه الفرحة (أراييكو) ففيها البرهان الناصع على أن العرب هم صُنع الأيدي وأصحاب مزايا فنية خصبة خلاقة وقد جاءت هذه الخزاف على شكل كتابات كوفية أو نسخية وعلى أشكال هندسية وشجرية وعلى صورة فيفساء الخ .

ويحلونا في هذه المناسبة أن ننبه الأنظار إلى أن البلاط المصنوع الذي يسمونه في الشرقي العربي (موزاييك) الملوّن الجميل هو في الأصل عربي ، أخذته الأسبان والبرتغاليون عن العرب الأندلسيين وكانوا يطلقون عليه المزوق ، والمزوق هو الأصل العربي للفظة موزاييك الفرنسية .

وقد حذق العرب الحياكة بخيوط الفضة والذهب والقصب وسائر منسوجات الحرير بأشكالها وألوانها المختلفة . ولقد اشتهرت هذه الأقمشة وانتشرت في كل صقع ، ثم أخذت هذه الصناعة تتضاءل شيئاً فشيئاً حتى تلاشت أو كادت . وبعدئذٍ عمدت مصانع النسيج في أوربة إلى حياكة أقمشة تشبهها وتحاكيها ، وأطلقت عليها أسماء مصادرها العربية فقالوا « داماسين وموسيلين » نسبةً إلى دمشق والموصل وكأنها طرازٌ مما كانت تنسجه اليد العربية ، ولا تزال هذه المصانع الأجنبية تحوكمها حتى اليوم .

وإذا كان العرب قد حذقوا حياكة المنسوجات النفيسة الثمينة ، فقد برعوا أيما براعة في حفر الزخارف على الجصّ والجبس والآجر والرخام والحجر والتحاس والخشب والعاج والفضة والذهب ، ونقش الزخارف على الورق والرق أيضاً .

هذا غيض من فيض استشهدنا به للدلالة على الملكة الفنية عند العرب ، ونحسب هذه الملكة ومعجزاتها في الأشغال الفنية الدقيقة على اختلاف الأشكال والأنماط .

فهناك إذن ثلاث حقائق عربية تاريخية يجب إعلانها ونشرها والتنبؤ بها ، وهي تدل بوضوح على عراقة العمران والفنون في طبيعة العربي جاهلياً ومسلماً .



ولا بأس بعد هذا أن نستطرد إتماماً للفائدة ، فقد يجوز أن يتساءل بعضهم في خباثة أو براعة ويقولون : كيف نوقى إذن بين هذه الحضارة العربية الرائعة التي خلفت للعالم تراثاً عمرانياً وحضارياً شامخاً باذخاً يدهش الأذهان ، ويغالب الزمان ، وينطق بميزة العربي في الابتكار والإبداع والالتقان ، ومعالجة سائر أسباب الفنون والبنيان ، نعم كيف نوقى بين هذه الحضارة العربية الرائعة الفاتكة ، وقول ابن خلدون في الفصل السادس والعشرين من مقدمته وهو « ان العرب إذا تغلبوا على أوطان أسرع إليها الخراب » ؟

ففي رأي علامة العصر الرئيس الأمير مصطفى الشهابي ، وهو رأي وجهه صائب ، في نظري منطقي ثاقب . يشاركه فيه أقطاب العلماء المحققين ، والمستشرقين والمثقفين ، أن ابن خلدون إنما أطلق كلمة (العرب) على الأعراب العائشين في الخيام ، لا على العرب الساكنين في المدن والأمصار . والبون شاسع كما لا يخفى على أحد بين أهل الورد أي البدو وأهل المدر أي الحضرة القاطنين في المدن العامرة ، كما أن حديث ابن خلدون في الفصل المذكور ، إنما ينطبق على أبناء البوادي الخشوشين الرحال دون سواهم ، وهذا أمرٌ يجب التنبيه عليه ، ومن عجب أن طبعات مقدمة ابن خلدون من أقدمها إلى أحدثها لم تطبع طباعة علمية وافية ولذلك لم "تغن" بإيضاح هذه النقطة دفعا لما يقع فيه بعضهم من خطأ في التفسير . ولقد أحسن الأستاذ ساطع الحصري عندما عالج هذا الموضوع في دراسة مسهية دقيقة أثبت فيها بالأدلة الناصعة والبراهين الدامغة أن العرب الذين عناه ابن خلدون في الفصل المذكور هم الأعراب أبناء البادية والخيام ، لا أبناء الحواضر من العرب (١) .

ثم إن ابن خلدون وهو المؤرخ العلامة لا يبجل ما خلفه العرب في الأندلس خاصة من تراث عمراني باذخ ، هو اليوم مصدر اعتزاز للأسبان ومحط أنظار السياح ، ومورد عظيم من الذهبان للاقتصاد الإسباني .

وبعد ، لحسب مؤلف البجائة المدقق الأستاذ ناجي معروف عميد كلية الآداب بجامعة بغداد ، أنه كشف عن صفحة متألفة جديدة في مهابق تاريخنا التآرج النضير ، فاذا العمران العربي جاهليا وإسلاميا كوكب منير . وإذا الحضارة العربية ينبوع ثرار غير ، وإذا الفكر العربي أنوار وأزاهير . نعم حسب كتاب (عروبة المدن الاسلامية) هذا الفضل ليفوز بأبلغ تحية ترجيها العروبة والتاريخ والأدب ، إلى مؤلفه العلامة الجليل .

نظير زينب



(حصص)

(١) دراسات عن مقدمة ابن خلدون الأستاذ ساطع الحصري طبعة دار المعارف بمصر .

حسان بن ثابت

حياته وشعره

عدد الصفحات (٢٢٤) من القطع الصغير طبع مطبعة دار الفكر الحديث
في لبنان عام ١٩٦٥ تأليف الدكتور إحسان النسي المدوس في كلية
الآداب بجامعة دمشق

حسان بن ثابت شاعر له ميزتان ، أولاها أنه شاعر ، وثانيها أنه شاعر
النبي عليه الصلاة والسلام فله احترام وإجلال لدى المسلمين عامة ، لأنه
الشاعر الذي اختاره عليه الصلاة والسلام للدفاع عنه ضد شمراء المشركين ، وقد
أحسن الدفاع فكان من الصحابة الأولين .

ولهذا الشاعر أيضاً صفتان من العيش فقد نظم قصيداً من شعره في
الجاهلية ونظم القسم الآخر في العهد الإسلامي وقد عرف بأمدحجه في الفساسة
من آل جفنة وكانوا في بلاد الشام وهو القائل فيهم :

لله در عصاة نادمهم يوماً بجلق في الزمان الأول

كما مدح المناذرة في الحيرة ، والنعمان بن النضر خاصة ، على قول بعض
المستشرقين ، ولكن مؤلف الكتاب يشك شكاً يقرب من الانكار في صحة
اتصال حسان بالمناذرة ، ويستند في شكه إلى حوادث التاريخ .

وقد بدأ المؤلف بمقدمة أشار فيها إلى أن كتابه (يضم المحاضرات التي
ألقاها على طلبة قسم اللغة العربية في كلية الآداب) وأشار إلى أمر هام في
موضوع البحث وهو أنه حاول إبراز صورة الشاعر - حسان بن ثابت -
(كما عرفها التاريخ لا كما صورتها الأخبار المغتلة والأساطير الموضوعة على

حد قوله) . ثم يأخذ المؤلف بالدراسة فيذكر حياة الشاعر في فصل ويدرس شعره في فصل آخر وينهي الكتاب بفهرس يضم مصادر بحثه ومما يلفت النظر ويساعد على تفهم البحث جدول وضعه المؤلف يبين فيه نسب الشاعر واتصاله بقبيلة الأزدي التي تفرع منها فرع الأوس والخزرج اللذان يتصل بهما نسب الشاعر ، و جدول آخر يوضح نسب الشاعر واتصاله ببني مالك بن النجار وهم أسرة حسان بن ثابت .

إن هذه الدراسة تشتمل على تمحيص مفيد ونقد نافع ، وكأن المؤلف ينظر من بعيد إلى طه حسين في طريقته الناقدة التي أفادها من دراسة الفيلسوف الفرنسي ديكارت ، كنظره إلى الخلاف الأدبي بين حسان والحسناء في بيته الشهير :

لنا الجففات الغري بالضحى وأسيافنا يقطرون من نجدة دما
فالمؤلف ينكر أشد الإنكار هذا النقاش الأدبي الذي لم يعرف إلا في العصور المتأخرة . ولا بد من الإشارة هنا إلى ورود بعض الأخطاء المطبعية التي لا يسلم منها كتاب عربي مع الأسف ولكنها أغلاط لا يضيع معها المعنى وهي لا تمنعنا من القول أن هذه الدراسة قد قدمت لنا بحثاً وافياً عن شاعر لم يدرس بعد دراسة وافية .

أحمد الجنري



معالم وأعلام في بلاد العرب

القسم الأول - القطر السوري : الجزء الأول

عدد صفحاته ٣٨٨

تأليف : أحمد قدامة

طبع بمطابع ألف باء في دمشق ١٩٦٥ م

هذا كتاب مرتب على حروف المعجم ، يبحث في المدن والقرى والمدارس والمساجد والقصور وأبواب المدن وأحيائها والجبال والأنهر والأودية والأمكنة الأثرية .

أما التراجم فقد ترجم المؤلف لبعض الأنبياء والخلفاء والأمراء والوزراء والولاة والقواد والفلاسفة والأطباء والأدباء والمحامين والقضاة ورجال السياسة والدين والإدارة وغيرهم ممن سبقوا إلى رحمة الله وعمن بقوا على قيد الحياة ، وقد ترجم أحياناً لأناس ليسوا من سورية كالفوضين الساميين الفرنسيين وابقراط الطيب اليوناني ، حيث قال المؤلف « ص ٧ » : وكان في بساتين دمشق موضع يعرف باسم صفة بقرراط ظلت معروفة إلى سنة ٦٤٦ هـ .

وذكر المؤلف في معجمه بعض الشعوب غير الإسلامية العربية والأجنبية ممن لهم علاقة بالقطر السوري قبل الإسلام وبعده ، وعدد في مؤلفه بعض المذاهب الدينية وفرقها .

وأورد الأستاذ قدامة في مؤلفه بعض العشائر والعائلات والنسب والألقاب والكنى للأسر والأشخاص ، وفسرها ، وعرفها ، وردها إلى أصولها . كما فسر بعض الألفاظ الأجنبية التي لا تزال مستعملة لدى المعاصرين في سورية وأبان تحريفها وردها إلى أصولها .

وخلاصة القول فقد أورد المؤلف في معجمه أبحاثاً متنوعة في مواضيع مختلفة فذكر بعض الكتب المقدسة وبعض الصناعات والانتقالات والثورات السورية والمكايل والموازن والأشهر والجمعيات والنوادي والأحزاب السياسية وجامعتي دمشق وحلب والخط الحجازي وغير ذلك .

هذا يحمل ما في الكتاب من مباحث وموضوعات ، وقد رتبها المؤلف على حروف المعجم ، فذكر المترجمين بما يشتهرون بنسبهم ، وهذا رعباً انطبق على المحدثين منهم ، وأما القدامى فمن العسير أن يترجموا كما يترجم المعاصرون ، لأنه لهم عدة نسب وألقاب يتعذر أحياناً على المرء أن يختار أحدها جازماً .

وأما مصادر الكتاب فقد ذكرها في مقدمته ، وكان الأجدر أن تذكر في صلب كل مادة مع بيان الجزء ورقم الصفحة ، ليتسنى للباحث الرجوع إليها ، وقد اعتذر المؤلف عن ذلك فقال في مقدمة كتابه : أوردت بعد أكثر التراجم أهم المصادر عنها ليعود إليها من أراد التوسع ، أما للعالم فقد تعذر إيراد مصادرها لوفرة عدد العالم ، ثم لقلّة عدد المصادر عنها ، فلو كررت تحت كل معلم مصادره لتضاعف حجم الكتاب ، ولذا اكتفيت بسردها بمجموعة في أول الكتاب .

وقد لاحظنا في تراجم المعاصرين عدداً منهم ، قد ذكرت ولادتهم على غير حقيقتها ، إما أن المؤلف قد رجع إلى هوياتهم الشخصية الرسمية أو نقلها من مصادر مذكورة على غير حقيقتها ، أو اعتمدها أصحابها كما هي في سجلات الأحوال المدنية .

فقد ذكر المؤلف فؤاد بن رضا الحلبي : أنه ولد بدمشق ١٩٠٦ م ، وأحيل على التقاعد بلوغه السن القانونية « وهي ستون عاماً » ، وتوفي في ٥ نيسان ١٩٦٤ م (ص ٣٣٠) .

ومن الأخطاء التي عثرنا عليها في (ص ٣٥٩) : نهر جفجغ ينبع من ضواحي بلدة القامشلي ، مع أنه ليس من ضواحي القامشلي كما ورد في مادة جفجغ (ص ٢٥٠) : وهو ينبع في الأراضي التركية على بعد نحو عشرين كيلومتراً من الحدود السورية .

وهناك بعض الأخطاء والهفوات التي لا يخلو منها كتاب ، ولا سيما مثل هذا المعجم المتنوع الأبحاث والموضوعات ، وقد ختم المؤلف مقدمته بقوله : وختاماً أعلن بكل جرأة وتواضع أن هذا الأثر ، وقد كان نتيجة جهد فردي ، ليس إلا محاولة بدائية وتجربة أولى لوضع معجم كامل لبلادنا ، وهي محاولة مر بها كل معجم من نوعه ولا بد من إعادة وتكرار ، ومن تصحيح وتقويم ، ومن تهذيب وزيادة وهذا لا يتم إلا في سنوات ، وفي جو رحب من التشجيع والعون وقوائق الجهود ، ومن أجل هذا أتوجه بالرجاء الحار إلى كل قارئ يطلع على خطأ أو هفوة أو نقص أو ملاحظة تمن له أن يتفضل بالكتابة إليّ ليتمكن تدارك ذلك في الملحق الذي يصدر في آخر الكتاب . وله مني جزيل الشكر ، ومن الوطن حسن الثواب .

عمر رضا كحالة



المستدرك على الكشف عن مخطوطات

خزائن كتب الأوقاف

تأليف : عبد الله الجبوري

طبع في مطبعة المعارف ببغداد (سنة ١٩٦٥)

تأسست مكتبة الأوقاف العامة ببغداد في عام ١٩٢٨ م وقد جمعت كتبها من تسع خزائن ومما أوقفه بعض أهل البر والإحسان ، فبلغ عدد كتبها ٣٦١٤ مخطوطاً في اللغات العربية والفارسية والتركية والكردية .
وقد سبق أن المرحوم الدكتور محمد أسعد طلس قد صنف فهرساً لهذه المكتبة ، وطبع بنفقة مديرية الأوقاف العامة ببغداد في سنة ١٩٥٣ م في ٤٢٨ صفحة من القطع الكبير .

ثم وردت إلى المكتبة بين عامي ١٩٥١ - ١٩٦٠ م مخطوطات كثيرة ، كان مصدرها جامع المصرف ، جامع القبلانية ، جامع الآصفية ، خزانة محمد سعيد الطبقجي ، خزانة عبد الحلیم الحاقاني ، وخزانة علي حيدر الباجه جي .

ولما تسلم مصنف هذا الفهرس أمانة المكتبة المذكورة في عام ١٩٦٣ م ، عمد إلى تصنيف هذا المستدرك الذي بلغ ٤١١ صفحة ، فهرس فيه المخطوطات التي وردت إلى المكتبة بعد تصنيف فهرس الكشف ، فوضع لكل مخطوط رقماً متسلسلاً من ١ - ٤٠٧ ، وذكر عنوان المخطوط بحروف بارزة ، وطول الكتاب وعرضه ، وترجم مؤلفي هذه المخطوطات وأشار إلى المصادر التي اعتمدها في الترجمة ، ووصف المخطوط فذكر أوله وآخره ،

فمحتوياته ومادته ، ثم ذكر تملكه والإجازات والسماعات إن وجدت ، وأشار إلى مكان طبعه وتاريخه إذا تحقق ذلك .

ثم وصف المخطوط وصفاً مادياً ، من حيث تجليده ونوع ورقه وخطه ، وذكر اسم ناسخه وتاريخه ومكان نسخه .

وأما الموضوعات التي حواها هذا المستدرك فهي : القرآن الكريم ، القراءات والتجويد ، تفسير القرآن الكريم وعلومه ، الحديث وعلومه ، السيرة النبوية وقصص الأنبياء ، الفقه ، النواظير والحكم ، الحكمة والفلسفة ، الكلام والفرائض ، الردود والفرق ، التصوف والأخلاق الدينية ، الآداب ، الشعر ، علم الوضع ، اللغة ، النحو ، الصرف ، البلاغة ، العروض ، المنطق ، الرياضيات ، الهيئة والفلك ، الطب والكيمياء ، التاريخ والطبقات والتراجم ، البلدان والجغرافية ، مواضيع مختلفة ، والمجاميع .

ويلاحظ من تنسيق وترتيب هذه الموضوعات أنها لم تنسق على قواعد معينة ، أو منهاج خاص ، وكان يحسن بالمصنف الفاضل أن يصنف فهرسه على التنسيق العشري فيذكر الكليات العامة أي التأليف العامة التي تحتوي على أبحاث مختلفة كالمجاميع وغيرها ، ثم الفلسفة ، فالدين ، فالعلوم الاجتماعية ، فاللغات ، فالعلوم الطبيعية ، فالعلوم العملية ، فالفنون الجميلة ، فأدب اللغات ، فالتاريخ .

وبالختام نشكر الأستاذ المصنف على ما بذل من جهد في إخراج هذا المستدرك ، راجين له التوفيق في إخراج غيره من فهارس المخطوطات .

(ع.ك)



الإسلام والصحابة الكرام بين السنة والشيعة

بقلم الشيخ محمد بهجة البيطار

رسالة تشتمل على نحو سبعين صفحة في مناقشات علمية بين الشيخ محمد الخالصي والشيخ محمد بهجة البيطار تتعلق بالأذان وقيام الليل وصلاة التراويح والصحابة والسلف في الكتاب والسنة وبيعة الرضوان وما ذكرته السنة من فضائل الصحابة ومذهب زيد والزيدية والنسخ في القرآن وفي جمعه وفي حديث النزول وتصحيح خطأ ابن بطوطة ، وفيها ردود للأستاذ البيطار على مسائل الأستاذ الخالصي بإيجاز وبيان مدعوم بالأدلة من الكتاب والسنة تثبت فضائل الصحابة ، وقد أطلع على هذه الرسالة الممتعة في العراق الشيخ بهجة الأثري فشكر الأستاذ البيطار على هديته بكلمة تصلح أن تكون تقريراً لرسالة فقال : « ولقد أفدت من جليل استدالاتكم العلمية المنطقية في هذه الرسالة البليغة في بيان وجهة الحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، كما عودقونا دائماً في كل ما تفيضونه في مؤلفاتكم من علم غزير ومنطق سديد ولغة مهذبة عالية في تقويم الاعوجاج وتسديد الانحراف نفح الله المسلمين بعلمكم وهديكم وزادنا بوجودكم إفادةً وإمتاعاً . »

عز الدين الشروفي



آراء وأنباء

أعضاء مجمع اللغة العربية بدمشق في سنة ١٣٨٥ / ١٣٨٦ هـ = ١٩٦٦ م

أعضاء العاملون

١ -- الرئيس : الأستاذ الأمير مصطفى الشهابي	
٢ الدكتور أسعد الحكيم	١٠ الدكتور شكري فيصل
٣ = أجد الطرابلسي	١١ الأستاذ عارف النكدي
٤ الأمير جعفر الحسيني (أمين المجمع)	١٢ الدكتور عدنان الخطيب
٥ الدكتور جميل صليبا	١٣ الأستاذ عز الدين القنوشي (نائب الرئيس)
٦ = حسني سبح	١٤ الشيخ محمد بهجة البيطار
٧ = حكمة هاشم	١٥ الدكتور محمد صلاح الدين الكواكبي
٨ = سامي الدهان	١٦ = محمد كامل عياد
٩ الأستاذ شفيق جبوري	١٧ الأستاذ محمد المبارك

أعضاء المراسلون

الجمهورية العربية السورية	الجمهورية العربية المتحدة
١ الدكتور عبد الرحمن الكيالي	٦ الأستاذ أحمد حسن الزيات
٢ الأستاذ عمر أبو ريشة	٧ الدكتور أحمد زكي
٣ = محمد سليمان الأحمد (بدوي الجبل)	٨ = طه حسين
٤ الدكتور قسطنطين زريق	٩ الأمير يوسف كمال
٥ الأستاذ نظير زيتون	لبنان
	١٠ الأستاذ أنيس المقدسي

- ١١ الأستاذ بشارة الخوري (الأخطل الصغير)
- ١٢ الدكتور صبحي الحمصاني
- ١٣ = عمر فروخ
- فلسطين
- ١٤ الأستاذ قدري حافظ طوقان
- المملكة الهاشمية الاردنية
- ١٥ الأستاذ محمد الشريقي
- الجمهورية العراقية
- ١٦ الأستاذ أحمد حامد الصراف
- ١٧ = ساطع المصري
- ١٨ = عباس الغزاوي
- ١٩ الشيخ كاظم الدجيلي
- ٢٠ الأستاذ كوركيس عواد
- ٢١ الشيخ محمد بهجة الأثري
- ٢٢ الدكتور مصطفى جواد
- ٢٣ الأستاذ منير القاضي
- السودان
- ٢٤ الشيخ محمد نور الحسن
- المملكة العربية السعودية
- ٢٥ الأستاذ حمد الجاسر
- ٢٦ = خير الدين الزركلي
- المملكة الليبية
- ٢٧ الأستاذ علي الفقيه حسن
- الجمهورية التونسية
- ٢٨ الأستاذ حسن حسني عبد الوهاب
- ٢٩ = محمد الطاهر ابن عاشور
- المملكة المغربية
- ٣٠ الأستاذ عبد الله كنون
- ٣١ = علال الفاسي
- توكية
- ٣٢ الأستاذ أحمد أنش
- إيران
- ٣٣ الدكتور علي أصغر حكمت
- الهند
- ٣٤ الأستاذ آصف علي أصغر فيضي
- ٣٥ = أبو الحسن علي الحسيني الندوي
- باكستان
- ٣٦ الأستاذ عبد العزيز النميني
- ٣٧ = يوسف البنوري
- فرنسة
- ٣٨ الدكتور بلاشير (رجيس)
- ٣٩ الأستاذ كولان (جورج)

٤٠ الأستاذ لاوست (هنري)	النمسة
٤١ = ماسه (هنري)	٥٠ الدكتور اشتولز (كارل)
بريطانية	٥١ الأستاذ موجيك (هانز)
٤٢ الأستاذ أربري (أ.ج.و.)	إيطاليا
٤٣ = جيب (ه.ا.ر.)	٥٢ الأستاذ جبرايلى (فرنسيسكو)
المانية	هولاندة
٤٤ الأستاذ ريتز (هلموت)	٥٣ الدكتور شخت (يوسف)
٤٥ = هارتمان (ريشارد)	الدانيمرك
السويد	٥٤ الأستاذ بدرسن (جون)
٤٦ الأستاذ ديدرفق (س.و.)	فنلاندة
الولايات المتحدة الاميركية	٥٥ الأستاذ كرسيكو (يوحنا هتتن)
٤٧ الدكتور ضودج (بيارد)	البرازيل
٤٨ الأستاذ فيليب حتي	٥٦ الأستاذ رشيد سليم الخوري
اسبانية	
٤٩ الأستاذ غومن (اميليو غارسيا)	



أعضاء مجمع اللغة العربية بدمشق الراحلون

الجمهورية العربية السورية	٢٣ الأستاذ قسطنطين الحمصي
١ الشيخ طاهر الجزائري	٢٤ الشيخ كامل الغزي
٢ = سليم البخاري	٢٥ الأستاذ ميخائيل الصقل
٣ = مسعود الكواكبي	٢٦ الشيخ بدر الدين النعساني
٤ = الأستاذ إلياس قدسي	٢٧ = راجب الطباخ
٥ = أنيس سلوم	٢٨ = عبد الحميد الجباري
٦ = جميل العظم	٢٩ = عبد الحميد الكيالي
٧ = سليم عنجوري	٣٠ = محمد زين العابدين
٨ = عبد الله رعد	٣١ الدكتور صالح قنباز
٩ = رشيد بقونس	٣٢ الشيخ سليمان الأحمد
١٠ = أديب التقي	٣٣ الأستاذ ادوار مرقص
١١ الشيخ عبد القادر المبارك	٣٤ الشيخ سعيد العرفي
١٢ الأستاذ معروف الأرنؤوط	٣٥ البطريرك مار اغناطيوس افرايم
١٣ السيد محسن الأمين	٣٦ الشيخ امين سويد
١٤ الأستاذ الرئيس محمد كرد علي	٣٧ الدكتور جميل الخاني
١٥ = محمد البرم	٣٨ الأستاذ متري قندلفت
١٦ = سليم الجندي	الجمهورية العربية المتحدة
١٧ الشيخ عبد القادر المغربي	٣٩ الأستاذ مصطفى لطفي المنفلوطي
١٨ الأستاذ الرئيس خليل مردم بك	٤٠ رفيق العظم
١٩ الدكتور مرشد خاطر	٤١ = أحمد كمال
٢٠ الأستاذ فارس الخوري	٤٢ = أحمد تيمور
٢١ الأب جرجس شلحت	٤٣ = أحمد زكي باشا
٢٢ = جرجس منش	٤٤ الدكتور يعقوب صروف

لبنان	٤٥ السيد محمد رشيد رضا
٦٩ الأستاذ حسن بيهم	٤٦ الأستاذ حافظ إبراهيم
٧٠ الأب لويس شيخو	٤٧ = أحمد شوقي
٧١ الشيخ عبد الله البستاني	٤٨ الشيخ أحمد الاسكندري
٧٢ الأستاذ جبر ضومط	٤٩ الأستاذ أسعد خليل داغر
٧٣ = عبد الباسط فتح الله	٥٠ = داود بركات
٧٤ الشيخ عبد الرحمن سلام	٥١ الدكتور أمين المعلوف
٧٥ = مصطفى الغلاييني	٥٢ الأستاذ مصطفى صادق الرافعي
٧٦ الأستاذ عمر الفاخوري	٥٣ الشيخ عبد العزيز البشري
٧٧ = بولص الخولي	٥٤ الدكتور أحمد عيسى
٧٨ = أمين الريحاني	٥٥ الأمير عمر طوسون
٧٩ الأمير شبيب أرسلان	٥٦ الشيخ مصطفى عبد الرازق
٨٠ الشيخ إبراهيم المنذر	٥٧ الأستاذ انطون الجميل
٨١ الأستاذ جرجي نبي	٥٨ = خليل مطران
٨٢ الشيخ أحمد رضا	٥٩ = إبراهيم عبد القادر المازني
٨٣ الأستاذ عيسى اسكندر المعلوف	٦٠ = محمد لطفي جمعة
٨٤ = فيليب طرازي	٦١ الدكتور أحمد أمين
٨٥ الشيخ فؤاد الخطيب	٦٢ الأستاذ عبد الحميد العبادي
٨٦ الدكتور نقولا فياض	٦٣ الشيخ محمد الخضر حسين
٨٧ الشيخ سليمان ظاهر	٦٤ الدكتور عبد الوهاب عزام
٨٨ الأستاذ مارون عبود	٦٥ = منصور فهمي
فلسطين	٦٦ الأستاذ أحمد لطفي السيد
٨٩ الشيخ سعيد الكرمي	٦٧ = عباس محمود العقاد
٩٠ الأستاذ نخلة زريق	٦٨ = خليل ثابت

إيران

١٠٩ الشيخ أبو عبد الله الزنجاني

١١٠ الأستاذ عباس إقبال

الهند

١١١ الحكيم محمد أجمل خان

فرنسة

١١٢ الأستاذ فران (جبرئيل)

١١٣ = هوار (كليمان)

١١٤ = بوبا (لوسيان)

١١٥ = مالنجو

١١٦ = كي (ارتور)

١١٧ = باسه (رينه)

١١٨ = ميشو بلير

١١٩ = مارسيه (وليم)

١٢٠ = دوسو (رينه)

١٢١ = ماسينيون (لويس)

بريطانية

١٢٢ الأستاذ مرجليوث (د . س .)

١٢٣ = بفن

١٢٤ = براون (ادوارد)

١٢٥ = كرينكو (فريتز)

١٢٦ = غليوم (الفرد)

٩١ الشيخ خليل الخالدي

٩٢ الأستاذ عبد الله مخلص

٩٣ = محمد اسعاف النشاشيبي

٩٤ الأستاذ عادل زعير

٩٥ الأب ا. س . مرمجي الدومنيكي

الجمهورية العراقية

٩٦ الأستاذ محمود شكري الآلوسي

٩٧ = جميل صدقي الزهاوي

٩٨ = معروف الرصافي

٩٩ = طه الراوي

١٠٠ الأب انتاس ماري الكرمللي

١٠١ الدكتور داود الحلبي

١٠٢ الأستاذ طه الهاشمي

١٠٣ = محمد رضا الشبيبي

الجمهورية الجزائرية

١٠٤ الشيخ محمد بن أبي شنب

١٠٥ الأستاذ محمد البشير الابراهيمي

المملكة المغربية

١٠٦ الأستاذ محمد الحجوي

١٠٧ = عبد الحلي الكتفاني

توكية

١٠٨ الأستاذ زكي مفاخر

المائة	إيطاليا
١٢٧ الأستاذ هومل	١٤٢ الأستاذ جويدي (اغنازيو)
١٢٨ = ساحلو (ادوارد)	١٤٣ = نالينو (كارلو)
١٢٩ = هوروفيتز (يوسف)	١٤٤ = غريفي (اوجينيو)
١٣٠ = هارتمان (مارتين)	سويسرة
١٣١ = ميتفوخ (اوجين)	١٤٥ الأستاذ مونته (ادوارد)
١٣٢ = بروكني (كارل)	١٤٦ = هس (ج . ج .)
المجر	بولونية
١٣٣ الأستاذ غولد صير (اغناطيوس)	١٤٧ الأستاذ كوفالسي (ت .)
١٣٤ = ماهلر (ادوارد)	تشكوسلافيا
الولايات المتحدة الاميركية	١٤٨ الأستاذ موزل (الوا)
١٣٥ الأستاذ ماكدونالد (د . ب .)	هولاندا
١٣٦ = هرزفالد (ارنست)	١٤٩ الأستاذ هورغرنيه (سنوك)
١٣٧ = سارطون (جورج)	١٥٠ = اراندوك (ك .)
الاتحاد السوفياتي	١٥١ = هوتسا (م . ت .)
١٣٨ الأستاذ كراتشكوفسكي (أ)	الدانمارك
١٣٩ = برتلز (ايفيسكين)	١٥٢ الأستاذ بوهل (ف . م . ب .)
اسبانية	١٥٣ = استروب (ج .)
١٤٠ الأستاذ آسين بلاسيوس (ميكل)	السويد
البرنغال	١٥٤ الأستاذ سترمتين (ك . ف .)
١٤١ الأستاذ لويس (دافيد)	البرازيل
	١٥٥ الأستاذ سعيد أبو جرة



ملاحظات شتى لغوية وعلمية:

(١) تنتهي سُورِيَّةُ بَياء غير مشددة تليها تاء . — نشرت في المجلد السابع والثلاثين (سنة ١٩٦٢ ص ٣٠٦) من هذه المجلة صورة كتاب كنت أرسلته إلى وزارة التربية والتعليم ، بعنوان «سوريا وسورية» ، وبينت فيه أن القاموس والتاج وحملتا من المراجع الوثوق بها لم تذكر هذه الكلمة إلا بياء غير مشددة تليها تاء لا ألف . وبعد أن أذاعت الوزارة هذا الكتاب أخذ الموظفون والكتاب والمذيعون ينهون اسم قطرنا بالباء بدلاً من الألف . ولكنني لاحظت أن معظمهم مابرحوا يشددون ياء سورية حتى يومنا هذا فيقولون مثلاً : «إن سورِيَّةَ قطر عربي» بتشديد ياء سورية ، وذلك غلط . والصحيح تخفيفها ، في تلك الجملة فيقال : «إن سورِيَّةَ قطر عربي» . ومن الطبيعي أن تشديد الياء إنما يكون في النسب إلى سورية ، وذلك في مثل قولنا : «مصنوعاتُ سورِيَّةَ» أي منسوبة إلى سورِيَّةَ . أما في الإضافة فيقال : «مصنوعاتُ سورِيَّةَ» بلا تشديد .

(٢) إِسْكَندَرُوتة . — سمعت من محطة الإذاعة بدمشق ، ومن أفواه بعضهم أحاديث عن إسْكَندَرُوتة التي فصلت عن سورية في زمن الانتداب الفرنسي عليها . ووجدت الكثيرين يسمون تلك الكورة السورية إسْكَندرون والإسْكَندرون بلا تاء في آخر الكلمة بعد النون . وكلا اللفظين غلط . والصحيح إنهاء الاسم المذكور بالباء ، وعدم إضافة ال التعريف إليه ، على ما ورد في معجم البلدان لياقوت .

(٣) نقطتا الياء المتطرفة . — اعتادت المطابع في سورية ولبنان

وغيرها من الأقطار العربية أن تستعمل حرفين من الياء : الأول تحته نقطتان وهو يدل على الياء ، والثاني ليس تحته نقطتان وهو يدل على الألف المقصورة . أما في القطر المصري فحرف الياء المستعمل في الحالين خالٍ من هاتين النقطتين . ولذلك يضل القاريء في قراءة مثل كلمات على ودتي وجرجي ودلهي وموسيقى وكثير من أشباهها فلا يدري هل آخر حروفها ياء أم ألف مقصورة ، لأن ياءاتها بلا نقط . وقد أخذت بعض المطابع تريل هذا اللبس بوضع ألف فوق الياء غير المنقطة . ولكن أليس من الأسهل والأصلح الدوام على ماهو متبع في ديار الشام منذ القديم وهو استعمال حرف الياء منقطاً للدلالة على الياء ، وغير منقط للدلالة على الألف المقصورة .

(٤) الفَرَس للذكر والأنثى . — لا يطلقون في الشام كلمة الفرس

إلا على أنثى الخيل ، على حين أن هذه الكلمة تطلق في المعجات وفي كتب الخيل القديمة على الذكر وعلى الأنثى أي على الحصان وعلى الحِجْر . ففي المخصص : (ج ٦ ص ١٣٥) « الفَرَس واحد الخيل والجمع أفراس ، الذكر في ذلك والأنثى سواء ، وأصله التأنيث ، وتصغيره بهاء وغيره . وحكى ابن جنّي فرسة فإن كان كذلك فإنما ذهبوا إلى التوثق من التأنيث ابن جنّي : الذكر منها حصان . . . والأنثى حِجْر » .

وفي لسان العرب : الفَرَس واحد الخيل والجمع أفراس الذكر والأنثى في ذلك سواء ولا يقال للأنثى فيه فرسة . . . وحكى ابن جنّي فرسة الخ .

وفي القاموس المحيط : الفرس للذكر والأنثى ، أو هي قرسة .
وفي تاج العروس نقل التريدي في الشرح كلام من عاشوا قبله .
والخلاصة أن الاختصار على التأنيث ، كما في الشام ، غير صحيح .
والصحيح أن يقال هذا الفرس للذكر ، وهذه الفرس للأنثى

(هـ) تدل كلمة الغنم على الضأن والمعز وغيرهما . — لا تطلق

كلمة الغنم في الشام إلا على الضأن ، على حين أنها تدل في كتب اللغة على الضأن والمعز وأشباهها . ففي اللسان : « الغنم الشاء لا واحد له من لفظه ... وهو اسم مؤنث موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الإناث ... وتقول هذه غنم لفظ الجماعة . فإذا أفردت الواحدة قلت شاة » .

وفيه : « الشاة الواحد من الغنم يكون للذكر والأنثى ... وقيل الشاة تكون من الضأن والمعز والظباء والبقر والنعام وحمر الوحش ... وقيل في الجمع شياه ... قال ابن سيده : والجمع شاء » . وفي المحقق « ج ٧ ص ١٧٦ » : والجمع شاء وشياه ... الخ .

ومن الواضح أن لفظ الغنم لا يقتصر مدلوله على الضأن ، بل يشمل الماعز من دواجن الحيوان المشهورة . وقصر المدلول في الشام على الضأن غير صحيح .

(٦) العنز لا العنزة . — في اللسان : « العنز الماعزة وهي الأنثى

من المعزى والأوعال والظباء . ففي الشام لا تطلق العنز إلا على الماعزة . ثم إنهم يضيفون إليها تاءً فيقولون « عنزة » . وزيادة التاء غلط ، لأن هذه التاء لا تدخل على كلمة عنز إلا إذا أطلقت على الحبارى فيقال عنز وعنزة ، على ما جاء في لسان العرب . وللعنز في كتب اللغة معان كثيرة منها : العقاب وأنثى الصقور والنسور وضرب من السمك وطيء من طير الماء ، والعنز الأكمة ، والعنز الباطل الخ .

(٧) ليمون الجنة . — اسم جميل سمي به علمياً الليمون المعروف

عند الإنكليز والأمريكيين باسم الكريب فروت (Grape - fruit) ، وهو اسم حرفته العامة في دمشق فصار يسمى غير ينفئون وكيري ينفئون .

ومن المعروف عند دارسي النبات أن تصنيفات جنس الليمون Citrus كثيرة ، وأن النباتين كانوا يدخلون الكريب فروت في نوع الليمون الهندي Citrus decumana المسمى Pamplemousse بالفرنسية والفراسكيين في لهجة الدماشقة ، فيجعلونه صنفاً أي ضرباً من ذلك النوع . ومنذ سنين قليلة جعلته حديقة النبات الملوكية في انكثرة نوعاً نباتياً مستقلاً وسمته علمياً Citrus paradisi أي ليمون الجنة . والظاهر أن مقترح هذا الاسم يسمى Macfarlane ولذلك صرنا نجد هذا الليمون منسوباً إليه في الموسوعات الحديثة أي أن اسمه العلمي أصبح Citrus paradisi macfarlane أي ليمون الجنة ، مكفقرولات .

وما برح علماء النبات يعدون ليمون الجنة هذا إما هيناً وإما نتيجة افتراء أي طفرة من الليمون الهندي .

(٨) مشتقات عجيبة من الأعيان — ذكرت في « كتاب المصطلحات »

العلمية في اللغة العربية « قراراً كان جمع اللغة العربية في القاهرة اتخذه وهو : « اشتق العرب كثيراً من أسماء الأعيان . والمجمع يميز هذا الاشتقاق - للضرورة - في لغة العلوم » . ومن الأمثلة على ذلك قولنا كهرب من الكهرباء ، ومغنط من المغناطيس ، وحرج من الحرجة . كما قال القدماء ذهب من الذهب ونحاس من النحاس الخ .

ومما استوقف نظري لغرابته بضعة مشتقات قديمة جاءت بها الباحثة المجدة الآنسة ملك هنانو انداومة على الجمع من مخطوطة (سير النبلاء) للذهبي في ترجمة أبي خليفة الفضل بن الحباب الجُمَحِي الأعمى البصري المتوفى سنة ٣٠٥ للهجرة . فالذهبي يقول في ترجمة أبي خليفة هذا : « الإمام العلامة الأدب الإخباري شيخ الوقت ... قال الصولي كنت أقرأ على أبي خليفة كتاب طبقات الشعراء وغير ذلك » .

ثم يذكر الذهبي قصة وقعت لأبي خليفة مع أمير البصرة جاء فيها أن الأمير دعاه إلى مأدبة ، فلما خرج سأله عما جرى له فقال : أحضرني مأدبته فأبطأ وأدجج ، وأفرخ وقوّج لَوْدَج (كذا في المخطوطة بالذال وبلا واو العطف) . ومعناه أطمعنا أو قدم إلينا البط والدجاج والفراخ والغالودج والنوزنج . أترى ابن خليفة وهو عالم استعمل هذه الأفعال المشتقة للتفكه ؟ فكلا لم تثبت بهذه المعاني في الأمهات المشهورة من المعجمات العربية . أم تراه تشبهه بالإمام علي (رض) في قوله نيرزونا كل يوم من حلوى قدمت إليه يوم النيروز ، وقوله في المهرجان مهرجوننا كل يوم .

(٩) اسم قمر الدين . — يطلق هذا الاسم في الشام ومصر وغيرها

من البلاد العربية على عصير الشمس يجفف في الشمس على ألواح من خشب فيصير شرائح تسمى قر الدين . وهو إذا مرث بالماء يحصل منه شراب لذيد أكثر ما يستعمل في مصر ولا سيما في رمضان . وصناعة قر الدين تكثر في الغوطة على ما هو مشهور .

ولم أهتمد إلى زمن وضع هذا الاسم ، فهو ليس حديثاً بل ذكره ابن بطوطة (٧٠٣ — ٧٧٩ هـ) في رحلته فقال في ص ١٨٦ : « ... وفي قونية الشمس المسمى بقمر الدين وقد تقدم ذكره » .

وذكر القلقشندي (٨٢١ هـ) في صبح الأعشى (ج ٥ ص ٣٥٢) الجملة الآتية : (... وفيها « أي قونية » يوجد الشمس المعروف بقر الدين » . ولعل الثاني نقل الجملة المذكورة عن الأول . ومن الطبيعي أن المراد بكلمة الشمس هذه الشرائح الخفيفة لا أثر الشمس . فتي موضع هذا الاسم ولأي سبب ؟

(١٠) الإضبارة والملف . — منذ قامت الحكومة العربية السورية

عقب الحرب العالمية الأولى طُلب من المجمع العلمي العربي أن يوصي بكلمة عربية صحيحة تستعمل في الدوائر الحكومية بدلاً من كلمة دوسية (Dossier) الدالة على جملة أوراق متعلقة بشخص أو بقضية أو بغير ذلك ، فأشار المجمع بكلمة « إضبارة » وهي صحيحة وحسنة وجمعها أضابير . ففي اللسان : الإضبارة الحزمة من الصحف وهي الإضاماة . وعن ابن السكيت يقال جاء فلان بإضبارة من كتب وإضاماة من كتب . وهي الأضابير والأضاميم . وعن الليث إضبارة من صحف أو سهام أي حزمة الخ .

وفي القاموس : والإضبارة بالكسر والفتح الحزمة من الصحف ج أضابير . فمن اليسر إذن أن كلمة الإضبارة هي اصطلاح حسن يجوز استعماله أمام كلمة Dossier الفرنسية . أما كلمة الملف فلا وجه لها . وهي اسم آلة من لف الشيء بالشيء أي ضمه إليه ووصله به . وهي بمعنى الدوسية محدثة تستعمل في مصر . ولذلك أثبتت في المعجم الوسيط وذكر أنها محدثة . وعرفت فيه بأنها : « الإضبارة تجمع أوراقاً مختلفة في موضوع واحد أو أكثر » .

والإضبارة تستعمل في ديار الشام منذ نحو نصف قرن على ما مر ذكره ؛ أما الملف الحديثة فقد أخذت تنتشر فيها حديثاً بتأثير صحافة مصر وإذاعاتها .

أمثلة

من الأغلط الواقعة في لسان العرب

— ٦ —

(٦٠)

من لطائف المطبعيات ما ورد على الهامش في مادة علف .
قال المصحح : « ضبط في الأصل والصحاح بـسر الميم » فافهم يا فهم !
قد يكون المقصود من « بـسر الميم » بكسر الميم والله أعلم على رأيهم .
هذه غلطة مطبعة إذا ذكرت فمن باب الدّيعاب ولكن في تفسير
هذه المادة غلط دماغي يظهر عمله السيئ في كثير من كتب اللغة ،
وهو الالتئكال الدائم وبصورة قطعية على ما قل فلان وقال فلان - فبين
« ابن برّي أنكره » و « ابن جني أثبتته » و « في الصحاح كذا »
و « قال في القاموس كذا » تحدث الفوضى . - مثاله : قال اللسان
« والمعلف (بكسر الميم) موضع العلف » - فكتب المصحح على الهامش
« قوله » والمعلف موضع العلف ضبط في الأصل والصحاح وصرّح به
في المصباح . وقال في القاموس « هو كمقعد » - كتبه مصحّحه . فالمصحح
ألقي المسؤولية على ابن منظور والجوهري والفيثومي من جهة وعلى الفيروزابادي
من جهة ولم يشأ ترك الاعتداد ابن قال - وهو لو اعتد ببطاقة ما قيل
لأحكام اللغة (وهي فوق كل فردٍ منها كان) لكتب على الهامش : « اتفقوا
على أن المعلف موضع العلف - والموضع مكان وما يدل عليه يقال له اسم
المكان واسم المكان لا يكون بكسر الميم بل بفتحها فالمجد مصيب في قوله
كمقعد أي معلف بفتح الميم . » وانتهى الأمر .

★ ★ ★

(٦١)

مادة صوب — أصوب .

قال : « وأصابه بكذا جفعة » به وأصابهم الدهر بنفوسهم جاحم فيها ففجعهم — ابن الأعرابي : ما كنت مُصاباً ولقد أُصِيتُ وإذا قال الرجل لآخر أنت مُصاب قال أشْتِ أصوبُ منّي حكاةُ ابن الأعرابي .

(١) أفعل التفضيل لا يُبنى ممّا فوق الثلاثي .

(٢) لا يُبنى ممّا هو للمفعول .

فأنت أصوب مني تفضيل من مُصاب وهذه من الرباعي والمفعول .
فالقول فاسد مضلل .

أمّا الصحيح فهو ورود أصوب من صاب بمعنى صاب السهم قصده الرميّة ولم يحذف منه رأي صائب وكذلك صاب النيث — وأنا أرى غير هذا المذهب أصوب . هذه جملة من « العمدة » وبنائها صحيح .

★ ★ ★

(٦٢)

مادة فتن — استفتن .

لا يذكر اللسان فعل استفتن . [ولا غيره ذكره في ما اطلعت عليه]
وهذا الفعل وارد في شعر جرير — ولكنّ المطالبة به ليست لأنه وارد في شعر جرير وحسب بل لأنّ صاحب اللسان استشهد بيت جرير فيه هذا الفعل .

قال : « القنوس [بضم القاف] صومعة الراهب قال جرير وذكر امرأة :
لا واصل إذ صرّفت هند ولو وقفت لاستفتنتني وهذا المستحجن في القنوس

وفي المادة ذاتها يقول **فَتَّان** (بضم الفاء) جمع **فَتَّان** (بفتحها) - ولا يقدم شواهد .

وزن **فُعَّال** (بضم الفاء) جمع لفاعلٍ صحيح اللام وصفاً لمذكر أو لمؤنث : **حُرَّاس** ، **مُطَّلَّاب** . ونادر استعماله في معتل اللام ولغير فاعل :

وفُعَّلُ لفاعلٍ وفاعله وصفين نحو عاذِلُ وعاذله^(١) ومثله **الفُعَّال** في ما ذكرنا و**ذان** في **المُعَلِّ** لاماً ندرا

فقوله **إمّا غير صحيح وإمّا غير تام** - فإنَّ وجدَّ شاهداً لشاعر معترف به في بيت ليست فيه ضرورة وزن أو قافية فعليه بعد تقديم الشاهد أن يقول وهذا جمع شاذ أو نادر وما الداعي إلى هذا سوى وفاة الطالب خطر القياس عليه فالنادر لا يقاس عليه .

وفي هذه المادة أيضاً يقول إنَّ **أبا بكر** رأى **بلاًلاً** وقد **مُطِّي** في الشمس (بتشديد الطاء - مجهول من الرباعي) وفي مادة **م ط و** يقول إنَّه رأى **بلاًلاً** وقد **مُطِّي** (بلا شدة مجهول ثلاثي) - ولا يذكر الفعل الرباعي **مُطِّي** في المادة . فإنَّ وجدَّ هذا الفعل الرباعي للبالغة في معنى الثلاثي كما استعمله في **ف ت ن** وجب ذكره في **م ط و** . وإن كان غير موجود في اللغة وجب تصحيح ما كتبه في **ف ت ن** .

★ ★ ★

(٦٣)

مادة **ف ض ي** - أفضى .

نصّه صريح صحيح . « أفضيت إليه بسري » - الفعل يتعدى بالباء . ولكن إذا قرأنا مادة **ب ط ن** نجد « أن المؤمنين ههنا أن يفيضوا إليهم

(١) لأنها في أافية ابن مالك . (لجنة المحلة) ؛

أشرارهم» وهي ليست مطبوعة لأنه وضع فتحة على الراء الثانية أي أنه أعربها مفعولاً به .

★ ★ ★

(٦٤)

مادة خ ش ي .

يقول : « هذا المكان أخشى من ذلك أي أشدّ خوفاً » .
لنبتدى بتفسيره الواقع بعد أي : أشدّ خوفاً ، بموجب ما يقوله هو في مادة خ وف ، معناها الذي يخاف أكثر من غيره . فهل ينطبق هذا المعنى على ما يعنيه في عبارة هذا المكان أخشى من ذلك ؟
وفي أسفل الصفحة يقول مكرراً : وهذا المكان أخشى من هذا أي أخوف منه . جاء فيه التعجب من المفعول وهذا نادر وقد حكى سيويه منه أشياء .

كرّر الخطأ ولكنه في التكريرة قال وهذا نادر وكان عليه أن يقول هذا في المرة الأولى .

استند في قوله الأوّل إلى بيت للعجاج « قطعت أخشاه إذا ما أجبجا » ولا يصح الاستناد إلى بيت شعر مخالف للقواعد لضرورة الوزن وإن كان قائله العجاج . وفي المرة الثانية استند إلى « وقد حكى سيويه منه أشياء » وهو استناد ضعيف لأنه لم يذكر الأشياء الحكيمّة ولأن أحكام اللغة أعلى من سيويه .

ثم إنه قال « جاء فيه التعجب من المفعول » . وهو يعني التفضيل . الصيغة واحدة ولكن التعجب شيء والتفضيل شيء آخر فلا يجوز أن يخلط الواحد بالآخر في المعجم .

عود إلى السطر الأول : « أي أشدّ خوفاً » .
 في تفسيره الخطأ « أخشى من ذلك » خطأ آخر . فبدلاً من أشدّ
 خوفاً كان عليه أن يقول أشدّ إحافةً .

★ ★ ★

(٦٥)

مادّة م ل و - تَمَلَّى .

يقول : تَمَلَّى العيشَ ، تَمَلَّيتُ حبيباً ، تَمَلَّى إخوانتهُ أي تَمَتَّعَ (بهِ أو بهم) .
 فِعْلٌ تَمَلَّى يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ (بلا واسطة) إلى المفعول بهِ والأمثلة
 التي قدّمها تبين ذلك . ولكنّه في مادّة ل ب س خالف نفسهُ
 فقال لبسَ قوماً تَمَلَّى بهم دهرأً فعَدَّى الفعلَ بالحرف . ومجد الدين فعل
 فعل ابن منظور وبالأمثلة نفسها فكأنها نقلا عن كتاب واحد .. وجاء بعدها
 نُقِمَالُ عَصْرًا والذي قبله فأوردوا الأمثلة عينها بالخطأ ذاته - أمّا الرّمحسري
 فانه قال لبستُ أبي تَمَلَّيتُ عمره ولبسَ أباهُ = مُلِيَّهٌ .

★ ★ ★

(٦٦)

مادّة س ط ر : أسطورة .

قال : « الأساطير أحاديث لا نظام لها . قال أبو الحسن لا واحد لها .
 وقال أبو عبيدة جميع سطر على أسطر ثم جمع أسطر على أساطير - وقال
 الاحياني واحد الأساطير أسطورة وإسطير وإسطيرة وقال قوم أساطير جمع
 أسطار وأسطار جمع سطر - وقال سطر الأساطير وسطر علينا
 أنا الأساطير » - وعلى هذا النسق جرّ .

كل ما قالوه في هذه المادّة شبيه بما قالوه في الاسطرلاب والمذ
وإبليس وشمت فلا يُعتدّ به ، ففي العصور التي ظهرت فيها الأساطير
لم تكن كتابة ولا تسطير - فالأساطير كانت تروى عصوراً طويلاً قبل
أن تُسطّر . وأكثر الأمم القديمة أساطير اليونان ويُقال للقصة عندهم
إستوريا Istoria فجاءت إلينا كما جاء إبليس « ديابلُس » .

★ ★ ★

(٦٧)

مادّة ص ر ر - صرصر

قال : « والصّرصر دويبة تحت الأرض تصير أيام الربيع » .
الخطأ في قوله تحت الأرض ظاهر وتصير في أيام الصيف أيضاً ،
إلا إذا كان قصده أن الصيف كان يقال له الربيع الآخر .

★ ★ ★

(٦٨)

مادّة ر ب ع - ربيعة .

قال : « وربيعة الفرس أبو قبيلة رجل من طيّبي وهو ربيعة بن رزار
ابن معد بن عدنان وأخوه مضر الجراء » .
وفي مادّة ط و ء - طيّبي .

قال « طيّبي » أبو قبيلة من اليمن وهو طيّبي بن أدد بن زيد بن كهلان
ابن سبأ بن رحيم - وعدم الضبط لا يحتاج إلى التبيين .

نوفيس داود قربان

(سانپولو)

يتبع :



بيان عن أعمال مجمع اللغة العربية بدمشق (المجمع العلمي العربي)

في دورة سنة ١٩٦٤ — ١٩٦٥

يسعدني أن أقدم إلى السادة الزملاء بياناً موجزاً عما أنجزه المجمع خلال الدورة السابقة من المشروعات التي كان أقرها مجلسكم الموقر ، ومن أهم هذه المشروعات طبع (١٦) كتاباً بالإضافة إلى إثارة على إصدار مجلة المجمع .

إن المجلة سارت سيرها الطبيعي وصدرت أعدادها في مواعيدها ، وكان الجزء الأول من المجلد الأربعين جزءاً ممتازاً خاصاً بذكرى البدء بإصدار ذلك المجلد الأربعين من المجلة ، وامتناز هذا الجزء بزيادة حجمه ووفرة مواده وتنوع أبحاثه ، واشترك بتحريره نخبة من أعضاء المجمع العاملين والمراسلين ومن أعلام أدباء البلاد العربية . وقد نال هذا الجزء إعجاب كل الذين اطلعوا عليه من عرب ومستشرقين .

أما في موضوع الكتب المخطوطة فقد تم طبع أكثر الكتب المقررة ، ونأمل أن ينجز الباقي منها خلال المدة الباقية من هذه السنة ، ويحول ما يبقى منها إلى الدورة القادمة ، وقد تم فعلاً طبعها أو قاربت نهاية طبعها وعددها أربعة عشر كتاباً وهي :

١ — المصطلحات العلمية في اللغة العربية في القديم والحديث : بقلم الأستاذ الرئيس الأمير مصطفى الشهابي .

٢ — أخلاق الوزيرين (أو مثالب الوزيرين) لأبي حيان التوحيدي : بتحقيق الأستاذ محمد بن تاويت الطنجي .

٣ — جهرة المغنين لخليل مردم بك : بمراجعة الأستاذين عدنان مردم بك وأحمد الجندي .

م (١٤)

- ٤ — ما بنته العرب على فعال للصغاني : بتحقيق الدكتور عزة حسن .
- ٥ — الجامع في أخبار أبي العلاء المعري وآثاره لسليم الجندي (الجزء الثالث) :
بتعليق وإشراف الأستاذ عبد الهادي هاشم .
- ٦ — تراجم الأعيان من أبناء الزمان للبوري (الجزء الثاني) : بتحقيق الدكتور
صلاح الدين المنجد .
- ٧ — شعر دعبيل الخزاعي : صنعة الدكتور عبد الكريم الأشتر .
- ٨ — ديوان عبد الرحمن ابن النقيب : بتحقيق الأستاذ عبد الله الجبوري
ومراجعة الأستاذ أحمد الجندي .
- ٩ — قرة العيون في أخبار باب جيرون لابن طولون الصالحى : بتحقيق
الدكتور صلاح الدين المنجد .
- ١٠ — الوهراني ورقفته عن مساجد دمشق : بتحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد .
- ١١ — فهرس مخطوطات الظاهرية (قسم الحديث) : وضع الأستاذ الشيخ
ناصر الدين الألباني .
- ١٢ — فهرس المجلدة العاشرة من تاريخ دمشق لابن عساكر : وضع الآلة
ملك هنانو .
- ١٣ — جزء من ديوان الفرزدق : بمقدمة وتعليق الدكتور شاكر الفحام
(سييأشر طبعه قريباً جداً) .
- ١٤ — معجم مصطلحات الآثار القديمة (فرنسي عربي) وضع الأستاذ الأمير
يحيى الشهابي ومراجعة لجنة جمعية ومن موظفي مديرية الآثار (سييأشر
طبعه هذا العام ونأمل أن يتم طبعه خلال النصف الأول من السنة القادمة) .
وقد تأخر طبع بقية الكتب المقرر طبعها في السنة المالية الحالية لعدم
انجاز تحقيقها ولذلك حل محلها غيرها من الكتب الجديدة التي لم تقترح
في الدورة السابقة .

الشؤون الادارية :

- ١ - إن موضوع ملء المقاعد الشاغرة بين الأعضاء العاملين والأعضاء المرسلين لم يتخذ أي قرار بشأنه لأنه يتعمد تأمين النصاب القانوني اللازم للاختيار بسبب غياب أكثر من ثلث الأعضاء العاملين عن سورية .
- ٢ - تم استملاك واستلام القسمين من المقارين المجاورين لدار الكتب الظاهرية وهدمت الأبنية القديمة القائمة عليها تمهيداً لتنفيذ مشروع التوسيع في قاعات المطالعة والمستودع . وقد طلبنا إلى وزارة الأشغال العامة أن تعهد إلى أحد مهندسيها ليتولى وضع التصميم المطلوب تنفيذه .
- ٣ - وافق الجمع تنفيذاً للاتفاقية المبرمة بين سورية والاتحاد السوفياتي - على استقدام خبير روسي عالم بحفظ المخطوطات وترميمها وصيانتها ، ليعمل في دار الكتب الظاهرية مدة ثلاثة أشهر ضمن اختصاصه وأن يتحمل الجمع نفقات إقامته وتنقلاته في سورية .
- ٤ - تم جرد محتويات خزانة كتب الجمع والمستودع والأثاث بناء على طلب وزارة المالية ، وقد استغرق هذا الجرد بضعة أشهر .

اهتمام المكتب :

أهدى ابن دمشق البار السيد فخري البارودي خزانة كتبه الثمينة إلى الجمع وبلغ عددها نحو أربعمئة مجلد تضم جملة نفيسة من الكتب والمجاميع الموسيقية النادرة مع مخطوطات من تأليفه الخاصة . وقد وجه إليه الجمع كتاب شكر وتقدير على هذه المأثرة الحميدة .

— دار الكتب الوطنية الظاهرية —

عدل الدوام في دار الكتب من ست ساعات إلى اثنتي عشرة ساعة يومياً وزيادة ساعتين إضافيتين في أيام الامتحانات المدرسية ، وكان لهذا التدبير أطيب الأثر في نفوس المواطنين المخلصين من رواد المكتبة ، وابتدى موظفو ومستخدمو المكتبة جهداً مشكوراً لتحقيق رغبات المطالعين .

أغلقت المكتبة أبوابها أثناء العطلة الصيفية وانصرف موظفوها والمستخدمون لقيام مجرد عام لمستودعات الكتب المخطوطة والمطبوعة ، وتم هذا الجرد في تلك المدة لأول مرة منذ تأسيس المكتبة وتم في دقة وتنظيم .

ابتاع المجمع للمكتبة جهازاً حديث الصنع لنقل نسخ ثانية عن الأفلام الأصلية للمخطوطات المصورة حتى تتمكن المكتبة بواسطته من تلبية الطالبات التي تردها للحصول على أفلام مصورة لبعض المخطوطات من دون أن تلجأ إلى تكرار استعمال المخطوط في كل مرة يراد تصويره وذلك صيانة للمخطوط وحفظه من التداول المستمر .

انتهت المكتبة من وضع فهرس لكتب الحديث المخطوطة وقد عهد بوضعه إلى الأستاذ الشيخ ناصر الدين الألباني وباشتر المجمع طبعه وانتهت من وضع فهرس مخطوطات الظاهرية (قسم الطب) : وضعه الأستاذ الدكتور سامي حمارة . كما أنها جادة في إنجاز فهرس كتب اللغة والأدب المخطوطة وهذا الفهرس باشترت وضعه أمينة المخطوطات السيدة أسماء الحمصي .

ودخل المكتبة بطريقة الإهداء أو الشراء (١١٠٧) مجلدة ورسالة مخطوطة ويضاف إلى هذا المدد (٤٢) مجلدة مخطوطة أخرى جمعت من الدشت الموجود في المستودع ، وهذا أكبر عدد يدخل من المخطوطات إلى المكتبة خلال سنة واحدة .

الوفيات :

فقد الجمع عضواً من أعضائه المرسلين وعلماء من أعلام اللغة العربية وهو :
المرحوم الشيخ محمد البشير الإبراهيمي تغمده الله برحمته ورضوانه .

مشروعات الجمع

للدورة الحالية (١٩٦٥ - ١٩٦٦)

إن نشر التراث العربي القديم هو من أكبر مهام مجمعا ومن أبرز الأعمال التي حققها ، وقد حظي عمله بتقدير أهل الفضل في البلاد العربية وإعجاب المستشرقين في البلاد الأجنبية ، لذلك أولينا هذه الناحية ما تستحقه من الاهتمام ، وعزم الجمع في هذه الدورة أن يطبع بالإضافة إلى المجلة الكتب التالية :

١ - خريدة القصر وجريدة العصر للعماد الأصفهاني في (قسم بلاد العجم) :
بتحقيق الدكتور شكري فيصل .

٢ - الاعرابيات لخايل مردم بك : بتعليق وإشراف الأستاذين عدنان مردم بك وأحمد الجندي .

٣ - تاريخ دمشق لابن عساكر (القسم الثاني من المجلد الثانية) : بتحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد .

٤ - الدلائل في شرح غريب الحديث لقاسم بن ثابت السرقسطي : بتحقيق الأستاذ عز الدين التنوخي .

٥ - فهرس مخطوطات الظاهرية (قسم الطب) : وضعه الدكتور سامي حمارنة .

٦ - فهرس مجلة الجمع العلمي العربي (الجزء الرابع للمجلدات ٣١ - ٤٠) :
وضع الأستاذ عمر رضا كحالة .

- ٧ — التلخيص في معرفة أسماء الأشياء لأبي هلال العسكري : بتحقيق الدكتور عزة حسن .
- ٨ — زجر النابح لأبي العلاء المعري : بتحقيق الدكتور أمجد الطرابلسي .
- ٩ — ديوان الغزي : بتحقيق الدكتور شكري فيصل .
- ١٠ — كتاب المخطوطات النادرة لنرس النعمة الصابي : بتحقيق الدكتور صالح الأشر .
- ١١ — معجم مصطلحات الآثار القديمة (فرنسي — عربي) : وضع الأستاذ الأمير يحيى الشهابي ، ومراجعة لجنة من أعضاء الجمع ومن مديرية الآثار القديمة .
- ١٢ — شرح أرجوزة أبي نواس « وبلدة فيها زور » لابن جني : بتحقيق الأستاذ الشيخ بهجة الأثري .
- ١٣ — مقدمة كتاب الحشائش والأدوية لدسقوريدس بترجمة مهران بن منصور ابن مهران وتعريف الدكتور صلاح الدين المنجد .
- ومن الأمور التي تقلق الجمع ضيق بناء المكتبة الظاهرية في حالتها الحاضرة ، وقد فكر الجمع منذ عدة سنين في إصلاح البناء وتوسيعه ، ولم يتوفق لذلك . والآن تمكن الجمع بعد جهد سنوات من استملاك ما يحتاج إليه لتوسيع المكتبة وعزلها عن العقارات المجاورة الخطرة . واعتمد المال اللازم ، ولكن تأخير إنهاء الدراسة الفنية لهذا المشروع حال دون مباشرة العمل ونأمل أن يتم ذلك خلال السنة القادمة .
- هذه خلاصة أعمالنا وأوضاعنا فأرجو أن يتفضل الزملاء الأفاضل بإبداء ما عندهم من الملاحظات سواء فيما تم من الأعمال أو فيما يراد عمله . وفقنا الله جميعاً في خدمة لغة القرآن وفي نشر كنوز الأجداد .
- (جلسة ١٠/٧/١٩٦٥) أمين الجمع

إهداء كتب

أهدت النواطنة الفاضلة الآنسة فلك طرزي دار الكتب الوطنية (الظاهرية) مجموعة من المخطوطات الثمينة والطبوعات القيمة من مخلفات جدها الكبير الشيخ عبد الغني النابلسي . وهي بادرة طيبة تسجل لها مع الشكر ، آملين أن يكون عملها هذا أسوة حسنة للذين عندهم من المواطنين الكرام شيء من هذه المخطوطات والطبوعات لأن في ذلك خدمة جلية للغة العربية وقرائها .



أغلاط مطبعية وتصويبات

صفحة	سطر	غلط	صواب
٧٥١	١٢	مجلّة	مجلته
٧٥٢	٧	ونسبه	ونسبة
≈	٩	يصححها	يصححها
٧٥٤	١٥	صيغة	صيغته
٧٥٥	٢١	وقعت	وقد وقعت
٧٥٧	٢١	واستعمال	واستفحال
٧٥٨	٩	مواطنيهم	قواطنهم
٧٦٤	١٤	منها	منها
٧٦٤	١٦	وها	وهو

صفحة	سطر	غلط	صواب
٧٦٧	١٤	للجمال	الجمال
٧٦٩	٢٢	في احتراز	لاحتراز
٧٧١	٨	من كثرة	كثرة
٧٩٨	١٣	ألفاظ عربية المادة	خرجتها العامة على صيغة
		خرجتها العامة في صيغة	معروفة إلا أن اللفظة
		لم تسمع عن العرب	لم تسمع عن العرب
٨٠٣	٦	على صيغة لم تسمع	على صيغة معروفة
		عن العرب	إلا أن اللفظة لم تسمع
٨٠٤	٢١	للقدم	للقدم
٨٠٥	٣	ببصر على من (مَلَّ)	في مصر على من (قَلَّ)
٨٠٥	١٧	فهذه وأمثالها أكثر	فهذه وأمثالها كثير
٨٠٦	١	فالزنفه	الزنفه



مجلة

مجمع اللغة العربية بمشق

« مجلّة المجمع العلمي العربي سابقاً »

١ نيسان (أبريل) سنة ١٩٦٦ م ١١ من ذي الحجة سنة ١٣٨٥ هـ

تأويلات

في « المصون في الأدب » لأبي أحمد العسكري أن أوّل من وضع العربية أبو الأسود ، جاء إلى زياد بالبصرة فقال : إني أرى العرب قد خالطت هذه الأعاجم ، وقد تغيّرت ألسنتها ، أفأذن لي أن أضع كلاماً يعرفون - أو يقرّون - به كلامهم ، قال : لا ، فجاء رجل إلى زياد فقال : أصلح الله الأمير ، توفّي أبانا وترك بنوناً ، فقال زياد : توفّي أبانا وترك بنوناً ؛ ادعوا لي أبا الأسود ، فقال له : ضع للناس ما أردت أن تضع لهم .

جاء هذا الخبر في فصل عنوانه : تاريخ العربية ، وقد ذكرت في هذا الفصل طائفة من الذين برعوا في النحو ، ولكن الذي يهتمنا في الخبر أن العصر الذي عاش فيه زياد كان فيه تباعد بين العامية والفصحى ،

فهل كان ذلك العصر أوّل التباعد ، أم جاء قبله زمن بعدت فيه العربية عن الفصحى ، وهل تناهى إلينا قليل أو كثير من مفردات العامة وتراكيبها في لغتها ، نظن أن هذا الأمر لا يزال ثلثة في تاريخ أدبنا ، فكثير من حياة العامة في تلك العصور ، فضلاً عن لغتها ، لا يزال مطوياً عنا ، وكل ما نعرفه في هذا الباب أنه على قدر القرب من خطط العرب ، ولا سيما أهل الحجاز ، والبعد عن بلاد العجم كانت سلامة الألسنة من الفساد ، وعلى قدر المجاورة للفرس والنبط وغيرهم كان الوقوع في الخطأ واللحن .

وقد امتدّ تغيّر ألسنة العامة حتى عصر الكسائي فقد أراد الكسائي أن يشتري بايين ، فوقف على نجّار فقال له : بكم ذاك البايان ، والنجّار عامي لم يألّف هذه الطبقة من الكلام ، فقال للكسائي : بسلحتان ! « خلف الكسائي إلاّ يكلّمهم عامياً إلاّ بما يوافقه ويشبه كلامه .

إمام من أئمة النحو والعربية ، مؤدّب ولد الرشيد ، إذا قام ليلبس نعله لحاجة يريد بها ابتدرها الأمين والمأمون فوضعاها بين يديه ، وإذا اعتلّ علّة منكراً أنه الرشيد ماشياً ، متفرّجاً وخرج من عنده وهو مغموم جداً ، يسخر منه نجّار عامي لحرصه على اللغة وتقاضيه من الخطأ واللحن .

المهم في كل ما تقدّم أن لغة العامة في عصر زياد ، ثم في عصر الكسائي ، وهو عصر الرشيد كانت تختلف عن لغة الخاصّة وقد استمرّ هذا الاختلاف ، فقد جاء في القرن السادس إمام النحو في اليمن ، الحسن بن اسحاق اليمني ، يخاف ما كان يخافه الكسائي ، فلم يخاطب العامة إلاّ بما يحسنون من كلامهم ، فقال :

لمرّك ما اللحن من شيمي ولا أنا من خطأ ألحن
ولكنني قد عرفت الأثام فخاطبت كلاماً بما يحسن

وفي هذين البيتين دليل على أن الخاصة كانت تضطر إلى الانحدار إلى لغة العامّة في المخاطبات حتّى يتم التفاهم من جهة ، وحتّى لا يقع شيء من السخرية ، من جهة ثانية .

أما العصر الذي نعيش فيه فلا يزال اللاحن شائعاً ، حتّى في لغة الخاصة ، وإن كنتما نجد في بعض لغة العامّة ارتفاعاً إلى الفصحى في المفردات والتراكيب ، ونعتقد أن بين لغة العامّة في هذه الأيّام وبين لغتها قبل أربعين أو خمسين سنة فرقاً ليس ييسر ، وعلى الرغم من شيوع الخطأ واللاحن في لغة العامة من عصور بعيدة فقد عاشت في آفاقها تراكيب كثيرة ومفردات كثيرة فيها روح الفصاحة ، من هذه التراكيب قولنا : أكل الدهر عليه وشرب ، أو قولنا : إذا لم تستح فاصنع ما تشاء .

أمّا المثل الأول : أكل الدهر عليه وشرب ، فإنما نستعمله في أحاديثنا للإشارة إلى كل أمر قديم أو شيء عتيق ، فكل أسلوب من أساليب الحياة مرّة عليه الزمن الطويل حتّى بطل صلاحه فإنما تعبّر عنه العامّة ، حتّى الخاصة بقولهم : أكل الدهر عليه وشرب ، غير أن إماماً من أئمة الأدب في القديم قد فسّر لنا هذا المثل تفسيراً يختلف عن فهم العامّة والخاصة له ، يقول المبرد في كامله : ومن أمثال العرب إذا طال عمر الرجل أن يقولوا : لقد أكل عليه الدهر وشرب ، إنما يريدون أنه أكل هو وشرب دهرًا طويلاً ، قال الجعدي :

كم رأينا من أناس هلكوا أكل الدهر عليهم وشرب
والعرب تقول : نهارك صائم وليك قائم ، أي أنت قائم في هذا وصائم في ذلك ، ثم أفاض المبرد في الاستشهاد في هذا المجال ، فأصل معنى هذا المثل : أكل الدهر عليه وشرب ، بحسب رأي المبرد أن الرجل قد طال

عمره حتى أكل هو وشرب دهرًا طويلًا ، فإذا صحَّ تفسير المبرد ، وهو من أئمة الأدب ، فلم يبق من أصل معنى المثل شيء في يومنا هذا ، فقد تصرّفت العامة والخاصة فيه كل تصرّف ، حتّى تقلّوه من وجه إلى وجه .

أمّا التركيب الثاني فهو قولنا : إذا لم تستح فاصنع ما تشاء ، يظهر معناه أن الرجل إذا مات فيه الحياء فيلصق ما يشاء فلم يبق عنه موضع للوم أو تبكيت أو خجل ، وما شابه ذلك ، وهذا تركيب شائع في مخاطبات العامة والخاصة ، إلاّ أن أحد الأئمة ذهب في تفسير هذه الجملة مذهبًا يختلف الاختلاف كله عمّا نذهب إليه ، قال ياقوت في معجم الأدباء : وحدث المبرد قال : سمعت المازني يقول : معنى قولهم إذا لم تستح فاصنع ما شئت ، أي إذا صنعت ما لا يستحي من مثله فاصنع منه ما شئت ، وليس على ما يذهب إليه العوام ، قلت : وهذا تأويل حسن .

فإذا صحَّ تأويل المازني لهذا القول المأثور : إذا لم تستح فاصنع ما تشاء ، فما أدري ما بقي من أصل معناه الذي تفهمه العامة والخاصة ، فقد خرجنا بمعناه عن أصله حتى لم يبق له أثر .

ولا بأس بأن ننقل من هذه التأويلات إلى لفظٍ مستفيضٍ في كلام العامة والخاصة على السواء ، إثّا نسمع كل يوم في مخاطباتنا وأحاديثنا هذا اللفظ : متكاتفون ، ونحن نريد بهذا الاسم أنهم متضافرون ، متعاونون ، والظاهر أن هذه المادة قد حرّفت ، ففي أخبار الخوارج في كامل المبرد وردت هذه الجملة : ثمّ أنهم تراجعوا وتكاتفوا ، وقد وردت : تكاتفوا ، بالنون لا بالتاء ، ووضّح الأخفش معنى هذا اللفظ وردّه إلى أصله فقال : تكاتفوا ، أعان بعضهم بعضاً واجتمعوا وصار بعضهم في كنف بعض . . .

فلا شك في أن ورود لفظة : كنف قد حلّ المشكلة ، ولم أجد في معجم الفيروزآبادي لفظ : تكاتفوا ، بالتاء ، وإنما وجدت فيه : تكاتفوا ، بالنون .



ما هي نتيجة هذه التأويلات :

إذا تباعدت العامة والفصحى من أحقاب مديدة فقد بقيت في العامة جمل ومفردات عاشت سنين طويلة ، مثل الجمل التي ذكرتها في هذا المقال ، وسواء أفهمنا معاني هذه الجمل على الوجه الذي وضّحه البرّد والملازني والأخفش أم فهمنا معانيها على الوجه الذي تصرّفنا فيه ، إن لغتنا العامّة قد اتسع أفقها بأمثال هذه الجمل من بقايا الفصاح ، أمّا القول في هذه التأويلات من حيث الخطأ والصواب فإنما يرجع إلى أئمة اللغة في هذا العصر ولست واحداً منهم .

شفيق جبري



الاصطلاحات الفلسفية

- ٢٥ -

رأس المال

Capital	في الفرنسية
Capital	في الانكليزية
Capitalis	في اللاتينية

إذا استقرض المرء مبلغاً من المال وجب عليه أدائه مع فوائد عند الأجل . ويسمى المبلغ الأصلي المجرد من الفوائد برأس المال .
غير أن بعض علماء الاقتصاد يوسعون معنى هذا اللفظ فيطلقونه على كل ثروة منتجة كالزراع والمساكن والمعامل والآلات والأدوات والأوراق المالية والمتاجر بخلاف المال كل والملابس وأدوات الزينة فانهم لا يعتبرونها رؤوس أموال .

وإذا قصرنا الآن كلامنا على الناحية الفلسفية فقط أطلقنا اصطلاح رأس المال على المعنيين الآتين :

- ١ - يطلق رأس المال على كل ثروة من جهة ما هي جالبة لصاحبها دخلاً . والمقصود بالدخل هنا العوائد والأرباح وبدلات الإيجار وغيرها .
- ٢ - ويطلق رأس المال أيضاً على كل ثروة من جهة ما هي معسدة لإنتاج ثروات أخرى .

ورأس المال عنوان كتاب (كارل ماركس) (١٨٦٧) وهو التحليل الاشتراكية الاقتصادية المعاصرة ، جاء فيه أن قوانين تطور الأمم تابعة الأحوال المادية ، وأن الظواهر الاقتصادية تؤثر في كل حركة اجتماعية ، وأن النظام القائم على رأس المال حالة مؤقتة ، وأن قيمة الشيء ترجع إلى كمية العمل المدخرة فيه ، الخ .

ويطلق لفظ (الرأسمالية) Capitalisme في أيامنا هذه على النظام الاجتماعي الذي يكون فيه العمال غير مالكيين لثروات التي يستثمرونها . ويطلق أيضاً على مذهب من يرى أن الفصل بين العمل ورأس المال أصلح لزيادة الانتاج وتحقيق الرخاء والعدل وتوفير الخير والسعادة . والرأسمالي هو المنسوب إلى رأس المال تقول رجل رأسمالي أو مشروع رأسمالي ، أو نظام رأسمالي ، الخ .

الرأي

Opinion	في الفرنسية
Opinion	في الانكليزية
Opinio	في اللاتينية

الرأي في اللغة الاعتقاد والعقل والتدبير ، تقول رآه رأي العين ، أي ظنه بحسب مقتضى مشاهدة العين . وقيل : الرأي اعتقاد النفس أحد التقيضين عن غاية الخلق ، وقيل أيضاً : الرأي إجابة الخاطر في المقدمات التي يرجح منها إنتاج المطلوب .

والرأي في اصطلاحنا حالة للنفس تقوم على اعتقادها صدق القضية مع التسليم بأنها قد تكون خاطئة في اعتقادها . لذلك قل (كانت) : الرأي هو اعتقاد صدق القضية مع الشعور بأن الأسباب الموضوعية والذاتية لذلك الاعتقاد غير كافية .

وكل قضية يفرضها فإرض فهي رأي . والفرق بين الرأي واليقين أن اليقين هو الاعتقاد المستند إلى أسباب موجبة تنتج المطلوب اضطراراً ، كاعتقادنا أن $2 \times 2 = 4$ ، على حين أن الرأي هو الاعتقاد الذي تكون فيه أسباب الإيجاب أقوى من أسباب النفي ، كاعتقادنا أن الاقتصاد الموجه أفضل من الاقتصاد الحر . وإذا كانت أسباب الإيجاب مساوية لأسباب النفي توقف العقل عن الحكم ووقع في الشك . فالرأي إذن هو الاعتقاد المحتمل ، لا الاعتقاد اليقيني ، وهو وسط بين الشك واليقين .

والرأي العام (Opinion publique) هو الاعتقاد الجماعي أو الحكم الذي يشترك فيه الجمهور . وهو لا يوجب أن يكون أصحابه شاعرين بما فيه من خطأ أو ضعف .

الرؤيا

الرؤيا ما يرى في النوم ، وجمعه رؤى . وقد يطلق لفظ الرؤى على أحلام اليقظة ، (Réverie) . والفرق بين الرؤيا والرؤية أن الرؤيا مختصة بما يكون في النوم على حين أن الرؤية مختصة بما يكون في اليقظة . فالرؤيا بالخيال ، والرؤية بالعين ، والرأي بالقلب . ومنه رؤى المصلحين الاجتماعيين وأحلام الفلاسفة راجع لفظ الحلم (Rêve) ،

الرؤية

Vision	في الفرنسية
Vision	في الانكليزية
Visio	في اللاتينية

الرؤية هي المشاهدة بالبصر ، وقد يراد بها العلم مجازاً ، وإذا كانت مع الإحاطة سميت إدراكاً .

وتطلق الرؤية في الفلسفة الحديثة على وظيفة حاسة البصر (راجع لفظ البصر) . قال (برغسون) : للرؤية عند مختلف الحيوانات درجات متفاوتة ، حيث تكون قوتها واحدة يكون التعقيد في بنيتها واحداً .

وإذا أطلقت الرؤية على المشاهدة بالنفس سميت حدساً ، (Intuition) ، (راجع لفظ الحدس) .

وقد تطلق الرؤية على مشاهدة الحقائق الإلهية أو على المشاهدة بالوحي أو على الإدراك بالوهم أو المشاهدة بالخيال .

والرؤية في الله (Vision en Dieu) نظرية للفيلسوف (مالبرانش) جاء فيها أن الإنسان لا يدرك الأشياء والقوانين مباشرة ، بل يدرك صورها في الله لاتحاده المباشر به .

ومن الفلاسفة من نفى رؤية الله محتجاً بقوله تعالى : « لا تدركه الأبصار » أي لا يرى بصورة أو شكل مخصوص ، ولأن الرؤية مختصة بالآخرة .

ورؤية الذات (Autoscopie) نوعان : خارجية وداخلية . فالخارجية (Autoscopie , xterne) هي النوم ، وهي أن يرى المرء نفسه ماثلة أمامه ، والداخلية (Autoscopie interne) هي رؤية المرء أعضاء الداخلية . راجع كتاب (سوليه - Sollier) ظواهر رؤية الذات (Les phénomènes d'autoscopie) .

الرائز

Test في الفرنسية

Test في الانكليزية

وفي اللاتينية (Testa) وهو إناء من الفخار كان الكيميائيون القدماء يختبرون فيه الذهب ، رازه جربه واختبره ، ورائز الدينار وزنه حتى يعلم

مقداره ، ورائز الحجر ونحوه اختبره حتى يجعل ثقله ، ومنه الرائز ، وهو في علم النفس اختبار يستخدم لتحديد صفات الشخص من الناحية الجسمية والنفسية تحديداً موضوعياً .

والرائز قيمان : رائز الاستعداد ورائز النمو . الأول يكشف عن استعدادات الفرد ، والثاني يكشف عن درجة تقدمه أو تأخره بالنسبة إلى سنه .

ومن الروائز ما تقاس به القدرة (Ability) ، أو الدقة (Accuracy) ، أو التداي (Association) أو الفهم أو الذكاء العام ، أو المهارة العملية ، ومنها ما يقاس به درجة التحصيل أو قوة الشخصية أو كيفية الاستجابة لأمر من الأمور ، ومنها ما هو تشخيصي ، ومنها ما هو لفظي أو غير لفظي الخ . . . وقد تطبق طريقة الروائز في دراسة الجماعات . مثال ذلك أن الأخطاء التي يقرنها التلاميذ في درس الإملاء يمكن أن تتخذ رايئاً تقاس به درجة تعميم .

الرائع

Sublime	في الفرنسية
Sublime	في الانكليزية
Sublimis	في اللاتينية

راعي منه روعاً فرع ، وراعي الشيء ريعاً فما زاد ، وراعي الأمر فلاناً أعجبه ، تقول : راعي جماله ، وراعي كلامه . والروعة المسحة من الجمال . وهي مشتملة في الأصل على معنى الفرع والإعجاب والنمو والزيادة . والرائع في اصطلاحنا ما جاوز الحد في نواحي الفن والأخلاق والفكر .

وكل أمر جاوز الحد ، فهو يدهشنا ، ويروعنا ، ويثير إعجابنا ، لأنه يشعركنا بالصراع المفجع بين وجودنا الواقعي ووجودنا المثالي .

زعم (كانت) أن الرائع والجميل متحدان في الجنس مختلفان في النوع ، فالجميل ما كان تاماً ومتناهيًا ، والرائع ما كان غير متناه . كالرائع الرياضي الذي لا يتناهي في الكم . والرائع الديناميكي الذي لا يتناهي في القوة . والجميل أيضاً مادلاً على الانسجام والتناسق ، والرائع مادلاً على الصراع بين الفكر والخيال . وحال المتصف بالروعة في ميدان الفن كحال المتصف بالتضحية والجود في ميدان الأخلاق ، كلاهما يجاوز الحدود المألوفة ، ويذهب إلى ما وراء الواقع .

أما الفلاسفة المتأخرون فأنهم لا يفرقون بين الرائع والجميل . بل يقولون إنها مترادفتان (غوبو ، سوريو) ؛ تقول : الصورة الرائعة ، أي الصورة الجميلة ، وتقول أيضاً المرأة الرائعة الجمال . أي الفاتنة الجمال .

الرابطة

Copule	في الفرنسية
Copula	في الانكليزية
Copula	في اللاتينية

الرابطة هي العلاقة أو الوصلة بين الشيئين ، وعند المنطقيين الشيء الدال على النسبة أي على الوقوع أو اللاوقوع المتفق عليه في القضية . وقد سمي الشيء الدال على النسبة رابطة لأنه يربط المحمول بالموضوع .

وقد تكون الرابطة لفظاً ظاهراً كما في اللغة اليونانية أو الفارسية أو الفرنسية أو تكون حركة إعرابية أو هيئة تركيبية كما في اللغة العربية . فإذا كانت لفظاً كانت زمانية كما في فعل كان وأمثاله ، وإذا كانت في صورة

الاسم كانت غير زمانية كما في قولنا : زيد هو قائم وإذا كانت حركة إعرابية أو هيئة تركيبية ، دلّت على الوجود زمانياً كان أو غير زمني كما في قولنا : زيد قائم .

واللغات مختلفة في استعمال الرابطة وجوباً وامتناعاً وجوازاً ، فاللغات اليونانية والفارسية والفرنسية مثلاً توجب ذكر الرابطة ، واللغة العربية تحذفها . وقد تطلق الرابطة على الفعل من جهة تعبيره عن وقوع النسبة بين حدود القضية كما في قولنا : اشترى زيد لعمره كتاباً . فزيد وعمره وكتاب حدود القضية ، واشترى رابطها الزمانية .

ويطلق لفظ الرابطة عند المحدثين على الجماعة مجتمعون على أمر يشتركون فيه ، يقال رابطة الأدباء ، ورابطة العلماء ، ورابطة المدرسين . الخ .

الربط

Association في الفرنسية

Association في الانكليزية

Associatio في اللاتينية

الربط إحداث علاقة بين مدركين لاقتراحهما في الذهن بسبب ما . فإذا كانت قيام العلاقة بين المدركات آتياً سمي الربط بتداعي الأفكار (Association des idées) ، أو بترباط الماني . وإذا كان منطقياً سمي بتناسق الأفكار ، (راجع : تداعي الأفكار) .

الرجوع

Retour في الفرنسية

Return في الانكليزية

الرجوع هو العود إلى ما كان عليه مكاناً أو صفةً أو حالاً . كالرجوع

إلى المكاتب أو الرجوع إلى الفقر أو الغنى ، أو الرجوع إلى الصحة أو المرض ، أو غيره من الصفات . أما الرجعة فهي الرجوع إلى الحياة بعد الموت . والرجعي هو المنسوب إلى الرجعة وعند المحدثين : من يذهب مذهب متلفه ولا يسائر الزمن . ومنه الرجعية أي الجري على مذهب السلف في الأفكار والعادات دون مسايرة التطور .

والرجوع الأبدي (*Retour éteruel*) نظرية رواقية خلاصتها أن الأشياء ترجع بعد انقضاء الآلاف من السنين إلى ما كانت عليه أولاً . ولهذه النظرية في تاريخ الفكر عدة أشكال : (١) شكل ديني كقول بعض الملل بالرجعة أي بالرجوع إلى الحياة بعد الموت (٢) وشكل فلسفي كما في مذهب هرتليطس ومذهب الرواقيين (٣) وشكل شعري كما في آراء (هين - Heine) و(دوستوفسكي - Dostoïevski) و(غويو - Guyau) و(نيتشه - Nietzsche) (٤) وشكل علمي كما في نظريات (بلانكي - Blanqui) و(ناجلي - Naegeli) و(لوبون - Le Bon) و(بكرل - Becquerel) . والرجوع الأبدي عند بعض الكتاب المعاصرين معنى أخلاقي ، لأنهم يقولون : إذا كانت كل لحظة من الحياة تعود إلى ما كانت عليه فرد ذلك إلى أنها أبدية ، فالحاضر رجوع إلى الماضي ، والمستقبل رجوع إلى الحاضر ، ولا حد ولا نهاية لهذا الرجوع المتعاقب .

والرجوع التاريخي (*Retour historique*) نظرية للفيلسوف الإيطالي (فيكو) جاء فيها أن التاريخ يعيد نفسه ، وأن الأحوال الحاضرة ليست سوى رجوع إلى الأحوال الماضية ، وكذلك أحوال المستقبل فهي رجوع إلى أحوال الحاضر ، وهكذا دواليك .

والرجوع إلى الماضي (Rétrospection) أيضاً هو النظر إلى وراء أي الذهاب من الحاضر إلى الماضي ، لا لتعليل الحاضر بالماضي فحسب ، بل لتفهم الماضي بالاستناد إلى الحاضر .

ويطلق لفظ الرجعي (Rétrograde) في أيامنا أيضاً على ما كان مضاداً لتقدم أي على كل مذهب يريد أن يرجع بالمجتمع إلى حالة سابقة أدنى من حالته الحاضرة .

الرحمة

Charité في الفرنسية

Charity في الانكليزية

Charitas , Caritas في اللاتينية

١ - الرحمة في اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضي التفضل والإحسان . وتطلق على إرادة إيصال الخير . وفرقوا بين الرحمة والرافة بقولهم إن الرحمة إيصال السرّة إلى المرء ، والرافة دفع المضرة عنه . والرحمة أيضاً هي الإيمان والنعمة والرزق ، والنصر ، والفتح ، والعافية ، والمودة ، والسعة ، والمغفرة ، والعصمة .

٢ - ويطلق لفظ الرحمة في اللاهوت المسيحي على أولى الفضائل الدينية وهي المحبة . والمقصود بالمحبة هنا أن تحب الله لذاته ، وأن تحب الأقربين في الله وبالله ، ولهذا المحبة الدينية صفة تميزها من كل ما عداها ، لأنها مضافة إلى محبته تعالى ، فلو لا حبك لله لما احببت قريبك كما تحب نفسك . ومعنى ذلك أنها لا تدل على أنواع معينة من الفعل أو أفعال محددة من السلوك ، بل تدل على المبدأ الروحي المحيط بالفضيلة ، فإذا كان للانسان كل الإيمان كما يقول بولس الرسول ولم يكن له محبة لم يكن شيئاً .

٣ — والرحمة عند بعض النظار المسلمين من صفات الذات ، لأن الله سبحانه أراد في الأزل أن يرحم عباده . وهي عند بعضهم الآخر من صفات الفعل ، بمعنى أن الله قادر على أن يعطي عبده ما لا يستحقه من الثوبة ، ويدفع عنه ما يستوجبه من العقوبة . لذلك قيل : إن الرحمة ترك عقوبة من يستحق العقوبة .

والله تعالى رحمن ورحيم . فالرحمن هو البالغ في الرحمة غايتها التي يقصر عنها كل من سواه ، والعاطف على جميع خلقه بالرزق لهم ، لا يزيد في رزق التقي بقواه ولا ينقص من رزق الفاجر بفجوره . والرحيم هو الرفيق بالمؤمنين خاصة ، يستر عليهم ذنوبهم في العاجل ، ويرحمهم في الآجل .

٤ — ويطلق لفظ الرحمة في الفلسفة الحديثة على الفضيلة المقابلة للعدالة .

ولهذا التقابل بينها وجهات :

أ — فإما أن تقسم الواجبات الأخلاقية قسمين : الأول يشمل واجبات الرحمة وهي إيجابية ، والثاني يشمل واجبات العدالة وهي سلبية . فالرحمة توجب فعل الخير والجود بالنفس في سبيل الآخرين ، على حين أن العدالة توجب اجتناب فعل الشر ، والامتناع عن التعدي على حقوق الآخرين . لذلك قيل إن واجبات العدالة ضيقة وواجبات الرحمة واسعة . فكل ما كان عدلاً كان مطابقاً لحق معترف به في القانون ، وكان من حق صاحبه أن يطالبك بتأديته . وكل رحمة كان قيامك به تفضلاً وإحساناً .

ب — وإما أن يكون التقابل بين الرحمة والعدالة كتقابل المبدأ والقاعدة . فالرحمة مبدأ أخلاقي عام أو مبدأ ذاتي ووجداني ، والعدالة قاعدة أخلاقية عملية موضوعية واجتماعية . ومعنى ذلك أن الرحمة والعدالة واجبان متحدان في الباطن مختلفان في الظاهر ، لأنه من الممكن أن يكون مبدأ الرحمة محرك الأفعال العادلة ، كما أنه من الممكن أن تكون العدالة وسيلة لتطبيق

شروط الرحمة وتحقيق غايتها . لقد قال (لينيز) : العادل رحيم ، وقال (انجر) : الرحمة خلاف الإحسان ، فمن كان محسناً وجواداً لمنفعة أو عوض أو إعجاب بالنفس لم يكن رحيماً .

الرد

Réplique في الفرنسية

Reply في الانكليزية

رده رداً أرجعه ، وردّه إليه أعاده ، ورد عليه كذا لم يقبله ، ورد عليه أجابه ، ورد إليه جوابه رَجَّعه وأرسله . والرد ما يرد به . ومنه في اصطلاحنا الرد على الاعتراض ، أو إخراج الشيء من الحكم العام ، أو استثناء الاستثناء .

الرديلة

Vice في الفرنسية

Vice في الانكليزية

Vitium في اللاتينية

الرديلة ضد الفضيلة ، وهي عادة فعمل الشر . وإذا كانت الفضيلة في الاعتدال كما يقول (أرسطو) فإن الرديلة في مجاوزة حد الاعتدال ، أي في اتباع الهوى ومخالفة العقل . وكما ندرك السعادة باتباع الفضائل فكذلك نساق إلى الشقاء باتباع الرذائل . والله سبحانه يحب الفضيلة ويكره الرديلة . قال (دوسال) : سبب شقائنا أن خوفنا من الرذائل أشد من حبنا للفضائل . وقال (لابروير) : تنشأ الرذائل عن فساد في القلب والعيوب عن خلل في المزاج . وقال (جانكافيتش) : نسبة الرديلة إلى الخطيئة كنسبة الهوى إلى الغضب .

الرسم

Description في الفرنسية

Description في الانكليزية

الرسم عند المنطقيين مقابل للحد، وهو قيمان : رسم تام ، ورسم ناقص . فالتمام ما يتركب من الجنس القريب والخاصة ، كتحريف الإنسان بالحيوان الضاحك . والناقص ما يكون بالخاصة وحدها ، أو بها وبالجنس البعيد ، كتحريف الإنسان بالضاحك ، أو بالجسم الضاحك أو بعرضيات تختص بجملةتها بحقيقة واحدة كقولنا في تعريف الإنسان إنه عاش على قدميه عريض الأظفار ، باذي البشرة ، مستقيم القامة ، ضحاك بالطبع (تعريفات الجرجاني) .

والرسم عند الأصوليين أخص من الحد ، لأنه قسم منه ، وعند الصوفية هو المادة والخلق وصفاته ، لأن الرسوم هي الآثار ، وكل ما سوى الله تعالى آثار ناشئة عن أفعاله .

ويرى فلاسفة (البوزرويال) أن تعريفات الأشياء قيمان الأول هو الحد المؤلف من الجنس القريب والفصل ، والثاني هو الرسم المؤلف من عرضيات تختص بالشيء وتعين على تمييزه من غيره . والحد أدق من الرسم .

الرضى والرضاء

Consentement في الفرنسية

Assent, Consent في الانكليزية

Consentio, Consensus في اللاتينية

الرضى كمال إرادة وجود الشيء . والفرق بين الرضى والرضاء أن الرضى هو المرادة ، والرضاء هو المرادة . والرضى أخص من الإرادة . وهو م (٢) .

قسمان : قسم يكون لكل مكلف ، وهو ما لا بد منه في الإيمان ، وحقيقة قبول ما يرد من الله من غير اعتراض على حكمه وتقديره . وقسم لا يكون إلا لأرباب المقامات ، وحقيقته ابتهاج القلب وسروره بالمقضي .

والرضى فوق التوكل لأنه مرادف للمعجزة . والرضوان بمعنى الرضى . والرضاء عند المعتزلة هو الإرادة ، وعند الأشاعرة ترك الاعتراض على ما قدره الله .

والرضاء هو القبول والتسليم تقول رضيه ورضي به اختاره وقبله ، وله درجات أدناها الظن وأعلاها اليقين . قال (مالبرانش) : ينبغي للمرء أن يسلم بالقول الذي يحده صحيحاً . لأنه إذا ثبتت له صحة القول وامتنع عن التصديق به شعر بقلق النفس وملامة العقل .

والرضاء هو المصادقة والموافقة ومنه قولهم الرضاء العام ، أو الرضاء الكلي بمعنى الإجماع والاتفاق . والرضاء أيضاً الموافقة على أمر أراده غيرك من غير اعتراض عليه ، كموافقة الوالد على زواج ولده ، تقول رضي الزواج له أي رآه أهلاً له بفوافق عليه . ومع ذلك فالرضاء أضعف من الإرادة والقرار والتصديق لأن المرء قد يرضى بالشيء المكروه تسليماً لاجاً وإرادة ، كمن أصابته مصيبة فيرضى بما قدر له ويقول : إنا لله وإنا إليه راجعون .

الرغبة

في الفرنسية Désir

في الانكليزية Desire

في اللاتينية Desiderum

رغب في الشيء حرص عليه وطمع فيه ، ورغب الشيء وفيه أراده ، ومنه الرغبة وهي النزوع التلقائي الداعي إلى غاية معلومة أو متخيلة . وتحت

كل رغبة نزعة ، كما ان تحت كل إرادة رغبة . ومعنى ذلك أن الرغبات مبنية على النزعات . والفرق بين الرغبة والنزعة أن الرغبة أخص من النزعة وأكثر تعقيداً منها .

والرغبة مقابلة للإرادة لأن الإرادة تقتضي عدة شروط وهي :

- ١ - تنسيق النزعات .
 - ٢ - التفريق بين الذات المدركة والشيء المدرك .
 - ٣ - الشعور بحدوى الفعل وإتاجيته .
 - ٤ - التفكير في الوسائل المؤدية إلى تحقيق الغايات .
- وجميع هذه الشروط غير متوافرة في الرغبة . فالرغبة إذن وسط بين النزوع والإرادة . قال (رينان) : « الرغبة هي المحرك الإلهي الأكبر لفاعلية الإنسان » . وكل رغبة فهي توهم ، إلا أننا لا ندرك بطلانها إلا بعد إشباعها . وقال (لافل) : إن من خواص الرغبة أن تعمل على خلق المستقبل لا أن تقتصر على الانجاء إليه ، وقال (ريكور) : اللذة المتخيلة تسمى رغبة والألم المتخيل يسمى خوفاً . وقال (رانسون) : إن اتصاف الرغبة بالتلقائية الطبيعية جوهر الفعل ومنبعه وأصله الأول .
- وكل أثر من آثار الإنسان فهو يتولد من رغبانه . حتى لقد قيل إن الإنسان باقة من الرغبات .

الرقابة

في الفرنسية Contrôle

في الانكليزية Control

الرقب الشيء لاحظته وحرسه وجفظه ، ورقب النجم رصده . والرقابة في اصطلاح الهدئين المراقبة ، وهي التحقق من تنفيذ الأمر على وجهه .

وتطلق أيضاً على عمل من يراقب الكتب أو الصحف قبل نشرها أو على تدخل الحكومة في سعر الصرف وتسمى رقابة الصرف (Contrôle des changes) .
وتطلق الرقابة في علم التحليل النفسي على تأثير الجانب الأعلى من الأنا في منع التصورات والمواقف المكبوتة من الرجوع إلى مسرح الشعور (Censure) .

الرقم

Chiffre في الفرنسية

Cipher في الانكليزية

الرقم في الأصل الكتابة والنقش والعلامة والختم ، وما يكتب على الثياب وغيرها من أثمان ، وفي علم الحساب رمز يمثل عدداً .

والأرقام العربية هي : 1 ، 2 ، 3 .. الخ . أما الأرقام الهندية فهي : ١ ، ٢ ، ٣ .. الخ . ولفظ شيفر (Chiffre) الفرنسي مشتق من لفظ الصفر العربي . والرقم عند بعض الفلاسفة هو الرمز الذي يعبر به عن بعض التصورات وتأويلاتها فكل شيء رقم أي علامة ترمز إلى شيء كوني أو أمر إلهي .

والرقم القياسي هو الرقم الذي يتفوق به المتباري على غيره في الألعاب تقول : ضرب الرقم القياسي في القفز العالي .

والأرقام القياسية في الاقتصاد هي الأرقام التي تقاس بها درجة التغيرات التي تطرأ على بعض الظواهر الاقتصادية ، كالأسعار ، والأجور ، ومقايير الانتاج ، وغيرها . تقول : الرقم القياسي في إنتاج السيارات . أي النتيجة الخارقة التي تفوق ما سبقها في هذا الميدان من الانتاج .

الرمز

Symbole في الفرنسية

Symbol في الانكليزية

Sumbolon وهو مشتق من اللفظ اليوناني :

الرمز في اللغة الإيماء والإشارة والعلامة . وله في اصطلاحنا عدة معان :

١- الرمز ما دل على غيره . وله وجهان : (الأول) دلالة المعاني المجردة على الأمور الحسية كدلالة الأعداد على الأشياء ، ودلالة الحروف على الكميات الجبرية . (والثاني) دلالة الأمور الحسية على المعاني المتصورة كدلالة الثعلب على الخداع ، والكلب على الوفاء ، والحرباء على الثقلب ، والفراشة على الطيش ، والصولجان على الملك ، والشعار على الدولة .

٢- ويطلق الرمز أيضاً على كل حد في سلسلة المجازات يمثل حداً مقابل له في سلسلة الحقائق ، وكل لفظ أخذ عن معناه وأطلق على آخر مجازاً فهو بمعنى ما رمز له .

٣- ويطلق الرمز أيضاً على علامة التعارف بين الأفراد المتسبين إلى جمعية سرية ، أو هيئة مخصوصة ، كرموز الماسونية ، أو إشارات المنظمات الثقافية والاجتماعية أو علامات الجيوش وغيرها .

والرمزي (Symbolique) هو المنسوب إلى الرمز كالكتابة الرمزية أو التمثيل الرمزي أو التفكير الرمزي ، وهو التفكير المبني على الصور الإيحائية خلافاً للتفكير المنطقي المبني على المعاني المجردة .

والرمزية (La symbolique) علم يبحث في أسرار الرموز المستعملة في بعض الديانات أو بعض الفرق الباطنية . والرمزية أيضاً لفظة الرموز ، وجبر المنطق (Logistique) .

ولطريقة الرمزية أو المذهب الرمزي (Symbolisme) عدة معانٍ (منها) استخدام الرموز للدلالة على الأوضاع الاجتماعية كدلالة ملابس القضاة والسفراء وأساتذة الجامعات وأفراد الجيش مع مراتبهم (ومنها) الرموز المستعملة في الحساب والجبر ، و (منها) تأويل العقائد ، أو المذاهب القديمة تأويلاً رمزياً ، على النحو الذي فعله أفلاطون وبعض فلاسفة العرب في لباس الحقائق الفلسفية ثوباً رمزياً (ومنها) مذهب من يقول ان العقل البشري لا يدرك إلا الرموز (ومنها) مذهب في الشعر يقول بالتعبير عن المعاني بالرمز والإيحاء ليدع للقاري نصيباً في تكميل الصور أو تقوية العاطفة بما يعزف إليها من توليد خياله .

الروح

Esprit	في الفرنسية
Spirit	في الانكليزية
Spiritus	في اللاتينية

الروح ما به حياة الأنفس ، وهو اسم للنفس لكون النفس بعض الروح ، أو لكونها مبدأ الحياة العضوية والانفعالية . وله في اصطلاحنا عدة معانٍ .

١ - الروح هو الريح المتردد في مخارق الانسان ومناقله . وهي عند قدماء الأطباء جسم بخاري لطيف يتولد من القلب وينشر بواسطة العروق الضواري في سائر أجزاء البدن ، ومنه الأرواح الحيوانية (Esprits animaux) عند ديكارت وأصحابه ، وهي أجزاء لطيفة من الدم تذهب من القلب إلى الدماغ ثم تنتشر منه بواسطة الأعصاب في سائر أجزاء البدن .

٢ - والروح مبدأ الحياة في البدن فإن من شرط حياته سريان الروح فيه كسريان ماء الورد في الورد .

٣- والروح مرادفة للنفس الفردية . ويرى بعض المتصوفة وعلماء اللاهوت أن هذه النفوس الفردية صور إلهية قادرة على الاتصال بالله . ومنه قولهم ان الملائكة ، والجن ، والنفوس الإنسانية الباقية بعد الموت ، أرواح مجردة .

٤- والروح هي الجوهر العاقل المدرك لذاته من حيث هي مبدءاً التصورات ، والمدرك للأشياء الخارجية من جهة ما هي مقابلة لذاته المدركة وهذا التقابل بين الذات المدركة والشيء المدرك أي بين (الأنا) و (اللاأنا) شائع في الفلسفة الحديثة وله وجوه :

(آ) الروح ما يقابل المادة . وهذا التقابل ظاهر في قولنا : الفكر مقابل لموضوعه . ووحدة الجوهر العاقل مقابلة لكثرة العناصر الداخلة في تركيب مدركاته .

(ب) والروح مقابلة للطبيعة . كمقابلة المبدأ الحدث لشيء الحادث ، أو مقابلة الحرية للضرورة ، أو مقابلة التفكير المنطقي للفاعلية التلقائية .

(ج) والروح مقابلة للبدن ، لأن الروح تمثل القوة العاقلة والبدن يمثل الفرائز الحيوانية . لذلك قيل إن للبدن شهوات مضادة لمنازع الروح .

٥- وإذا أطلق لفظ الروح على ما يقابل الحساسة دل على القوة المفكرة ، أي على القوة المستقلة عن الهوى . لذلك قيل إن الأرواح الضعيفة (Esprits faibles) هي العقول العاجزة عن التفكير الموضوعي المنظم ، أو العقول السريعة التأثر بالإيهام وقد يضيق مدلول هذا اللفظ فيطلق على إحدى صفات الفكر بدلاً من إطلاقه على وظيفته العامة ، كقولهم : الروح الفلسفية ، أو الروح الهندسية ، أو الروح الانتقادية .

٦- وروح الشيء نفسه ، فإذا أضيف لفظ الروح إلى الشيء دل على ماهيته وجوهره ، كقولنا روح المذهب الرواقي ، أو روح المذهب العقلي ، أو روح القانون ، أي معناه وحقيقته .

- ٧ - وقد يطلق لفظ الروح على الجزء الطيار للمادة بعد تقطيرها كقولنا روح الحجر ، ومنه المشروبات الروحية .
- ٨ - وللروح في القرآن الكريم عدة معان (الأول) ما به حياة البدن (والثاني) بمعنى الأمر (والثالث) بمعنى الوحي (والرابع) بمعنى القرآن (والخامس) بمعنى الرحمة (والسادس) بمعنى جبريل .
- ٩ - والروح الأعظم مظهر الذات الإلهية من حيث ربوبيتها ، وروح القدس عند المسيحيين أحد الأقانيم الثلاثة .
- ١٠ - والأرواح المتمردة أو الأرواح القوية (Esprits forts) هي الأرواح الغريبة أو الأرواح المعادية للمعائد الدينية ومنه قول (باسكال) : الإلحاد علامة الأرواح المتمردة ، وقول (لابروير) : هل تدري الأرواح المتمردة أننا لا نصفها بالقوة إلا تهكماً . الأرواح القوية هي الأرواح الضعيفة .
- ١١ - وقد اختلف العلماء في النفس والروح ، فقال فريق : هما متغايران ، لأن النفس بعض الروح ، وقال فريق : هما شيء واحد ، لأننا نعتبر عن النفس بالروح وبالعكس ، وهذا القول في نظرنا هو الحق .

الروح (علم)

Spiritisme	في الفرنسية
Spiritism	في الانكليزية

وهو مذهب من يرى أن الروح تبقى بعد الموت على صورة جسم بخاري لطيف لا يرى بالعين بل يظهر بتأثير الوسطاء في ظروف خاصة .

والفرق بين علم الروح والمذهب الروحاني (Spiritualisme) :

١ - إن علم الروح لا يبحث إلا في أرواح الأموات .

٢ - وإنه يبني نظرياته على التجربة لا على الاستدلال .

٣ - وإنه يلبس الروح ثوباً مادياً يسمى بالنعشاء البخاري لا يرى إلا في ظروف خاصة .

٤ - وأنه يعزو إلى الروح تأثيراً مادياً كتأثيرها في تحريك الأجسام .
على حين أن المذهب الروحاني لا يشتمل على شيء من ذلك .

والفرق بين علم الروح وعلم ما بعد الطبيعة ، ان علم ما بعد الطبيعة يحاول أن يفسر الظواهر التي يتكلم عليها علماء الروح بتأثير قوى أعلى من قوى النفس الانسانية ، على حين أن علم الروح يحاول تفسيرها بتأثير أرواح الأموات في العالم المادي .

الروحاني (المذهب)

Spiritualisme في الفرنسية

Spiritualism في الانكليزية

١ - المذهب الروحاني نقيض المذهب المادي . وهو القول بروحانية النفس واستقلالها عن البدن ، فكل مذهب يرى أن الانسان مؤلف من روح وبدن فهو مذهب روحاني .

٢ - والمذهب الروحاني في علم النفس مذهب من يرى أن التصورات والظواهر العقلية والأفعال الإرادية لا تملل بالظواهر العضوية .

٣ - والمذهب الروحاني في فلسفة الأخلاق وعلم الاجتماع مذهب من يرى أن الفرد والمجتمع يهدفان إلى غايتين : إحداها متعلقة بالحياة الحيوانية أو المادية ، والأخرى متعلقة بالحياة الروحية المحضة . وهاتان الغايتان متعارضتان .

٤ - والمذهب الروحاني في علم الوجود العام (الانطولوجيا - Antologie) مذهب من يرى أن في الوجود جوهرين متميزين : أحدهما روحي ومن صفاته

الذاتية الفكر والحرية، والآخر مادي ومن صفاته الذاتية الامتداد والحركة .
ومن نتائج هذا المذهب : (١) القول ببقاء النفس بعد الموت (٢) والقول
بوجود الله (٣) والقول بتقديم القيمة الروحية أو المعنوية على القيم المادية .
٥ - ويطلق المذهب الروحاني أيضاً على القول إن الروح جوهر
الوجود ، وإن حقيقة كل شيء ترجع إلى الروح السارية فيه .
٦ - وقد يطلق المذهب الروحاني أخيراً على علم الروح نفسه (راجع
لفظ علم الروح) . والروحي والروحاني بمعنى ما مترادفان .

الروحي

Spirituel	في الفرنسية
Spiritual	في الانكليزية
Spiritualis أو	في اللاتينية
Spiritualis	

١ - الروحي هو المنسوب إلى الروح وهو مقابل للمادي والجسماني
والبدني . فكل ما كان مادياً أو نباتياً أو حيوانياً لم يكن روحياً ، وعلى
ذلك فالحياة الفكرية حياة روحية ، وهي مقابلة للحياة المادية . ومن قبيل
ذلك قولهم : يجب أن تكون القيم المادية خاضعة للقيم الروحية .
٢ - والروحي أيضاً هو المنسوب إلى الأمور الدينية والصوفية ، ومنه
التأريخ الروحية والاتجاهات الروحية .

٣ - والروحي أخيراً ما يقابل الزمني (temporel) أي المتعلق بالحياة
الدنيوية لا الحياة المادية والمصالح الدنيوية ، ومنه السلطة الروحية ، والسلطة
الزمنية . قال (أوغوست كومت) : إن النظام الوضعي يزيد في اتصاف
الحكومة بالصفات الروحية ، ويقلل من اتصافها بالصفات الزمنية .

الرؤية

Scepticisme في الفرنسية

Scepticism في الانكليزية

Skeptikos وهو مشتق من لفظ

اليوناني ومعناه التفكير الذي يلاحظ

الأشياء ويمتنعها وينظر فيها

الريب في اللغة الظن والشك تقول رابه الأمر جعله شاكاً ولرتاب فيه وبه شك .

والرؤية مذهب الريب ، أي مذهب من ينهج طريق الشك في علمه وعمله متردداً أبداً بين الإثبات والتفي .

وقد تكون الرؤية مطلقة أو تكون نسبية . فإذا كانت مطلقة أوجبت على المرء أن يشك في كل شيء ، وأن يتوقف عن الحكم لأنه عاجز عن الوصول إلى اليقين . وإذا كانت نسبية أوجبت على المرء أن يشك في بعض الأشياء دون بعض كالرؤية الفلسفية ، أو الرؤية الأخلاقية أو الرؤية الدينية . فإن بعض الناس يرتابون في الدين والأخلاق ويؤمنون بالعلم ، أو يشكون في القيم الروحية ويؤمنون بالقيم المادية وبالعكس .

وقد تطلق الرؤية على طريقة من يتربا بالشك في الحكم على بعض الحقائق الجزئية ويكون موقفه العقلي ازاءها موقف الارتياب والتهمة والظن . والريبي هو المنسوب إلى الريب تقول : هذا الرجل ريبي أي متشكك في الأمور ، وهذه النتيجة ريبية أي ضعيفة لا يمكن الوثوق بها .

ويطلق (كانت) اصطلاح التصورات الريبية على الطريقة التي تثبت بها أن قبول أحد الرأيين المتعارضين يفضي إلى التناقض كاثباتنا أن العالم قديم أو حادث أو إثباتنا أن العالم متناه أو غير متناه ، وهو ما يسمى بتناقضات العقل

Antinomies de la raison

الرياضة (العلوم)

Mathématiques في الفرنسية

Mathematics في الانكليزية

يطلق هذا الاسم على الحساب والجبر والهندسة ونحوها ، وموضوعها السكم . فاذا كان السكم متصلاً كالاتداد ، سمي العلم الذي يبحث فيه بعلم الهندسة . وإذا كان منفصلاً كالعدد ، سمي العلم الذي يبحث فيه بعلم العدد وهو يشمل الحساب والجبر .

ويطلق اصطلاح الرياضيات الكلية (Mathématiques universelles) على الطريقة التي لا تقتصر إلى المادة في تفسير كل ما تناوله من أمور متصلة بالترتيب والقياس ، وذلك على النحو الذي فعله (ديكارت) في تفسيره كل شيء بالاتداد والحركة . وقد سميت طريقته هذه بالرياضيات الكلية لأنها تجعل العلوم الطبيعية جزءاً من الرياضيات .

ويطلق لفظ الرياضي على العالم بالرياضيات أو على كل منهج شبيه بالمنهج الرياضي تقول الاستدلال الرياضي ، والعقل الرياضي ، والطريقة الرياضية ، وهي طريقة الاستنتاج الشرطي المطبقة في العلوم المختلفة .

مجلد صلب



أدب الفقهاء

- ٦ -

موضوعاته وأغراضه :

تلك وجوه وممالم من أدب الفقهاء روعي فيها الناحية التاريخية والجغرافية وتنوع الاختصاص في أصحاب هذا الأدب إذ كان وصف الفقهاء كما قلنا يطلق على مختلف طبقات أهل العلم وخصوصاً في هذا السياق من النقد الأدبي . ونحن نشعر أننا قد اختصرنا الكلام اختصاراً شديداً فيما يقتضيه العرض التاريخي والتقسيم الجغرافي ، للامح هذا الأدب والتعريف برجاله ، ولكننا مع ذلك قد قاربنا ما يلتزمه مؤرخو الأدب العربي على العموم من الوقوف عند نهاية العصر العباسي في عملية التأريخ ، وإفراد الأدب المغربي والأندلسي بالذكر ، مراعاةً لأصحاب النظرية الإقليمية في الأدب الذين يقولون بتأثير العامل الجغرافي في الأعمال الأدبية ، أو نظراً فقط لبُعد الإقليم المغربي وتأخر وجود أدبه عن أدب المشرق . وعلى كل حال فاعتقادنا أننا قد أعطينا أمثلة حية من أدب فقهاء العصور الأدبية والأقاليم التي يُعنى بها مؤرخو أدبنا العربي ، وهي من حيث الكم لا تقل عما يعطيه هؤلاء المؤرخون من أمثلة الأدب غير الفقهاء من كبار الشعراء ، ومن حيث الكيف على ما وُصفنا في كل مثال عند عرضه .

فلنتلّق نظرة على موضوعات هذا الأدب التي سبق أن عدّناها عدداً إجمالياً في صدر هذا البحث ، لنقول كلمة في كل موضوع منها ، ولنعطى

مزيداً من الأمثلة على ما تقدم ذكره من بعضها ، غير مصنف ولا مَنسوق في الباب الذي يخصه ، كما أن كثيراً من الأسماء التي لم يرد ذكرها في القسم التاريخي المار ، إنما يمكن استيعابها في هذا القسم الموضوعي بطريقة تعدد الأمثلة واختيار الشاهد ، وهكذا نكون قد قدمنا أدب الفقهاء مرتين ، قدمناه لمن يُعنى بالناحية التاريخية في تراجم أعلامه مرتبة بحسب السنين ، وتقديمه لمن يُعنى بالناحية الموضوعية في فصول وأبواب تنتظم الأغراض والفنون التي تناولها الفقهاء في شعرهم ، والتي تعطينا نماذج من أدبهم الغض وفي كل موضوع ، ليسهل أمر مقارنتها مع أدب غيرهم على من يريد ذلك ثم إننا في هذا التقديم الثاني قد تتجاوز الحد التاريخي الذي وقفنا عنده إلى ما بعده من أزمنة وأشخاص ، فنذكر نماذج وأسماء من العصور المتأخرة حتى عهد ما قبل النهضة الحديثة ، ولربما تجاوزناه أيضاً رغبةً في ربط الحاضر بالماضي وإعطاء صورة كاملة في الموضوع الذي نعرض له ، والحديث شجون كما يقولون .

شعر العاطفة والوجدان :

ويدخل فيه الغزل والنسيب . وإنما لم نعيّر بها لأنها في شعر الفقهاء يتميزان غالباً بشيء من التحفظ الذي يقتضيه وقار العلم ، وهو تحفظ كثيراً ما بعث أصحابنا الفقهاء على اصطناع الأساليب الرمزية والاهتمام بالصفات المعنوية ، فصار غزلهم بذلك قلما يشبه غزل الشعراء الذي تغلب عليه الأوصاف الحسية وينرق في المادية حتى يكون أدعى إلى الفجور والاستهزاء ، وبكل وجه فهناك آفاق واسعة من الشعر الوجداني نظم فيها الفقهاء ، ليس الغزل إلا جانباً واحداً من جوانبها العديدة ، فحمله على الشعر الوجداني أولى من حمل هذا على الغزل .

ونفتتح هذا الباب بقول ابن أبي مُليكة فيما هو من معنى قول شوقي
(الحياة الحب والحب الحياة) :

من عاش في الدنيا بغير حبيب فحياته فيها حياة غريب
ما تنظر العينان أحسنَ منظرًا من طالب إلفًا ومن مطلوب
ما كان في حور الجنان لآدم لو لم تكن حواء ؛ من مرغوب
قد كان في الفردوس يشكو وحشة فيها ، ولم يأنس بغير حبيب

نسب هذه الأبيات إلى ابن أبي مليكة الراغب الأصهباني في محاضراته ،
وهي حرية أن تكون أم الباب في هذا المعنى نظراً لمكانة قائمها ، فانه من
فقهاء التابعين ، وقضاة المسلمين - كان يلي قضاء الطائف لابن الزبير -
ونظراً لما عبرت عنه من كون الحياة بغير حبيب غربة ، فالنحلي القلب من
نوازع الحب كالغريب الذي لا يجد رفيقاً ولا صديقاً يأنس به ويشاطره
أفراحه وأراحه ، فيالوحشة وقلق حياته ! وبذلك كان منظر الإلفين
أو قل الحبيين أحسنَ منظر تقع عليه العين ، فما السماء بقرها ونجومها ،
والأرض برياضها وحياضها ، والشروق بسحره وجماله ، والغروب بروعته
وجلاله ، وكل شيء منها كان حسناً جميلاً ، إلا انعكاس ذلك المنظر الذي
لا يحلو في العين شيء يبدونه ، ولا يبدو فيما يبدو به من حسن وجمال إلا
لأن المحبين خلعوا عليه تلك الخلّة ، وزافوه بذلك الخيشي . وابن أبي مليكة
يفرّغ الجنة من جميع الرغائب ، وهي الجنة حافلة بما تصبو إليه النفس
ويعمل إليه القلب - إذا لم تكن فيها حواء تبادل آدم حباً بحب ، وتقابل
شعور الإنس والمطف منه بشله ، حتى الحور العين لا تدخل تلك المداخل
ولا تملأ ذلك الفراغ ، وهو معنى بديع لم يسبق إليه ، وفيه طمأنينة وسكينة
لعمائلنا ورفيقاتنا من الجنس اللطيف اللائي يتبرعن كثيرًا بهؤلاء الحور
العين ويستوحشن من مشاركتهن لهن في أزواجهن في الجنة ، فهذا إشاعر

فقيه يبين أن لاجمال الحور العين ، وهو جمال ضرب جميع الأرقام القياسية في هذا الصدد ، ولا شيء مما في الجنة من المتعريات ، بقادر على أن يصرف الأحباب عن أحبابهم وبخاصة الرجل عن شريكته في الحياة الأولى ، لأن ما بينها أسمى وأعلى من كل ذلك ، إنه رباط روحي وامتزاج قلبي ، بدأ منذ كنا منجذبتين في الطين ، وما زال ينمو ويقوى ويجذب هذا نحو هذه ، حتى اندمج كل منهما في الآخر وأصبحا ذاتاً واحدة تجر وراءها من الذكريات بقدر ما اشتبكت به حياتها الماضية من العلاقات ، فكيف وأشي للهور العين بهذا التجاوب وما فيه من متاع ؟

إننا لهذه المعاني الجميلة التي تضمنتها هذه الأبيات ، ولتقدمها زمناً باعتبار أن قائلها من أهل الصدر الأول ، قلنا إنها حرية أن تكون أم الباب في شعر الغزل والنسيب ، وما أشبهها بأبيات ابن الرومي السائرة في حب الوطن التي يقول فيها (ولي وطن آليت أن لا أسيعه) فكما بقيت هذه مغرّة الشعر العربي في معناها ، كذلك يحق لأبيات ابن أبي مليكة أن تكون واسطة العقد في بابها ، ولا ننس مع ذلك أن صاحبها فقيه .

ولأبي بكر بن عبد الرحمن الزهرري ، وهو من رجال الرواية والحديث :

ولما زلنا منزلاً طلّته الندى أنيقاً وبستاناً من الشور حالياً

أجدّ لنا طيب الزمان وحسنه مئى ، فتمنينا فكنت الأمانيا

هذان البيتان من أحسن ما قيل في تمجي لقاء الحبيب عند ما تجلو الطبيعة محاسنها ، ويروق المكان ويطيب المجلس ، فلا يكدر سرور الحب بذلك ، ولا تقر عينه بما يرى ، حتى يحضر حبيبه ويضيفي من روحه وجماله على تلك المجالي ، ما يجعلها تحلّ من نفسه محلّ الرضى والقبول ، وإلا فإن الجنة ونعيمها على ما مرّ آنفاً لا يحلو منها شيء بدون مشاركة الحبيب . ولذلك كأن وجوده في مثل هذه الحال أقصى الأماني كما عبّر عنه هذان البيتان أرق تمييز .

ولا يفوتنا أن نقول إنها من شعر الحماسة ، ولا يختار أبو تمام لديوانه هذا إلا ما كان غاية في حسن أسلوبه ومعناه .

ومن الشعر العاطفي المجرّد قول أبي بكر الشبلي من أكابر الصّوفية :

رُبَّ ورقاء هتوف في الضحى ذاتِ شجورٍ صدحت في في
ذكرتْ إلفاً وعيشاً سالفاً فبكت حزناً فهاجت حزني
فبكائي ربما أرقها وبكائها ربما أرقني
ولقد تشكو فما أفهمها ولقد أشكو فما تفهمني
غيرَ أني بالجوى أعرفها وهي أيضاً بالجوى تعرفني
أثرها بالبكى مولعةً أم سقاها الين ما جرّعني

وهي مقطعة تكاد تسيل رقة وعذوبة ، فما شئت من حسن التقسيم ورد العجز على الصدر ، ومن جمال الأداء لهذا التداعي بينه وبين الحماسة الشجية ، وتشابه حاله وحالها في الشوق إلى الحبيب والبكاء بعده ، إلى قوة التخيل الذي جعله يمتقد أنها تحس بحرقة وجواه ، كما يحس هو بجواها وحرقتها ، وإن لم يكن الأمر كذلك فليم هذا البكاء المرّ ؟ هل هو ولوعٌ فقط أم هو في الواقع شعور بالين وفرقة الحبيب مثل شعوره هو بذلك الذي هاج حزنه وبكاء ؟ الحقيقة ان القطعة معبرة أحسن من هذا الذي قلناه في شرحها ، وأنها في غنى عن كل تفسير ، فهي بشكها ومضمونها قد استولت على الغاية من جمال الصياغة وحسن البيان .

ومن لطيف الغزل قول القاضي عياض :

رأتُ قمرَ السماء فأذهكرتني ليلالي وصلها بالرفقتين
كلانا ناظر قمرًا ولكن رأيتُ بعينها ورأتُ بعيني

لهذين البيتين شهرة كبيرة بين الأدباء ، وهما وإن لم يعبرا عن عاطفة مشبوبة ولا عن شعور عميق ، فقد تضمنتا صنعة بيانية عجيبة مبنية على خيال بارع ، جعلتها يمثلان نوعاً فريداً من الرمزية في الأدب العربي ، وذلك هو سبب الشهرة التي حظيا بها حتى ادعاهما كثير من الأدباء . (فقلوه كلانا ناظر قمر) هو أعم من أن يراد به قمر سماء ولذلك عقبه بما يفيد أن هناك قمرين ، المحبوبة الشبيهة بالقمر ، والقمر الحقيقي الذي هو قمر السماء ، لكنه يرى أن المحبوبة هي القمر الحقيقي فلذلك كان ينظر إليها بعينها هي التي تنظر إلى قمر السماء ، وهذا عنده هو القمر المجازي ، فلذلك جعل المحبوبة تنظر إليه بعينه هو التي ينظر إليها . وذلك هو قوله في الأول (ولكن رأيت بعينها) وفي الثاني (ورأت بعيني) ولا شك أن تخيله هذا هو من إغراقه في هوى المحبوبة بحيث جعلها هي التي يحق أن يشبه بها القمر ، ثم كان صَوَّغَ هذا المعنى في بيتين اثنين من الشعر : منتهى البراعة والمقدرة .

ومن بليغ الشعر في الرقة والنحول قول محمد بن عبد الكريم الفيندلاوي الفاسي المعروف بابن الككتاني ، أحد مشائخ محيي الدين بن عربي :

وما أبق الهوى والشوق مني سوى نفسٍ تردّد في خيال
خفيت عن النية أن تراني كأن الروح مني في محال

ولكي تتبين فضل هذين البيتين في معناهما ، علينا أن نقارنهما بقول المتنبي في ذلك :

كني بجسمي منحولاً أني رجل لولا مخاطبتي إياك لم ترني

فانه أثبت لنفسه جسماً وكونه رجلاً يخاطب صاحبه ، في حين أن صاحبنا لم يبق منه إلا نفس متردد في خيال ، ثم إن المتنبي جعل صاحبه يراه ، وأما صاحبنا فقد خفي حتى عن الموت أن يراه وجعل روحه كأنها في محال ، فين الشعرين بَوْنٌ بعيد .

والشيخ محيي الدين من أعظم شعراء الوجد والغرام من الفقهاء والصوفية ،
وله ديوان سماه ترجمان الأشواق فيه كل معنى بديع من شعر الغزل والنسب
والحب الإلهي ، ونقتصر من قوله على هذه الأمثلة المختارة بجمعنا :

مرضي من مريضة الأجفان	عللاني بذكرها عللاني
هفت الورق في الرياض وناحت	شجوة هذا الحمام مما شجاني
بأبي طفلة لموب تهسدي	من بنات الخلدور بين الغواني
طلعت في العيان شمساً فلما	أفلت أشرقت بأفق جتاني
يا طولاً برامة دارسات	كم حوت من كواعب وحسان
بأبي ثم بي غزال ريب	يرتعي بين أضلي في أمان
ما عليه من نارها ؛ فهو نور	هكذا الثور 'مخيد' النيران

وله على طريقة ميار :

واحربا من كبدي واحربا	واطربا من خلدي واطربا
في كبدي نار جوى محرقة	في خلدي بدر دجا قد غربا
يا مبسماً أحييت منه الحببا	ويا رطاباً ذقت منه الضربا
يا قرأ في شفق من خفر	بخده ، لاح لنا منتقبا
لو انه يسفير عن برقه	كان عذاباً ، فلهذا احتجبا

وله أيضاً ، والآيات الثلاثة الأخيرة هي مما شرتق وغرب من شعره :

ألا يا حمامات الأراكمة والبان	ترققن لا تضعفن بالشجوا شجاني
ترققن لا تطهرن بالشوح والبكا	خفي صباقي ومكنون أحراني
أطارحها عند الأصيل وبالضحى	بركة مشتاق وأنة هيئات
ومن تحب الأشياء ظلي مبرقع	يشير بمذتاب ويومي بأجفان
ومرعا ما بين الترائب والحشا	وياحب من روضة وسط نيران
لقد صار قلبي قابلاً كل صورة	فرعى الغيزلان ودبر رهبان

وبيت لأوثان وكعبة طائف وألواح تورا ومصحف قرآن
أدين بدين الحب أنى توجهت ركائبه ، فالحب ديني وإيماني
تعطينا هذه النماذج على اقتضاها فكرة عن شاعرية الشيخ الأكبر ، خاصة
في موضوع الموجد والأشواق ، فهو شاعر واسع الأفق متفتح الذهن ،
يزاوج بين النزعتين الحسية والمنوية ، ويشير في خفاء إلى مرامه ولكنه
لا يرمرز ولا يُغمض ، ومن ثم كانت أغراضه مفهومة حتى انه لمؤاخذة
بها عند من لا يقبلون هواده في ميدان التشريع . ونحن نقبل كلامه على
أنه من طموح الشمس الشاعرة وبسطتها وتحليقها في سماء المعرفة ونشداها
للكمال . وقد قال إبراهيم عليه السلام (رب أرني كيف تحيي الموتى)
وقال موسى صلوات الله عليه (رب أرني أنظر إليك) وقال سيدنا محمد (ﷺ)
« نحن أحق بالشك من إبراهيم » فكيف بنا معشر المحجوبين عن حكمة
الخلق وسر الوجود لا نتطلع ولا نستفهم ؟ نعم قد يزل الواحد منا فيسبق
لسانه إلى ما فيه مؤاخذة عليه ، لأننا غير معصومين ، وهل كان
الغفران إلا للزلل ؟

وما أرق كلام صاحبنا في القطعة الأولى ، وألطف صفته لحبه بالمرض ،
ولحيثته بمرضه الأجفان متوخياً في ذلك هذا الجناس الخفيف الذي لا تكلف
فيه ، ثم محاورته بعد ذلك لرفيقه ، وصفته للحمام طائراً ونائماً في
الرياض ، مثيراً لشجته مهيجاً لحزنه ، مما جعله يعود لذكر الحبيبة وتقديتها
بأسه على عادة العرب في إظهار شعورهم نحو من يحبون ، وما أن جدد
وصفها في رشاقة وتجنب بما تعود الشعراء أن يصفوا به الحبايب حتى غلبت
عليه نزعتة المنوية فأثنى في البيت الرابع بما يفهم منه أنه يريد الحقيقة
العليا ملجأ إلى رؤيا الخليل للشمس بازغة ثم آفلة ، ولكنه لم يكن
متعرقاً بل واصفاً ، لأن شاهد الرسالة على المطلوب قائم معه ، فلذلك

لم يكن غروب الشمس عنده نهايةً وعلامة تقصص ، بل بداية لتجلي واستمراراً للاشراق الذي هو عين الكمال . وبقى الحال بصاحبنا فيهم بين أطلال الأحبة ويفتني في ذات محبوه فلا يشعر إلا وهو يفديه بأبيه مرة ثانية ، ثم بنفسه ويجد حقيقة حبه بين جوانحه وأضلعه المتأججة بنار الشوق والغرام برداً وسلاماً كما كانت نار النمرود على إبراهيم . لا . بل انه ليجد لها نوراً محمداً للنيران ، موحياً السكينة والاطمئنان فيأنس ونأنس معه ، لأننا لا غلغلك ، وقد خاطبنا أولاً بما هو من طبيعتنا ويفترق حسبي رقيق إلا أن نصحبته في رحلته التي انتهت بنا معه إلى هذا الجو من المعاني السامية ، فإذا نحن قد أحسسنا بما أحس أو بعض ما أحس ، وأشرق باطننا بنور الإيمان واليقين .

ويطول الأمر لو تتبعنا أغراضه في القطعتين الثانية والثالثة ، وحللنا عناصر شاعريته فيها ، وإنما لا بد أن نشير إلى هذا المعنى الإشاري البارع الذي تضمنته البيت الخامس من القطعة الثانية ، وهو الذي يملأ احتجاب المحبوب بالشفقة على المحبين من بهر الكافحة الذي لا تحمليه بشيتهم الضعيفة وهو يرمز بذلك إلى قوله تعالى ليكليمه موسى لما سأله الرؤية : (انك لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ، فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا) وقد مهد له بالبيت الرابع الذي لا كفاء له في الجمال ، فجاء متمكناً من موضعه ، منسجماً مع ما قبله غاية الانسجام . كذلك نشير إلى اللمحة الشعرية الرائعة التي اشتمل عليها البيت الخامس من القطعة الثالثة ، وقد عبر عنها بصورة أخرى في البيت السابع من القطعة الأولى وعلقنا عليها بما فيه الكفاية . أما الأبيات الثلاثة الأخيرة من القطعة الثالثة فانها أشهر من أن تدرّف ، وقد ترجمت إلى كل اللغات

الحية من شرقية وغربية ، وهي تدل على روح إنسانية عالية تحتضن سائر العوالم بالحب الذي لا ينضب معينه ، ولا يُمنع من ورده أحد .

وغير خفي أن هذه الالتفاتات الروحية الجميلة التي يمتاز بها شعر القوم تجعل له قيمة يفوق بها شعر كبار الشعراء ، وترشحه لأن يكون أدباً إنسانياً عالمياً ، وبالفعل فإن ما نُقِل منه إلى اللغات الأجنبية أكثر مما نقل من شعر الشعراء الآخرين . ولو لم يكن له من ميزة إلا هذه لكان جديراً أن ينظر إليه بعين الإجلال والإكبار ، كيف وهو في الصنعة الشعرية أيضاً لا يقصر عن شعر فحول الشعراء كما رأينا ؟

ويذكرنا الشيخ محيي الدين بسلطان العاشقين عمر بن الفارص ، ذاك الشاعر الملوثة ، الذي تغنى بالحب الإلهي ما شاء له الولته ، وتفنن في معانيه وتعمق أسرارهِ حتى صار علماً بين الشعراء بشعره الوجداني الرفيع ومقاصده العليا التي يهيم بها أرباب القلوب ، وتجمعهم يحفلون بديوانه أشد الحفل ولا يعدلون به ديوان شاعر من شعراء العربية . ولاشهر شعره وديوانه فانا نكتفي بنموذج واحد منه وهو أبيات مختارة من قصيدته الجميلة الرقيقة ، قال :

أنا القنيلُ بلا إثمٍ ولا حرج	ما بينَ مُعتَرَكِ الأحداقِ والمُتهجِّجِ
عيناي من حُسنِ ذلكِ المنظرِ البهيجِ	ودُعَّتْ قُبُلَ الهوى رُوحِي لما نظرتُ
شوقاً إليك وقلبٌ بالغرامِ شجِجِ	لله أجفانُ عَيْنِ فِكْ سَاهِرَة
ولا غرامُ بهِ الأشوائِ لم تهجِجِ	لا كان وجدٌ بهِ الآفاقُ جامدةً
أوفى مُحِبٍّ بما يُرضيكِ مُبتَهجِجِ	عَذِيبٌ بِمَاشَتْ غَيْرَ البُعدِ عنكَ تَجدِجِ
لا خيرَ في الحُبِّ إن أبقي على النهجِ	وَمُخَذِّبِةً ما أبقيتَ من رَمَقِ

مَنْ لِي بِاتِّلَافِ رُوحِي فِي هَوَى رَشَا مُحَلِّوِ السَّمَائِلِ بِالْأَشْفَاسِ مُتَمَزَجِ
مَنْ مَاتَ فِيهِ غَرَامًا عَاشَ مُرْتَقِيًا مَا بَيْنَ أَهْلِ الْهَوَى فِي أَرْفَعِ الدَّرَجِ
رَاهُ إِنْ غَبَ عَنِّي كُلُّ جَارِحَةٍ فِي كُلِّ مَعْنَى لَطِيفٍ رَائِقِ بِهِجِ
فِي نِعْمَةِ الْعُودِ وَالذَّبَابِ الرَّخِيمِ إِذَا تَأَلَّفَا بَيْنَ الْخَانِ مِنَ الْهَزَجِ
وَفِي مَسَارِحِ غَيْرِ لَانَ الْجَمَائِلِ ؛ فِي بَرْدِ الْأَصَابِلِ وَالْأَصْبَاحِ فِي الْبَلَجِ
وَفِي مَسَاقِطِ أُنْدَاءِ الْغَنَامِ عَلَى بِسَاطِ تَوَرُّ مِنَ الْأَزْهَارِ مُنْتَسِجِ
وَفِي مَسَاحِبِ أَذْيَالِ النَّسِيمِ إِذَا أَهْدَى إِلَيَّ مُحَسِّيرًا أَطِيبَ الْأَرَجِ
وَفِي الشَّامِيِّ تَعَرَّ الْكَأْسِ مُرْتَشِفًا رَيْفَ الْمُدَامَةِ فِي مُسْتَنْزَمٍ قَرَجِ

إن هذه الأبيات وحدها كافية لإظهارنا على شاعرية ابن الفارض ورقة معانيه ولطف تعبيره والأجواء الروحية التي يخلق فيها ، فلم يكن القوم محايين له لما يَبْهَوُّوه مكان الصدارة بين الناطقين بلسانهم المعبرين عن حالتهم . وانه فوق ذلك تخلق أن يحتل مقاماً رفيعاً بين الشعراء الوجدانيين في الأدب العالمي ، لو أُتيح لشعره ترجمة وافية بأغراضه إلى اللغات الحية المقروءة في جميع أنحاء المعمور .

وهذا لون آخر من شعر القوم ، وهو قصيدة للشيخ عبد الله بن القاسم الشهرزوري المنعوت بالمرتضى ، يصف فيها رحلة له في عالم الغيب طلباً للحقيقة الربانية أولها :

نَعَتْ نَارَهُمْ وَقَدْ عَسَسَ الْيَسِيلُ وَمَلَّ الْحَادِي وَحَارَ الدَّلِيلُ
فَتَأَمَّلْتُهَا وَفَكَّرِي مِنَ الْبَيْسِنِ عَلِيلُ وَلَحِظْتُ عَيْنِي كَلِيلُ
وَفُؤَادِي ذَاكَ الْفُؤَادُ الْمُعْنَى وَغَرَامِي ذَاكَ الْغَرَامُ الدَّخِيلُ
هَمْ قَابَلْتُهَا وَقَلْتُ لَصَحْبِي هَذِهِ النَّارُ نَارُ لَيْلِي فَمِيلُوا
فَرَمَوْا نَحْوَهَا لِحَاطًا صَحِيحًا تَرَفَعَاتِ خَوَاسِئًا وَهِيَ مُحُولُ

والقصيدة طويلة أثبتتها ابن خلكان بكاملها في وفيات الأعيان وأثنى عليها ، وكذلك أوردتها العاملي في الشكوك ، ومن المهم الوقوف عليها فانها من عيون الشعر الرّمزي في العربية .

وفي الباب شعر كثير لأبي مَدَّين والجلي والشتري والبكري والتابلي والبرعي وابن وفاء وحسين بن عبد الشكور والحرّاق وسواهم ، مما يطول المقام بقتبه ، ولكن لا بد أن تقدم ولو مثلاً واحداً للحرق باعتبار أنه مغربي ، قلما يُعرَف شعره في المشرق مع أنه صاحب ذوق سليم وصنعة محكمة . وليكن ذلك المثال هو الرائية التي ضمّنها قول المجنون :

أماطتُ عن محاسنها الحمارا	ففادرتِ العقولَ بها حيارى
وبثتُ في صميم القلب شوقاً	توقّدَ منه كلُّ الجسم ناراً
وألقت فيه سرّاً ثم قالت	أرى الإفشاء منك اليوم عارا
وهل يستطيع كشم السر صبّ	إذا ذكر الحبيبُ لديّه طارا
به لعبَ الهوى شيئاً فشيئاً	فلم يشعرْ وقد خلَعَ العذارا
إلى أن صارَ غيباً في هواها	يُشيرُ لغيرها ولها أشارا
يُغالطُ في هواها الناس طراً	ويلقي في عيونهم الغبارا
ويسأل عن معارفها التذاداً	فيحسبه الورى أن قد تمارا
ولو فهموا دقائق حب ليلي	كفاهم في صابته اختبارا
إذا يَبْدُو امرؤٌ من حيّ ليلي	بذلٌ له وينكرُ انكسارا
ولولاها لما أضحي ذليلاً	(يقبلُ ذا الجدارا وذا الجدارا
وما حبّ الديار شغفني قلبي	ولكن حبٌّ من سكن الديارا)

ولعلنا أسرفنا في إيراد الأمثلة من هذا النوع من الشعر الإشاري أو الرّمزي أو الصّوفي بعبارة أوضح ، وقد بقيت في النفس حاجة من شعر النزل والنسب الخالص وضاق المجال عن الزيادة فلنُتمِّع بعض الأمثلة

القليلة لثلاثة 'يظن أن أصحابنا الفقهاء إنما برعوا في هذا الشعر الصوفي وليس لهم في غيره من شعر العاطفة والوجدان كبير أثر ، مع أن ما قدمناه في تراجم أفراد منهم كمروية بن أذينة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود وأحمد بن المفضل وابن حزم ، كاف لإقامة البرهان على طول باعهم ورُحْب ذراعهم في هذا الباب على اتساعه . ولكن لا بد من أمثلة أخرى تتميم ما سبق وتذكّر في مَظِنَّهَا هُنا ويكون بها مسك الختام للباب .

فمن ذلك قول القاضي أبي حَفْص بن عمر :

هم لحطوا لواحظها فهاموا	وتشرب عقل شاربها للدام
يخاف الناس مقلتها سواها	أيدع قلب حامله الحسام
سما طرقي إليها وهو بالك	وتحت الشمس ينسكب الغمام
وأذكر قدّها فأنوح شوقاً	على الأغصان تتدرب الحمام
وأعقب يئسها في الصدر غمّاً	إذا غربت ذكاه أتى الظلام

وله أيضاً :

مشت كالغصن يئسه النسيم	ويعدّوه النسيم فيستقيم
لها ردف تعلق في لطيف	وذاك الردف لي ولها ظلوم
يُعذّبني إذا فكّرت فيه	ويُتعبني إذا رامت تقوم
وما حيتي لها إلا عذاب	عليه من كضارتها نعيم

وكان هذا القاضي بارعاً في النظم والنثر ، وله في الغزل مقطعات رائعة ، ويقول ابن سعيد المنبري فيه انه « كان على غية من الطرف إذا أقبل شمشت رائحة الطيب منه على بُعد ، وإذا غُشيت ثيابه لا يسكاد يفارقها ، وكان منزله كأنه جنة ، حتى وجد فيه أعداؤه مطعناً ورفعوا المنصور (الموحّدي) أنه غير حافظٍ للشاموس الشرعي بكثرة تنزله واشتهار مقطعاته وانهاكه في العشق » فنقله المنصور من قضاء فاس إلى قضاء إشبيلية .

وللوزير العالم عبد المهيمن الحضرمي السبكي هذه الأبيات الرقيقة في
الحنين إلى عهد وصال الأوجة :

نفسى الفداء لعهد كنت آلفه
وجيرة كان لي أنس بوصلهم
كانوا نعيم فؤادي والحياة له
بأنوا فماد نهاري كلته ظلماً
فالعين مني لا ترقا مدامعها
تبكي عهد وصال منهم سلفت
لئن ضحكت سروراً بالوصل لقد
هم علموني البكا ما كنت أعرفه
واسترضعوني لبان الوصل من صغري
ولابن جابر المكناسي في المعنى :

تالله بعد أحبائي الذين مضوا
ما أبصرت مقالي من بعدهم حسناً
وخلّفوني رهين البث والحزن
ولا نظرت إلى شيء فأعجبنى
ولأبي عليّ اليوسى ، وفيه تورية مليحة :

وعادل عن الهوى عاذل
قال أسلمهم واصيركم ذائق
وزع عينان القلب عما حرى
فأي عذري في اتساع الصبا
يدعو لأمر في الهوى إمري
أمر في الهجر من الصبر
عليه من بلواء أو يجري
قلت له إن الهوى عذري

عبد الله كنوه



نظرات في المعجم الوسيط

- ١٣ -

تمة تعريف الأعلام الجغرافية والتاريخية والشعوب

الملاحظات	تعريفها في المعجم الوسيط	الكلمة
ذوقار - كما في معجم البلدان - ماء لبكر ابن وائل قريب من الكوفة بينها وبين واسط . وحنو ذي قار على ليلة منه وفيه كانت الوقعة المشهورة بين بكر بن وائل والفرس . . . يوم عطش الأعاجم فمالوا إلى بطحاء ذي قار وبها اشتدت الحرب وانهمزت الفرس وكانت وقعة ذي قار المشهورة في التاريخ .	«الزَفْت» (الظرفت) . ويوم ذي قار : يوم لبني شيان ، وقعت حوادثه في مكان في النهاية الشرقية للجزيرة العربية إلى الجنوب من الكوفة ، وهو أوّل يوم انتصفت فيه العرب من العجم .	القار

لقد كانت من المستحسن أن يشير المعجم الوسيط إلى أن ذا قار بطحاء في جنوبي الكوفة من أرض العراق ، لأن إغفال مثل هذه الإشارة ، والقول بأن مكان المعركة كان في النهاية الشرقية للجزيرة العربية ، لا يعطي تعريفاً دقيقاً لذي قار .

[مادة ق و ر]

الْقَارَةُ	جبلٌ صغيرٌ منفردٌ أسودٌ مستديرٌ مأمومٌ طويلٌ في السماء . — الأكمة .
	والْحَرَّةُ ، وهي أرض ذات حجارة سود . (ج)
	قَارٌ وقُورٌ وقيران . — قبيلة عربية عرفت في الجاهلية بالخذق في الرومية .
	وفي المثل : « قد أنصف القارة من إمامها » .
	[مادة ق و ر]
الدَّيْبَةُ	الموضع الكثير الرَّمْل ...
الدَّيْبَةُ	الطَّرِيقَةُ ...
رددت المعجمات القديمة تعريفات كثيرة للكلمة « قارة » واختار المعجم الوسيط واحداً من غريبها ، والقارة ، كما في اللسان ، الجليل الصغير ؛ وقال اللحياني : هو الجليل الصغير المنقطع عن الجبال ؛ وقيل : هي الصخرة العظيمة ، وهي أصغر من الجبل .	
وفي لسان العرب ، كما في غيره ، القارة :	
الدَّيْبَةُ (١) ، والقارة : قوم من رماة العرب ينتسبون إلى خزيمية من كنانة ، ومنه المثل :	
« أنصف القارة من راماما » (٢) .	
لقد كان من المستحسن أن يكون التعريف كما يلي :	
القَارَةُ : الجبل الصغير ، والأكمة ، والصخرة العظيمة ، والكثيب من الرمل ...	

(١) الدَّيْبَةُ ، ضبطت في كل من اللسان والقاموس وفي غيرهما من المعجمات ، بضم الدال ، وضبطها محقق مقاييس الأمة لابن فارس بفتحها ، والدَّيْبَةُ بالفتح : الكثيب من الرمل ، كما في اللسان والقاموس ، أما الدَّيْبَةُ بالضم فهي الطريق وهي أشبه الدب . ومن يعتمد مقاييس ابن فارس يكاد يجزم بأن لا وجه لضم دال الدَّيْبَةُ في معاني القارة ، لولا ما ورد في اللسان والتاج من أنه قبل : القارة في هذا المثل الدَّيْبَةُ ، وقبل في مثل لا يظن الدب الحجارة ، وذكر ابن بري وجهاً آخر لهذا المثل فراحه ، وفي مادة (ف ط ن) لا يظن القارة إلا الحجارة — والقارة : أشبه الدَّيْبَةُ ؛

(٢) يلاحظ في المعجم الوسيط سقوط الراء في (راماما) أثناء الطبع ، والمثل من شعر ورد في اللسان ، وصحته :

قد أنصف القارة من راماما

إنما إذا ما نثت نفاها

نرد أولاهما على أخراهما

بُعَاثُ يوم بُعَاثُ آخر موقعة بين في القاموس المحيط : وَبُعَاثُ بالعين وبالفين الأوس والخزرج في ويثلث : موضعٌ بقرب المدينة ويومُهُ . الجاهلية .

لقد كان من المستحسن أن يشير المعجم الوسيط ، إلى أن بُعَاثُ اسم موضع قرب يثرب ، وفيه كانت آخر موقعة بين الأوس والخزرج .

يوم الحرّة يوم اتّهب فيه المدينة في القاموس المحيط : الحرّة موضع بظاهر عسكرُ السّامِ أيامَ يزيد ابن معاوية سنة ثلاث وستين ، أيام يزيد .

لقد كان من المستحسن أن يكتفي المعجم الوسيط بما ورد في القاموس ، إذ لا محل ، مادة [ح ر ر] في معجم مثله ، للتعريف الذي اختاره .

الأرمادا الأسطول الأسباني الذي لم يكن تعريف (الأرمادة) لازماً في معجم هزمه الإنجليز في القرن استبعدت منه الأعلام التاريخية ، كما كان من السادس عشر الميلادي ، المستحسن أن يكون التعريف ، إذا أثبت ، وتردد ذكره في التاريخ . كما يلي :

(ح) . الأرمادة : الأسطول الإسباني الذي حاول

غزو انكلترة في القرن السادس عشر الميلادي فهزم .

الإخشيد من ألقاب الأمراء عند
الفرس . ومنحه الخليفة
الراضي العباسي محمد بن
طنج حينا ولاه إمارة
عام ٣٢٦ هـ (٩٣٧ م) .
الخلفاء .

كما يلاحظ على تعريف « الإخشيد » الوارد
في المعجم الوسيط ماورد في التاج : « وما
يستدرك عليه الإخشيد بالكسر : ملك الملوك
بلغه أهل فرغانة ، ذكره السيوطي في تاريخ
الخلفاء .

قال ابن الأثير : فرغانة ولاية وراء جيجون
وسيجون ؛ ولستنج من هذا أن فرغانة من بلاد
التترك وليست من بلاد الفرس ، أي أنها من
أقاليم خوارزم ، وهي تتبع اليوم « ازبكستان »
السوفيتية .

إن المعجم الوسيط كان في غنى عن تعريف
الكلمة ، أما وقد عرفها ، فكان من المستحسن
أن يشير إلى أن دولة الإخشيديين تنسب إلى
لقب محمد بن طنج .

وردت هذه الكلمات الثلاث في المعجم
الوسيط ، وكان مثله في غنى عن إثباتها ، لأنها
موسوعية أكثر منها معجمية .

ومما يلاحظ أن المعجم لم يشر إلى صفة
الكلمتين الأوليتين ، بينما ذكر أن الكلمة الثالثة
معربة ، والكلمات الثلاث في حقيقتها دخيلة .
يضاف إلى هذا أن التعريفات تحلو من الدقة .

التكلمود كتاب لليهود فيه شرائعهم
وسننهم .

[مادة ت ل م]

البحارا عند اليهود : شرح
للميشنى مبسوط باللغة
الآرامية . (انظر المشنى) .

[مادة ج م ر]

المِشْنَى كتاب مؤلف بالعبريّة الحديث في الفقه اليهودي .
 (مع) . [مادة م ش ن]
 فتعريف كتاب (المِشْنَى) بأنه مؤلف بالعبريّة الحديثة ، قد يوحى بأنه مؤلف حديث ، بينما هو مؤلف قديم بالعبريّة ويعتبر جزءاً من التلمود .

والمعروف عن التلمود أنه مجموعة التعاليم والتقاليد اليهودية المنقولة شفهاً والمفسرة من قبل رجال الدين ، وأنه ينقسم إلى قسمين : الأول : المِشْنَى ؛ ويضم النصوص ، والثاني : الجمارة ؛ ويضم شرحاً وتفسيراً للنصوص وتكملة لها (١) .

قَرِيشٌ قبيلة عربية من مُضَرَ ، سكنت في مكة وقامت على الحج ، ومنها رسول الله محمد ﷺ .

[مادة ق ر ش]

مادة (ق ر ش) في المعجمات العربية ، أصل لمعان مختلفة ، أورد المعجم الوسيط أكثرها . وقد اختلف المؤرخون في السبب الذي من أجله سميت قريش قريشاً ، فقال ابن فارس في مقاييس اللغة : القاف والراء والشين أصلٌ صحيح يدل على الجمع والتجمع ، فالقَرَشُ : الجمع ، يقال قَرَشُوا : إذا تَجَمَّعُوا . ويقولون : إنَّ قَرِيشاً سميت بذلك ويقولون : إنَّ قَرِيشاً دابةٌ تسكن البحر تغلب سائر الدواب . قال (المشمرخ بن عمرو الجهمري) :

وقريشٌ هي التي تسكن البح

رَ بها سميت قريشٌ قريشاً

(١) انظر في الموسوعات الأجنبية الكلمات التالية : Talmud ، و Mischua ، و Gémara .

وقال الفيروزآبادي : .. أو سُمِّيَتْ بِمَصْتَرِ
 الْقِرْشِ (١) ، وهو دابة بحرية تخافها دوابُّ
 البحر كلّها ، أو سميت بِقُرَيْشِ بْنِ سَخْلَدِ بْنِ
 غَالِبِ بْنِ فَهْرٍ ، وكان صاحبَ عَيْرِهِمْ ، فكانوا
 يقولون قدمت عير قُرَيْشٍ وخرجت عير قُرَيْشٍ
 لقد كان مستحسنًا - في رأينا - لو توسع
 المعجم الوسيط قليلاً في تعريف قُرَيْشٍ وأشار
 إلى وجود اختلاف في سبب تسميتها بذلك .
 كما كان من المستحسن أن يضاف إلى التعريف :
 والنسبة إليها - كما في القاموس - قُرَيْشِيٌّ
 وقُرَيْشِيٌّ .

الأُحْبُوشُ والْأُحْبُوشَةُ : الجماعة
 من النَّاسِ اختلفت أجناسهم .
 (ج) أَحَابِيش . وَأَحَابِيشُ
 قُرَيْشٍ : جماعة من قُرَيْشٍ
 وكنانة وخزاعة اجتمعوا
 عند حُبْشِيِّ ، وهو جبل
 بأسفل مكة ، وتحالفوا .
 [مادة ح ب ش]
 أجمعت معاجم العربية على القول : إن
 أَحَابِيشَ قُرَيْشٍ اجتمعوا عند جَبَلِ اسْمِهِ
 « حُبْشِيٌّ » ، ولكن اسمهم - كما يبدو بعد
 التدقيق - لم يأخذوه من اسم الجبل بل من
 تجمعهم من قبائل أوطون شتى .
 قال ابن فارس في المقاييس : الحاء والباء
 والشين كلمة واحدة تدل على التجمع ، فالأحَابِيشُ :
 جماعات يتجمعون من قبائل شتى .

(١) عرّف المعجم الوسيط القِرْشَ بأنه : حوت عظيم من حيتان البحر يفترس الإنسان ويخافه معظم
 السمك . وقد فائنا قد هذا التعريف في محله ، لأن القِرْشَ ليس من جنس الحيتان ، بل هو
 نوع من السمك .

وفي أساس البلاغة : اجتمعت قريش^١
والأنحاش^٢ ، وهي فرق مجتمعة من قبائل شتى ،
حلفاء لقريش ، تحالفوا عند جبل يسمى
حَبَشِيَّاً . ويقال عندي أحْبُوش^٣ منهم
أي : جماعة .

إن التعريف الذي جاء به المعجم الوسيط ،
قد يوحي بأكثر مما يستفاد من المعاني المتفق
عليها في مختلف المعجمات ، لذلك كان المستحسن
أن يكون التعريف كما يلي :

الأحوش والأحوشة : الجماعة من الناس .
و — الجماعة من قائل أو بطون شتى ...

أُمِيَّة مصغر الأُمَّة .
و بنو أُمِيَّة : من قريش الوسيط ، فهم يستحقون منه تعريفاً أكثر
والنسبة إليهم أموي على وضوحاً ، كمثل التعريف التالي :
القياس . وأموي على بنو أُمِيَّة : بطن من قريش ينتسبون إلى
السَّامع . أُمِيَّة بن عبد شمس ، منهم معاوية مؤسس الدولة
الأموية في الشام ، وعبد الرحمن مؤسس
دولتهم في الأندلس .

اكتفى المعجم الوسيط في تعريف كلمة (الأوس) ببيان معناها اللغوي ، أما في تعريف كلمة (الخزرج) فقد أشار إلى الفرع الثاني من أنصار الرسول ﷺ ، وكان من حق الفرع الأول أن يشار إليه أيضاً في مادة (أوس) .

الأوسُ الذئب .
الخزرج الأسد . — أحد فرعي الأنصار ، والآخر الأوس .

أورد المعجم الوسيط تعريفاً لكل من : الأنباط والعرب والترك والغُر ، وقد توسع في بعض التعريفات دون بعضها الآخر ، وأدى توسعه إلى معلومات بعيدة عن الدقة ، كما كان في غنى عن الإشارة إلى قبيلة مثل الغُر .

الأنباط قوم من الساميين يرجعون إلى أصلين ؛ أحدهما آرامي والآخر عربي ، كانت لهم دولة في القرن السابع قبل الميلاد ، وسقطت في أوائل القرن الثاني بعد الميلاد ، واستمدت أملاكهم من الجزء الجنوبي الشرقي من فلسطين إلى رأس خليج العقبة ، وكانت عاصمتهم سَلْع أي الصخرة ، وهي التي سماها اليونان « بطرة » وسماها

لقد كان من المستحسن أن تكون جميع التعريفات دقيقة متقاربة في معناها ، كأن تكون كما يلي :

الأنباط : شعبٌ عربي قديم (١) ، كانت له دولة في شمالي شبه الجزيرة العربية ، وعاصمتهم سَلْع (٢) ، وتعرف اليوم بالبتراء (٣) .

(١) في تاج العروس : وفي حديث ابن عباس : نحن معاصر قريش من النبط ... وفي حديث الشعبي : أن رجلاً قال لآخر : يا نبطي ، فقال : لا أحدٌ عليه كلنا نبط .

(٢) في معجم البلدان سلع : حصن بوادي موسى .

(٣) في القاموس : البتراء موضع بقرية مسجد لرسول الله (ص) بطريق تبوك . وتبوك - كما في القاموس نفسه - أرض بين الشام والمدينة ؛ والبتراء هو الاسم الذي يطلق اليوم على الموضع نفسه .

العَرَبُ : أُمَّةٌ سامية الأصل ، نشأت في
شبه الجزيرة العربية ، ثم انتشرت
في جميع البلاد الواقعة بين الخليج
العربي شرقاً والمحيط الأطلسي غرباً .
البلاد كلها أَرَبِيَّاً بطراء
أي بلاد العرب الصخرية .
و — المشتغلون بالزراعة ،
واستعمل أخيراً في أخلاط
الناس من غير العرب .

التُّرُكُ : أُمَّةٌ مغولية الأصل ، نشأت في
شرقيّ آسيّة ، والآتراك اليوم منتشرون
في بلاد آسيويّة كثيرة ، ويسكن
معظمهم في دولة تركية .

النَّبَطُ : الأنباط... و كلمة نبطيّة عامية.
العَرَبُ جيلٌ من الناس ساميُّ الأصل ،
كان منشؤه شبه جزيرة
العرب . (ج) أَعْرَبُ
والنسب إليه عَرَبِيٌّ .

التُّرُكُ جيلٌ من الناس . (ج)
أَتْرَاك . والواحد : تُرْكِيٌّ .

الغُزُرُ : قبيلة من الترك . الواحد :
غُزُرِيٌّ .

الكُرْدُ : جيلٌ من الناس يسكنون
شماليّ العراق . الواحد :
كُرْدِيٌّ . أن يكون كما يلي :

الكُرْدُ والآكراد : شعبٌ معروف يسكن
هضبةً فسيحة في آسيا الوسطى ، وبلادهم
موزعة اليوم بين كل من دول روسية وتركية
وإيران والعراق .

البَرَبَرُ جيل من الناس يسكن أكثرهم بلاد المغرب . أكثر دقة ، كأن يكون كما يلي :
(ج) بَرَابَرُ و بَرَابَرَةٌ . البَرَبَرُ : شعبٌ أكثره قبائل تسكن الجبال في شمالي إفريقيا .

فَارِسُ أُمَّةٌ من الناس ، وهم الفُرسُ . لقد كان من المستحسن أن يضيف المعجم الوسيط إلى التعريف ، القول بأن بلاد الفرس و فارس أيضاً : بلاد الفُرس . تسمى اليوم : إيران .

العَجَمُ خلافُ العربِ الواحد : لقد فات المعجم الوسيط أن يضيف إلى تعجيمي نطق بالعربية أو تعريف كلمة «العجم» أنها : وعلم على الفرس خاصة ؛ بدليل أنه عرّف يوم ذي قار : بأنه أول يوم انتصف فيه العرب من العجم (١) .

السُّودَانُ جيلٌ من الناس سُودُ البشرة . واحدهُ والنسبةُ إليه : سودانيٌ . السواد لغة ضد البياض ، والأسود من كانت بشرته سوداء ، وجمعه (سودان) . والسودان من الناس ضد (البياض) ، لذلك فكلمة سودان لا تعني لغة شعباً بعينه حتى يسوغ مثل التعريف الذي نقله المعجم الوسيط .

إن الشعوب السوداء تسكن أقاليم إفريقية غير واضحة الحدود ، تشمل عدة دول منها : تشاد ونيجريا ومالي والسنغال والكنغو ، ومنها

السُّودان وهي دولة عربية تقع في إفريقية الشرقية
جنوبي مصر .

لقد كان من المستحسن أن يعيد المعجم الوسيط
النظر في تعريف الكلمة ليكون تعريفه
صحيحاً ودقيقاً .

الحَبَشَةُ نوع من الجنس الأسود .
و— سكان بلاد الحبشة .
واحد حَبَشِيٌّ . (ج)
حَبَشَتَان .
إذا كان المقصود من كلتي حبش وحبشان
سكان بلاد الحبشة ، فإن سكانها ليسوا من الجنس
الأسود ، وإن علت وجوههم السمرة الشديدة ،
وورود هذا التعريف في المعجمات القديمة لا يسوِّغ
نقله إلى معجم حديث .

النُّوبَةُ جيل من السُّودان .
الواحد : نُوبِيٌّ . وبلاد
النُّوبَةُ ، وَطَنُ ذَاكَ
الجيل ويقع في الجزء
الجنوبي من بلاد مصر .
لقد كان من المستحسن أن لا تذكر كلمة
« السُّودان » مرادفة للجنس الأسود ، للسبب
الذي أشرنا إليه في تعليقنا على الكلمة نفهم—
المذكور آنفاً .
إن النُوبيين — في حقيقتهم — عناصر حامية
قديمة اختلطت بالعرب ، وهم يسكنون منطقة على
شاطئ النيل تقع في جنوبي مصر وشمالي—
السُّودان ، وتسمى بلاد النُّوبَةُ .

القَبِيطُ جيلٌ من أهل مصر
الأصليين ، واحد :
قَبِيطِيٌّ . (ج) أَقْبَاطٌ .
تعريف كلمة « قبط » في المعجم الوسيط قاصر
عن إعطاء المراجع فكرة صحيحة عنها ، والكلمة
يونانية الأصل كانت تطلق على سكان مصر القدماء .
أما اليوم فكلمة « قبط » تطلق على النصارى
من المصريين .

نقل المعجم الوسيط هذا التعريف عن معجم قديم ، ولا يصح لمعجم حديث أن يثبت .

والزنج أو الزنوج اسم أطلق قديماً على القبائل الإفريقية القاطنة في أقطار شرقي القارة ، ومنه كان اسم جزيرة (زنجبار) المروفة ، ثم أطلق العرب كلمة (الزنج) على الرقيق المحمول من مختلف الأقطار الإفريقية . أما اليوم فأصبحت الكلمة ترادف : العرق الأسود ، وتطلق على جميع السلالات المنحدرة من القبائل الإفريقية المختلفة أشتى استوطنت .

الزنج جيل من السودان يسكن حول خط الاستواء ، وتنتد بلادهم من المغرب إلى الحبشة ، وبعض بلادهم على نيل مصر .

الزنجي واحد الزنج أو الزنوج .

نقل المعجم الوسيط هذا التعريف عن القاموس ، وقد تكون فيه علة التسمية ، ولكن الخزر في الواقع : اسم إقليم وبحر معروفين ، ويطلق على شعب مغولي الأصل يسكن ذلك الإقليم .

الخزر جيل خزر العيون .

ورد هذان التعريفان في المعجم الوسيط ، وهما منقولان عن معجمين مختلفين ، وكان من الواجب إعادة النظر فيها ، ليكونا أكثر دقة وصحة .

الغنجر قوم جفاة يسكنون الحولة ونواحي الأردن . والواحد منهم غنجري . ويوجد مثلهم في كثير من البلاد (د) .

والمعروف عن الفَجَر أو الثَوَر أنهم شعب
متجول منحدر من أصل هندي ، وهو منتشر
في كثير من البلاد ، ويتمسك بتقاليد وعادات
خاصة به ، وأفراده يدينون بدين الشعب الذي
يقيمون في بلاده ، ويعتمد أكثرهم على التجارة
في معاشه .

الثَوَر جيلٌ من الناس دأبهم
السرُّ والالتُّطواف ، لهم
لغة خاصة ، ويمشون في
الغالب على السَّرقة والكُدية ،
والتكهن بمعرفة البخت .
الواحد : ثَوْرِيٌّ . (د) .

جاء المعجم الوسيط بهذه التعريفات دون
أي إشارة إلى أن الكلمة في أصلها عربية على
ما في الأمهات .

قال ابن فارس في مقاييس اللغة : الميم والجيم
والسين كلمة ما نعرف لها قياساً وأظنّها فارسية .

وقال الفيروز آبادي في القاموس : مجوس
كصبور : رجل صغير الأذنين وضع ديناً ودعا
إليه . معرَّب منج كوش .

وفي لسان العرب عن ابن سيده : المجوس
جيل معروف جمعٌ ، واحدهم مجوسيٌّ
وهو معرَّب أصله : منج كوش ، وكان رجلاً
صغير الأذنين كان أول من دان بدين المجوس
ودعا الناس إليه ، فعربته العرب ، فقالت
« مجوس » ونزل به القرآن .

المجوس قوم كانوا يمدون الشمس
والقمر والنار ، وأطلق
عليهم هذا اللقب منذ
القرن الثالث للميلاد .

المجوسية الكاهن عند الآشوريين
وقد أسمى الفرس . و —
الكاهن الذي يقوم على
النار . و — الكاهن
الذي يباشر أعمال السحر .

المجوسية عقيدة المجوس في تقديس
الكواكب والنار . و —
دين قديم جدده وأظهره
وزاد فيه زرادشت .

والمعروف أن الجوسية : دين قدماء الفرس ،
قبل الميلاد بعدة قرون ، والنسبة إليه : مجوسي ،
وقد ورد ذكر المجوس في انجيل متى ، يوم
جاء المجوس يسألون عن مولد السيد المسيح .

الإفرنج والإفرنجية جيل من الناس
يسكنون أوربة . (مع) .

[مادة أفر]

نقل المعجم الوسيط هذا التعريف عن معجمات
قديمة ، وهو غير دقيق ، فكلمة (إفرنج أو
إفرنجية) تعريب كلمة (Franc) وهي جرمانية
الأصل كانت تطلق على مجموعة من القبائل ، وعلى
قطعة من النقود ، ومنها أخذ الفرنسيون اسمهم
واسم تقدم ، وكان عرب الأندلس يطلقون الكلمة
على نصارى إسبانية ، ثم أطلقها العرب في القديم
وما زالوا يطلقونها على سكان أوربة على اختلاف
شعوبهم .

لقد كان من المستحسن أن يكتب في المعجم
الوسيط مثل التعريف التالي :

الإفرنج والإفرنجية : سكان أوربة . (مع) .
كما كان من المستحسن لو أشار المعجم الوسيط
إلى صيغة تامة في تعريب الكلمة ، وهي (الإفرنجية) .
إذ عزبت الكلمة ، كما ورد في تاج العروس :
بإثبات الألف في أولها ، وعربها جماعة بحذفها .

الصقالية^١ جيل من الناس كانت مساكنهم إلى الشمال من بلاد البلغار وانتشروا الآن في كثير من شرقي أوروبا؛ وهم المسمون الآن بالسلاف .

تعريف « الصقالية » في المعجم الوسيط ، حديث ولكنه غير دقيق ، لأن الصقالية ليسوا شعباً واحداً ، بل هم مجموعة من الشعوب تقطن اليوم البلاد الواقعة بين جبال الأورال والبحر الأدرياتيكي .

ويلاحظ أن التعريف أشار إلى بلاد البلغار

[مادة ص ق ل]

التي كانت معروفة في القرون الوسطى ، والتي هاجر كثير من سكانها نحو الغرب أي إلى البلاد التي تعرف اليوم بدولة بلغاريا ، ثم أصبحوا من الشعوب السلافية ، أي من صقالية الجنوب ، وهؤلاء هم أحد فروع ثلاثة كبرى للصقالية : أولها صقالية الغرب ومنهم البولونيون ، وثانيها صقالية الشرق ومنهم الروس البيض .

الإسكيمو (انظر : إسكيمو) .

[مادة س ك م]

الإسكيمو جيل من الناس يسكنون القطب الشمالي .

[مادة اس ك]

أورد المعجم الوسيط كلمة (إسكيمو) في مادتين ، بينما أغفل الإشارة إلى شعوب كثيرة لا تقل أهمية عن الإسكيمو .

وصياغة التعريف تلوه من الدقة ، فكان من المستحسن أن يكون كما يلي :

الإسكيمو : مجموعة من القبائل تسكن البلاد المجاورة للقطب الشمالي . (د) .

اللاتينيّ المنسوب إلى لاتينيوم :
 بلاد في إيطاليا . يقال :
 رجل ولسان لاتيني ،
 وامرأة ولغة لاتينية .
 (ج) لاتينيّون .
 [مادة ل ت ن]

التعريف الدقيق لكلمة لاتيني هو :
 اللاتيني المنسوب إلى (لاتيوم) أحد أقاليم إيطالية .
 ومما تجدر ملاحظته : أن اللاتين : اسم طائفة
 من النصارى الكاثوليك ، وهم الذين يستعملون اللغة
 اللاتينية في عباداتهم . واحدم : لاتينيّ .

الأصفر بنو الأصفر لقب الرثوم من
 سكان آسيا الصغرى
 والقسطنطينية وما إليها .
 وقال صاحب اللسان : وبنو الأصفر الرثوم ،
 وقيل : ملوك الرثوم ، قال ابن سيده : ولا أدري
 لم سموا بذلك .

لقد كان من المستحسن أن يغفل المعجم
 الوسيط ذكر البلاد التي كان الروم يسكنون فيها ،
 وأن يكتفي بالقول . بنو الأصفر : لقب الرثوم
 أو ملوكهم .

عمرناة الخطيب

(يتبع)



محمد بن سلام

- ٢ -

فنون علمه ومؤلفاته

محمد بن سلام عالم واسع العلم ، أخذ من أكثر العلوم شيئاً ، و « تخصص »
في علوم أخرى عرف بها واقتربت به . وأهم فنون علمه :

الحديث :

سمع محمد بن سلام الحديث مبكراً ، وبلغ به درجة تحوّل له الرواية
وتسمّى له لقب « الحافظ » (١) ، وتبعث المؤلفين على ذكره والاهتمام بأمره .
قال الخطيب البغدادي إنه « حدث عن حماد بن سلمة ومبارك بن فضالة
وزائدة بن أبي الرقاد وأبي عوانة » (٢) .

وقال : « روى عنه أبو بكر بن أبي خيثمة وعبد الله بن أحمد بن حنبل
وأبو العباس ثعلب وأبو بكر الطوحي وأبو العباس أحمد بن علي الأتبار وغيرهم » (٣) ،
وذكر أبا خليفة الفضل بن الحباب الجعفي (٤) . وزاد آخرون : « محمد بن

(١) الذهبي - البر : ١ : ٤٠٩ .

(٢) الخطيب : ٥ : ٣٢٧ ، ونظر الذهبي - اللب : ٣ : ٦٦ ، المسفل : ٥ : ١٨٢ .

(٣) الخطيب : ٥ : ٣٢٧ ، السمائي : ١٣٤ ب .

(٤) الخطيب : ٥ : ٣٢٧ .

حاتم الزمي^(١) و « الإمام أحمد بن حنبل »^(٢) .

« أخبرنا الحسن بن أبي بكر أخبرنا أحمد بن يعقوب الأصباني حدثنا أبو خليفة عن الرياشي قال : أحاديث محمد بن سلام عندنا مثل حديث أيوب عن محمد عن أبي هريرة . قال أبو خليفة : وقال لي أبي مثل ذلك^(٣) . وقال الخطيب : « أخبرني محمد بن أحمد بن يعقوب حدثنا محمد بن نعيم الضبي أخبرني علي بن محمد الحبيبي - بمر - قال : سألت أبا علي صالح بن محمد جازرة الحافظ عن عبد الرحمن ومحمد ابني سلام الجحيين فقال : صدوقان . ورأيت يحيى بن معين يختلف إليهما »^(٤) .
ويبدو أن عبد الرحمن أكثر انصرافاً إلى الحديث من أخيه ، وكان محدثاً قبل أن يكون شيئاً آخر ، على خلاف محمد^(٥) .

(١) ابن أبي حاتم ٢ : ٣ : ٢٧٨ .

(٢) ابن الأنباري ١٠٩ .

ولم يذكر ابن الجوزي في كتابه عن أحمد بن حنبل اسم محمد بن سلام بين من ذكر من مشايخ أحمد بن حنبل وكبار من روى عنهم . ويدوان في المسألة مبالغة أو التباس .
(٣) ينظر الخطيب ٥ : ٣٢٨ ، الذهبي ميزان ٣ : ٦٦ ، المسقلائي ٥ : ١٨٢ .
ورد الخبر مصحفاً مشوهاً ، وقد أفادنا الأستاذ محمد الناصر الكفائي - أستاذ علم الحديث في جامعة دمشق في تقويم العوج وذكر أن معنى النص أن الرياشي الأديب البصري يثني ويشيد بأبن سلام ، ويعرض بالمحدثين الذين يطعنون في حديثه فيقول : أحاديث محمد بن سلام عندنا - معشر السعاة والفقيرين والأدباء - مثل حديث أيوب عن محمد عن أبي هريرة . أي أنها في الذروة صحة وانفاقاً واعتماداً عليها .

(٤) الخطيب ٥ : ٣٢٨ . السمعي ١٣٤ ب ، وينظر : ابن الأثير - الباب ١ : ٢٣٦ ، الذهبي - ميزان ٣ : ٦٦ ، المسقلائي ٥ : ١٨٣ ، التهذيب ٦ : ١٩٣ .

(٥) بعد أن روى الرزياني ٢٠٨ عن ابن قانع أن محمد بن سلام توفي ببغداد سنة ٢٣١ قال : « ومات أخوه عبد الرحمن . بالبصرة في هذه السنة وبينهما أيام » . وينظر عنه : الذهبي - سير النبلاء ٧ : ٢٨٣ (معج . بالمكتبة الظاهرية بدمشق) ، ابن شاكر الكشي - عيون النوارس ج ٦ (معج . بالمكتبة الظاهرية) . الخطيب ٥ : ٣٢٧ ، السمعي ١٣٤ ب ، المسقلائي ٥ : ١٨٢ ، ابن كثير (حوادث ٢٣١) .

والحقيقة أن محمداً لم يكن ذا مكانة عالية في علم الحديث، ولئن وردت شهادات توثقه، قد وردت أخرى تضعفه. قال الخطيب: «أخبرني الحسن ابن علي الصيمري حدثنا علي بن الحسن الرازي حدثنا محمد بن الحسين الزعفراني حدثنا أحمد بن زهير قال: سمعت أبي يقول: لا يكتب عن محمد بن سلام الحديث، رجل يرمى بالقدر، إنما يكتب عنه الشعر، فأما الحديث فلا» (١).

ولو لم يكن رمية بالقدر اعتباطاً، فقد كان يذاكر القدر في المجالس (٢)، وكان يروي أخباراً ليست من القدرية ولكنها تدل على اهتمامه بالسألة نفسها (٣). وعده الجاحظ في جملة البصريين المحدثين الذين قالوا بالقدر (٤).

فلعله كان يضم القدرية ويخفى التصريح بها. ويبدو - على أي حال - أن محمد بن سلام كان يضيق - أحياناً - بأصحاب الحديث ويود لو قمعوا قليلاً. ولا غرو أن يروي عن يحيى بن سعيد القطان قوله: «رواة الشعر أعقل من رواة الحديث لأن رواة الحديث يروون مصنوعاً كثيراً، ورواة الشعر، سائة ينشدون المصنوع يتقنونته ويقولون: هذا مصنوع» (٥).

لقد كان محمد بن سلام أميل إلى علم الشعر والأخبار واللغة..

(١) الخطيب ٥: ٣٢٨، ينظر السمعاني ١٣٤، الذهبي - الميزان ٣: ٦٦ - ٦٧،

(٣) ٥٦٨: ٣، السقلافي ٥: ١٨٢ - ١٨٣.

(٢) الزبيدي ٥٠.

(٣) الجاحظ - الحيوان ٣: ١١١.

(٤) ابن المظني - طبقات الممتزلة ١٣٩. وقال ابن الأثير - اللباب ١: ٢٣٦:

«... قيل أنه كان قديراً».

(٥) القالي ٣: ١٠٥.

اللغة :

وضع الزبيدي محمد بن سلام على رأس « الطبقة الخامسة » (١) من « اللغويين البصريين » وفيها - بعده : ابن أخي الأصمعي (عبد الرحمن بن عبد الله) ، وأبو نصر (أحمد بن حاتم) ورفيع بن سلامة (كاتب أبي عبيدة في الأخبار - المعروف بدماد) .

ومع أن التقسيم الطبقي هذا قائم على أساس زمني ، فإنه يمكن أن يدل - كذلك - على « الأهمية » ، أو قلة الأهمية - إن شئت .

وقال الزبيدي نفسه إن ابن سلام « كان دون الأربعة : إبراهيم بن بكر الزيادي . وأبي محمد عبد الله بن محمد التوزي . والعباس بن الفرج الرياشي . وأبي حاتم السجستاني » (٢) علماً أن هؤلاء جاءوا في الطبقة السابعة من طبقات النحويين ، وأن بينهم من أخذ عن ابن سلام وروى عنه وأن الزبيدي لم يذكرهم في طبقات اللغويين (٣) .

ولئن لم يكن محمد بن سلام لغوياً كبيراً ، أنه كان - على أي حال - « من أهل اللغة » (٤) وأنه « ثقة جليل » (٥) أخذ اللغة عن أعلامها وسمع مشكلها في مجالس العلماء ، واحتفظت له كتب اللغة بمكات .

ولا نعلم هل كان له مؤلف لغوي خاص ؟ ولو جمعت مروياته في دفتر خاص لكان له شأن ؛ وحفظت الكتب التي وصلت إلينا شيئاً مما روى ، وتقل هذه الكتب عنه بثقة واطمئنان لأنه حذير فيما ينقل ، كأنه يخشى أن يجاوز حدوده ويخاف أن يقع في وهم .

(١) الزبيدي ١٩٧ - ١٩٨ .

(٢) الزبيدي ١٩٧ .

(٣) كما رأينا ، وكما يذكر اللغوي ٦٧ .

(٤) الففطي ٢ : ١٤٣ .

(٥) القدي ٦٧ .

الأنخبار :

« قال محمد بن يعقوب بن شبثة : حدثنا جدي قال : كان محمد بن سلام له علم بالشعر والأنخبار وهما من جملة علوم الأدب » (١) ، وعده ابن النديم « أحد الأنخبارين » (٢) في الفن الأول من المقالة الثالثة (٣) من كتابه ، وهذا الفن « في أنخبار الأنخبارين والنسائين وأصحاب السير والأحداث » (٤) . وقال ابن الأثير : « كان عالماً بالأنخبار وأيام الناس » (٥) .

وقد عرف محمد بن سلام في هذا الفن ، فنقلت عنه الأنخبار ورويت كتب النسب ؛ وألف فيه الكتب - كما سنرى - وأمكن أن يُنعت بالأنخباري (٦) . وفي القليل الذي وصل إلينا مما روي عنه أو عن طريقه ما يدل على أهمية الأصل - وطرافته أحياناً .

الرواية — العام بالشعر :

لنا أن نعد كل ما ورد لابن سلام أو عنه في الحديث واللغة والنحو من من قبيل المشاركات والعلم بالشيء ولوازم المعرفة ، ونرفعه في الأنخبار درجة ؛ ولكن قيمة ابن سلام الأولى تنبع من كونه راوية « له علم بالشعر » .

(١) ياقوت ١٧ : ٢٠٤ ، وينظر الخطيب ٥ : ٣٢٩ .

(٢) ابن النديم ١٧١ .

(٣) ابن النديم ١٣٧ .

(٤) ابن النديم ١٧١ .

(٥) ابن الأثير ٥ : ٢٧٥ .

(٦) السفدي ٣ : ١١٤ ، الحنبلي ٢ : ٧١ .

وايس سهلاً في عصره أن يكون المرء « أحد الرواة » (١) ، و « من أهل الأدب » (٢) بل « من أعيان أهل الأدب » (٣) و « أمته » (٤) يكتب عنه وينزل منزلة الشيخ الذي يقصد اليه الطلبة فيمن يقصدون من كبار العلماء .

لم يكن محمد بن سلام أول الرواة أو ثانيهم أو ثالثهم في التسلسل الزمني ، فما كان تاريخ ولادته ليسمح له شيء من ذلك ؛ ولم يكن أكبر راوية في علم الرواية لأن هذا العلم قد بدأ يستنفد آخر عناصر وجوده عندما طلع اليه ابن سلام ؛ وفضيلة هذا الطالع الجديد أنه استوعب ما استوعب سابقوه ومعاصروه المتقدمون عليه ، فتحتل ونقله وجود في تصنيفه والتأليف فيه . وتلقى الطلبة هذا العلم عليه في البصرة وبغداد وعلى تلاميذه من بعده ، وعليهم وعلى كتبه على مر العصور ؛ فما زال المؤلفون بعده يروون عنه ويستشهدون به ويروون فيه الرواية الثقة الذي لا ينحل أو ينتحل ، ولا يكذب أو يخون ؛ وإنما هو العالم الذي يرى من واجبه أن يحق الحق ويطل الباطل ، ويؤيد الصادقين ويفضح المداسين .

وكان ثمرة علمه وخلقه كتابه « طبقات الشعراء » ثم روايات هنا وهناك وصلت اليها منبهة في غضون كتب الأدب .

(١) ابن النديم ١٧١ .

(٢) الخطيب ٥ : ٣٢٧ ، ياقوت ١٧ : ٢٠٤ ، الفقهني ٢ : ١٤٣ . أو من جملة

أهل الأدب كما لدى ابن الأنباري ١٠٩ .

(٣) ياقوت ١٧ : ٢٠٤ .

(٤) ابن تفردي ٢ : ٢٣١ ، السفلاوي ٥ : ١٨٢ .

مؤلفاته :

لحمد بن سلام عدة مؤلفات ، وكان أكثر من روى هذه المؤلفات تلميذه ابن اخته أبو خليفة الفضل بن الحباب (١) . وذكر ابن النديم أكثر ما بلغنا من أسماء كتبه ، وإن كان في روايته اضطراب وفي نسخ الكتاب تصحيف (٢) . وكان ممكناً تصحيح الاضطراب لو عني المؤلفون الآخرون بذكر أسماء الكتب عناية ابن النديم ، ولو تردد ذكر هذه الكتب في بطون المؤلفات التالية عنها زمناً عندما تروى عن ابن سلام أوله ؛ ذلك أنه لم يصل إلينا من كتب ابن سلام إلا كتاب واحد ، وهو الوحيد الذي يرد له اسم عندما نقتبس من الروايات والأخبار - ألا وهو « طبقات الشعراء » .

وفيما يلي محاولة للحديث عن مؤلفات ابن سلام - وهي تربطنا أن مجالات هذه الكتب تكاد تستوعب كل فنون علمه .

١ - طبقات الشعراء - ولم نستطع أن نعثر على نسخة تامة صحيحة له . وقد طبع عدة طبعات : أولاها بليدن عام ١٩١٣ - ١٩١٦ م بتحقيق يوسف هل ، وأخراها - وهي الأكمل والأجدر بالاعتماد - بالقاهرة (دار المعارف ، ١٩٥٢) بتحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر ، إلا أن المحقق رأى أن يسمى الكتاب بـ « طبقات فحول الشعراء » .

ولا بد من النص على أن من المؤلفين من لم يذكر « طبقات الشعراء » باسمه وإنما ذكر اسمين لكتابين يكتوّنان في حقيقتها هذا الكتاب ، فجاء في الفهرست : « كتاب طبقات الشعراء الجاهليين وكتاب طبقات الشعراء

(١) يافوت ١٦ : ٢٠٤ - ، وينظر ابن النديم ١٧١ والبندادي ٢ : ٨ .

م (٥)

(٢) ابن النديم ١٧١ .

الإسلاميين» (١)؛ وجاء في الوافي «كتاب طبقات شعراء الجاهلية، طبقات شعراء أهل الإسلام» (٢).

وقد يكون ابن سلام أَلَفَ — أول ما أَلَفَ — «كتاب طبقات الشعراء الجاهليين، ثم أَلَفَ كتاب طبقات الشعراء الإسلاميين» وكتب لكل منها مقدمة منفصلة ثم جمع الكتابان في كتاب واحد بعد أن أضيفت إليها أشياء أخرى؛ وقد يكون الذي فعل ذلك المؤلف نفسه وزاد المتأخرون ضرورياً من الاضطراب.

٢ — كتاب بيوتات العرب — ذكره ابن النديم بهذا الاسم (٣)، والصفدي بعنوان «كتاب نسب قريش وبيوتات العرب» (٤). وليس تأليف مثل هذا الكتاب بمستبعد عن أخباري مثل ابن سلام، ولكنه لم يصل إلينا ولم يصل

(١) ابن النديم ١٧١.

(٢) الصفدي ٢: ١١٥. وفي الكندي ٦: ١١٢ (مخ): «وله كتاب طبقات شعراء الجاهلية وطبقات شعراء الإسلام». ينظر شاكر ١٧. «ان ذكر صاحب فهرست .. كتابين .. لا يدل على انها كتابان منفصلان ..» أما الدكتور محمد زغلول سلام في كتابه «تاريخ النقد العربي ١» — القاهرة ١٩٦٤ — ص ١٠٣ — إلى ان لابن سلام كتابين في الطبقات معتمداً ما جاء على (ص ١٦) من طبعة مطبعة السعادة لكتاب طبقات الشعراء: «فاقتصرتنا في هذه على فحول الشعراء الإسلاميين الاستغناء عن فحول شعراء الجاهليين بطبقاتي المؤلف في ذلك»، ويقول: وهذه العبارة ساقطة من نسخة المعارف مع انها تورد بقيتها ... ، ويقول «.. ويدفعنا ذلك إلى الشك في ان المقدمة لم توضع للكتاب كله، أي لجزيئه، إذ قد تكون هناك مقدمتان اختلطتا مع ضياع بعض أجزائها».

(٣) ابن النديم ١٧١، البغدادي ٢: ٨.

(٤) الصفدي ٢: ١١٥؛ الكندي (مخ) ٦: ١١٢ «وله كتاب نسب قريش وطبقات العرب»، ينظر ابن سلام، وشاكر ٢٧.

منه أي نقل مسند إليه ، وربما كان في النقول التي وردت عن ابن سلام بما يتصل بالبيوتات وقريش ما يمكن أن يكون مستمداً منه .

٣ — كتاب الفاضل في ملح الأخبار والأشعار — ذكره الصفدي والكتبي باسم « الفاضل في الأخبار ومحاسن الأشعار » (١) . ولم يصل إلينا الكتاب أو نقل عنه ، ولكن تأليف مثله يدخل في طبيعة علم ابن سلام وعمله ، ولعله ضمنه روايات لم يتسع لها كتاب « طبقات الشعراء » ، ولم تكن من منهجه وحدوده الزمنية ، وربما كان منه بعض ما ورد عن ابن سلام غير مسند إلى كتاب الطبقات .

وجاء اسمه في روايات أخرى على : « الفاضل ... » (٢) .

وقال الأستاذ محمود محمد شاكر وهو يعلق عليه : « وحدث فيما رواه أبو الفرج بأسانيده عن ابن سلام أكثر من أربعين موضعاً يذكر فيها المغنين ، ومواضع أخرى ذكر فيها بعض الشعراء كعمر بن أبي ربيعة ، ونابغة بني شيبان وبشاراً وغيرهم كسكينة بنت الحسين وسعدى بنت عبد الرحمن بن عوف والحارث بن خالد الخزومي وموسى شهوات ، فأخشى أن يكون لابن سلام كتاب أيضاً في المغنين أو تكون من الكتاب الذي ذكره ابن النديم في الفهرست : الفاضل ... » (٣) .

(١) الصفدي ٢ : ١١٥ ، الكتبي (مخ) ٦ : ١١٢ .

(٢) ابن النديم ١٧١ . وعلق الأستاذ شاكر . هامش ص ١٤ بقوله : « لعله الفاضل بالضاد المعجمة » . وورد على « الفاضل » لدى البغدادي ٢ : ٨ (وكانه

يعتمد ابن النديم) .

(٣) شاكر ٢٨ .

وما أشار إليه الأستاذ شاكر يلفت النظر ، وليس مستغرباً أن يروي ابن سلام أشياء عن عمر بن أبي ربيعة وأمثاله ، ولا مستغرباً أن ينقل أشياء من حوادث معاصريه من الشعراء والمغنين فقد رآهم وخالط بعضهم وروى عنهم خالط ، ولكن ما عرفناه من تزمته التأليفي ومن خلق رواة ذلك العصر الذين لا يعترفون إلاً بالعصور التي سبقت زمنهم يجعلنا نستبعد أن يكون لابن سلام كتاب في المغنين — زد على أن مثل هذا الاسم لم يرد بين ما ذكر من أسماء كتبه وفيما نقل عنه من روايات .

٤ — كتاب الحلاب واجراء الخيل — ورد لدى ابن النديم باسم « الحلاب وأجر الخيل » (١) ، ولدى الصفدي باسم « الحلاب واجراء الخيل » (٢) ، ولدى الكندي : « الحلاب وأجر الخيل » (٣) .

وفيما رواه الجاحظ وحده في كتابه « الحيوان » (٤) عن ابن سلام ما يدل على اهتمام خاص بهذا الموضوع .

٥ — طبقات شعراء الفرسان — قد يكون لمحمد بن سلام كتاب خاص بهذا العنوان . وقد نبه إليه بروكلمان معتمداً ما جاء في الأغاني من نقول لا توجد في كتاب « طبقات الشعراء » وهي تخص الشعراء الفرسان مثل : دريد بن الصيمم الذي جعله ابن سلام أول شعراء الفرسان وخفاف بن ثندبة الذي جعله في الطبقة الخامسة من الفرسان (٥) .

(١) ابن النديم ١٧١ .

(٢) الصفدي ٢ : ١١٥ .

(٣) الكندي (مخ) ٦ : ١١٢ .

(٤) الجاحظ — الحيوان ١ : ١٠٤ ، ٣ : ٢٢٥ ، ٥ : ١٦٦ ، ٢ : ٢٦٣ (وينظر

ابن هذيل ٨٥) .

(٥) ينظر شاكر ٢٦ — ٢٧ .

وأيد هذا الظن الأستاذ محمود محمد شاكر إذ قال: «وهذان النصّان هما اللذان حملا بروكلمان على الظن بأن ابن سلام قد ألّف كتاباً في طبقات فرسان الشعراء وقد أصاب بروكلمان كلّ الإصاّبة ، فإن ابن سلام قال في صدر كتاب الطبقات (ص ٥) : « . . ذكرنا العرب وأشعارها ، والمشهورين المعروفين من شعرائها وفرسانها وأشرافها وأيامها ، إذ كان لا يحاط بشعر قبيلة واحدة من قبائل العرب ، وكذلك فرسانها وساداتها وأيامها ، فاقصرنا من ذلك على ما لا يحمله عالم ، ولا يستغني عن علمه ناظر في أمر العرب فبدأنا بالشعر » .

« ولما كان كتاب الطبقات ، كما قال هو في الشعر والشعراء وحدهم على ما يبيّن بعد في كتابه ، وقال إنه : « بدأنا بالشعر » فهذا وحده مُشعر بأنه سوف يتبع الشعر بالكلام على « فرسان العرب » ثم « أشراف العرب وساداتها » ثم « أيام العرب » وقد وجدنا كتاب « طبقات خول الشعراء » ، وذكر ابن النديم كتاباً سماه « بيوتات العرب » ، فهذا ، فيما نعتقد ، هو الذي ذكر « أشراف العرب وساداتها » . فجاء أبو الفرج فدلّنا دلالة قاطعة على كتاب آخر لابن سلام هو كتاب الفرسان أو كتاب « فرسان الشعراء » (١) . وهو جهد في الاستقراء والاستنتاج ، لا يبعد أن يكون صحيحاً أو قريباً من الصحة .

وكان مما أثار الأستاذ شاكر قول المستشرق الألماني يوسف هل - وهو يقدم للطبعة الأولى من كتاب « طبقات الشعراء » - : من الجائز أن يكون كتاب « فرسان الشعراء » قد اندمج في كتاب « الفرسان » لأبي خليفة الجهمي ، وقد ضاع كتاب أبي خليفة فيما يظهر (٢) .

(١) شاكر ٢٦ - ٢٨ ، ١٥ .

(٢) ينظر شاكر ١٧ .

ولم يكن لأبي خليفة - في حقيقة الأمر - كتاب باسم الفرسان ، لأن أبا خليفة راوية أمين لخاله محمد بن سلام ، وقد جاء عنه في معجم الأدباء : « روى عن خاله كتبه فأكثر وعن غيره وروى له من الكتب كتاب طبقات الشعراء الجاهليين ، وكتاب الفرسان ... » (١) . وكان الفهرست قد ذكر - قبل ذلك - وهو يتحدث عن أبي خليفة : « وله كتاب طبقات الشعراء الجاهليين وكتاب الفرسان » (٢) .

ولا بد من أن تكون « له » هذه مسبوقة بما سبقها في رواية معجم الأدباء « ... وروى له .. » ، ولا بد من أن تكون صلة كتاب الفرسان بأبي خليفة صلة كتاب « طبقات الشعراء .. » به - أي أنها لخاله ؛ وهو الذي رواها - فيما روى .

ملاحظة : لمحمد بن سلام عناية خاصة بعلاماء العربية من أهل البصرة ، يتقصى أول نشأتهم ويسير ترتيبهم وينقل ما علمه عنهم وما سمعه وما رآه ، فمن المحتمل أن يكون له كلام بمجموع عنهم في مكان ما : مجلس أو حديث أو رسالة ... أو كتاب . فقد وردت هذه الأخبار متناثرة هنا وهناك من الكتب التي ألفت - بعده - في النحويين واللغويين ، وورد بعضها في كتاب « طبقات الشعراء » على شكل استطراد أشبه أن يكون مزجوجاً حتى ليخيل أنه وقع من إنسان آخر غير المؤلف (٣) .

(١) ياقوت ١٦ : ٢٠٤ (ولا بد من أن يكون شكل روى بفتح الراء على المعلوم ، وينظر الصفي - نكت ٢٢٦ .

(٢) ابن التميم ١٧١ .

(٣) ابن سلام ١٢ - ٢١ .

ولدى السيرافي إشارة قد يفهم منها أن لمحمد بن سلام كتاباً في هذا الباب ، فقد قال : « قال أبو سعيد ثم وجدت بخط أبي أحمد الجري عن أبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب عن محمد بن سلام في ترتيب النحويين من البصريين حماد ... وكان يونس يفضلُه » (١) .

وتكرر الخبر لدى الأنباري (٢) .

ملاحظة أخرى : ذكر أكثر من باحث أن لمحمد بن سلام كتاباً بعنوان « غريب القرآن » ، ومن هؤلاء الباحثين الزركلي (٣) وكحالة (٤) ومحمود محمد شاكر (٥) ... ولا بد من أن يكون السبب - فيما يكون - أنهم نقلوا عن ياقوت (٦) (أو عمن نقل عن ياقوت كالسيوطي) (٧) إذ ورد : « وله غريب القرآن » .

وياقوت مضعف لأكثر من سبب : لأنه متأخر عن ابن سلام (بحوالى أربعة قرون) ، ولأنه تفرّد بهذه الرواية ، ولأنه غير متخصص فتجاوز عليه الأمور وتخلط .

وسر الخلط وجود أكثر من ابن سلام في عصر واحد ، فهناك أبو عبيد القاسم بن سلام وهناك أبو عبد الله محمد بن سلام ، وقد اختلف

(١) السيرافي ٣٤ .

(٢) ابن الأنباري ٢٧ .

(٣) الزركلي - الأعلام ١٦ : ٧ .

(٤) كحالة - معجم المؤلفين ٤١ : ١٠ .

(٥) شاكر - ٢٨ ، ١٤ .

(٦) ياقوت ٢٠٤ : ١٦ .

(٧) السيوطي - البنية ٤٧ .

- كما رأينا - الأمر على الناس قبل ياقوت بثلاثة قرون أو أكثر ، كما اختلط عليهم في عصر ياقوت . ولم يكن القاسم بن سلام نكرة فيضيع حقه ، فقد عنيت به كتب التراجم وتحديث عنه وعن مؤلفاته ، ولم تغفل أن تنص على كتابه « غريب القرآن » .

إذاً لم يؤلف محمد بن سلام « غريب القرآن » وإنما ألفه القاسم بن سلام .

الدكتور علي مبرور الطاهر

أهم المصادر

- ابن أبي حاتم .. الرازي - كتاب المرح والتعديل ، حيدر آباد الدكن ١٣٧١/١٩٥٢ .
 ابن الأثير - الكامل في التاريخ ، القاهرة ، المنيرة ١٣٥٢ (دون نص) .
 - الباب في تهذيب الأدب ، القاهرة ، ١٣٥٧ .
 ابن الأنباري - نزعة الألباء في طبقات الأدباء . بغداد ١٩٥٩ .
 ابن تترى بردي - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، القاهرة ، ١٣٤٨-١٩٢٩ .
 ابن حزم - جمهرة أنساب العرب ، القاهرة ، ١٩٤٨ .
 ابن خلدون - البر ... ، بيروت ، ق ١ ، مجلد ٢ ، ١٩٥٦ ، مجلد ٣ ، ١٩٥٧ .
 ابن خلكان - وفيات الأعيان ، القاهرة ، ١٣٦٧/١٩٤٨ .
 ابن دريد - الاشتقاق ، القاهرة ، ١٣٧٨/١٩٥٨ .
 ابن سعد - الطبقات الكبرى . بيروت ، ١٣٧٦/١٩٥٧ .
 ابن سلام - طبقات نحول الشعراء ، القاهرة ، تحقيق محمود محمد شاكر ، ١٩٥٢ .
 ابن كثير - البداية والنهاية في التاريخ . القاهرة ، ١٩٣٢ .
 ابن النديم - الفهرست ، القاهرة ، مط . الاستقامة (من دون تاريخ) .
 الأصمباني (أبو الفرج) - الأغاني . القاهرة ، مط . دار الكتب المصرية . التقدم (التزام ساسي) .
 البغدادى (اسماعيل) - إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون ، استانبول ١٣٦٤/١٩٤٥ .
 - هدية العارفين وأسماء المؤلفين ، استانبول ١٩٥١-١٩٥٥ .
 - الجاحظ ترجمة الدكتور ابراهيم الكيلاني . دمشق ١٩٦١ .

بلا ت

- مجلس . القاهره ١٩٦١ .
 الجاحظ . الحيوان . القاهره ١٩٣٨ - ١٩٤٧ .
 الجاحظ . القاهره ١٩٦٢ .
 الحنجري . شذرات الذهب . القاهره ١٣٥٠ .
 الخطيب (البغدادي) . تاريخ بغداد . القاهره ١٩٣١ .
 الذهبي . كتاب ميزان الاعتدال للقاهره ١٣٢٥ (ط . الحلبي ١٣٨٢ - ١٩٦٣) .
 - المبر في أخبار من غير . الكويت ١٩٦٠ -
 - سير النبلاء ج ١ ، القاهره ١٩٥٦ ؛ ج ٧ مخطوطة الظاهرية بدمشق .
 - طبقات النحويين والفوفيين . القاهره ، ١٩٥٤ .
 - كتاب نسب قریش . القاهره ١٩٥٣ .
 - مجلس العلماء . الكويت ١٩٦٢ .
 - الحياة الأدبية في البصرة ... دمشق ١٩٦١ .
 - الأنساب . ايدن (زنگوهراف) ١٩١٢ .
 - أخبار النحويين البصريين ، القاهره ، ١٩٥٥ .
 - شاكر (محمود محمد) - المقدمة التي كتبها على تحقيقه لكتاب طبقات الشعراء لابن - لام ،
 ينظر ابن سلام .
 - الوافي بالوفيات . دمشق ، ج ٣ ، ١٩٥٣ .
 - لسان الميزان ، حيدرآباد الدكن ، ١٣٢٩ - ١٣٣١ (دون نص)
 - تهذيب التهذيب ، حيدرآباد ، ١٣٢٥ .
 - الإصابة في تمييز الصحابة ، القاهره ، ج ٣ ، ١٩٣٩ .
 - التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة .. بغداد ١٩٥٣ .
 - كتاب الأموال . القاهره ، ١٣٥٣ .
 - الأمالي ، ط ، القاهره ١٩٢٦ (مع ذيل الأمالي والنوادر)
 - إنباء الرواة على أنباء النحاة . القاهره ١٩٥٢ - ١٩٦٠ (دون نص) .
 - كتاب إخبار العلماء بأخبار الح - كداء ، (مختصر الزوزني لبيك ١٩٠٣ .
 - الكندي (ابن شاكر) - عيون أنوار ، ج ٦ ، مخطوطة المكتبة الظاهرية بدمشق .
 - اللغوي (أبو الطيب .. الحلبي) - مراتب النحويين . القاهره ، ١٩٥٥ .
 - « مختار من كتاب المرزباني في أخبار النحويين » ، استانبول ،
 مخطوطة مكتبة شهيد علي رقم ٢٥١٥ .
 - ياقوت (الحوي) - معجم الأدباء (إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب) . القاهره ،
 دار المآلون ١٩٣٦ - ١٩٣٨ .



طرد على معجم الأدباء

أو إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب لياقوت

طبعة الأستاذ مرجليوث سنة ١٩٠٧ م

— ٤ —

(المجلد الأول)

- ٢٦٨ : ١٥ الصواب : كما في الأغاني فقط من القلم نقطة أو فكت القلم نقطة ، (١ : ١٨١ / ٤) .
- ٢٧٠ : ١٠ الديوان ١٠٩ من وثري .
- ٢٧٠ : ١٥ لعل الأصل أما أنا فأستحسن ، (١ : ١٨٥ / ١) .
- ٢٧١ : ٢ الصواب : وأبي أن يعزّز إلا بدلي . الديوان ١٣٠ .
- ٢٧١ : ٩ البيت ترى لنا تخريجه في ديوان إبراهيم رقم ١٧٣ .
- ٢٧١ : ١٧ ثلاث ثم ما ، (١ : ١٨٧ / ١٢) .
- ٢٧٢ : ١ الديوان أعقب ، (١ : ١٨٨ / ١) .
- ٢٧٣ : ٨ لعل الصواب من الحرب معتصم ، (١ : ١٩٠ / ١٢) .
- ٢٧٣ : ١٠ الصواب : أزاله وأداله من الدولة .
- ٢٧٣ : ١٨ الصواب : خُطّ لعيني أن ترى من قد . المرتضى ٢ : ١٣٠ .
- ٢٧٤ : ٢ الصواب : ومما روى .
- ٢٧٤ : ٥ الديوان ٨٦ الحماسة بين ١٣٧ بولاق ١ : ١٤٧ ، (١ : ١٩٢ / ٥) .
- ٢٧٤ : ١٠ (وما ان هذا الخ) كلام غير متّجه .

- ٢٧٤ : ١١ . الصواب : بَقَّطَها أو أَبَقَّها . وفي البيت الآتي آباء اللثام .
 الديوان رقم ١٢٥ ، (١ / ١٩٣ : ١٥) .
- ٢٧٤ : ١٤ حققنا عزو الأبيات وهي لأبي الأسد الدينوري في ديوان
 ابراهيم رقم ٥٧ والزيادات بعد ١٨٩ بما لا مزيد عليه ، (١ / ١٩٣ : ٤) .
- ٢٧٤ : ١٤ . الصواب : في نظري حيَّة ، (١ / ١٩٣ : ٥) .
- ٢٧٤ : ١٦ . الصواب : وقد كدَدَتني ، (١ / ١٩٣ : ٧) .
- ٢٧٥ : ٣ . الصواب : أو إن هزلا .
- ٢٧٥ : ٣ . الصواب : في الديوان ١٣٢ :
- تأسَّيَا منه بما قد ضمنت من ذكر لا ، (١ / ١٩٤ : ١) .
- ٢٧٦ : ١٤ الركازة الخرافة نقله الصاغاني .
- ٢٧٦ : ١٨ الكلمة في ٢٠ بيتاً في الأغاني ١٩ : ١١٩ لابراهيم بن المدبر ،
 (١ / ١٩٧ : ٤) .
- ٢٧٧ : ٥ البيتان لأحمد بن المدبر في أخيه ابراهيم في الأغاني ١٩ : ١٢٣ ،
 (١ / ١٩٧ : ١٣) .
- ٢٧٨ : ٧ تأثَّرُ . والأبيات في البغية والوفيات (كافور) .
- ٢٧٨ : ١٩ . الصواب : بما أَثَمَّ مِسِكاً ... لَفَاءً بالفاء التراب وكل قليل
 وهما مثلث « رضي من الوفاء بالفاء » و « بدلُ أثور » ، (١ / ٢٠١ : ٤) .
- ٢٧٩ : ٢ الأبيات لإبيدي يذكر عذرة الخطيب الايدي كما في البيان
 ١٩٣٦ م والصواب والدَجَى . إذا ضَرَّجوها ، (١ / ٢٠١ : ٦) .
- ٢٧٩ : ٩ . الصواب : يَتَبَجَّجُ ، (١ / ٢٠٢ : ٥) .
- ٢٧٩ : ١٥ ترجمته مستقصاة في أصل الزبيدي ١٦٨ وكل ما هنا منه
 وفي الشذرات سنة ٣٤٦ هـ ، (١ / ٢٠٣ : ١) .

- ٢٨١ : ٣ الصواب : وقد ذكر .
- ٢٨١ : ٩ الصواب : حَيْش بن محمد . ابن عساكر ٢ : ٢٣١ قال وضبطه ابن ماكولا جَيْش ، (١ / ٢٠٦ : ١) .
- ٢٨١ : ١٠ وفي لسان الميزان ج ١ رقم ٢٢٩ ابن الكبري ، (١ / ٢٠٦ : ٢) .
- ٢٨١ : ١٨ الصواب : لأصحاب . ابن عساكر ، (١ / ٢٠٦ : ١١) .
- ٢٨٢ : ٦ الصواب : وقد أجاد فيه ، (١ / ٢٠٧ : ٧) .
- ٢٨٣ : ح ١ وذلك أن أخاه أبا الوليد توفي سنة ٢٥٦ عن سن عالية كما في طبقات الزبيدي ، (١ / ٢٠٨ : ح ٢) .
- ٢٨٣ : ٨ ابن عساكر ٢ : ٢٥٢ النديم ٩٢ ، (١ / ٢٠٩ : ٧) .
- ٢٨٤ : ٥ (كان يكون بالشام) لا غبار عليه .
- ٢٨٤ : ١٧ الصواب : لفظ ابن عساكر وهو (أمره السلطان بشيء فلم يقبل فغضب عليه وضربه مائتي موط فغضب له الأوزاعي فتكلم في أمره ، (١ / ٢١٢ : ٢) .
- ٢٨٥ : ٨ الصواب : ما فيها حرف . ابن عساكر .
- ٢٨٥ : ١٠ الصواب : يَنْحَثِلَانِهَا نَحْثَلًا . ابن عساكر .
- ٢٨٥ : ١٥ الخَوْصَ . ابن عساكر .
- ٢٧٦ : ١٨ الفهرست ٧٩ ، (١ / ٢١٥ : ١٢) .
- ٢٨٨ : ١١ ابن شهر هو الهلال ، (١ / ٢١٨ : ٤) .
- ٢٨٨ : ١٦ الصواب : مُنْظِيع ، (١ / ٢١٨ : ١٤) .
- ٢٨٩ : ٩ ولا تجرو الأصل تَبْرُؤُ من باب نصر ، (١ / ٢٢٠ : ٦) ،
- ٢٨٩ : ١٥ الصواب : إلا أن .
- ٢٩١ : ١١ (خط رائين) انظر .
- ٢٩١ : ١٨ الصواب : مَيْتًا بِقَفْرَةٍ .

- ٢٩٢: ٣ أخباره في الأغاني ١٩: ١١٤ ، (١/٢٢٦: ٩) .
- ٢٩٤: ٥ حفظي بالقميص المستجد وفي كُنَايَاتِ الثعالي ٣٥ كما هنا والبيت الثالث فيه ١٤ ، (١/٢٣١: ١١) .
- ٢٩٤: ٨ الصواب : سعد هذيم ، (١/٢٣١: ١٤) .
- ٢٩٤: ٩ الصواب : وزُجِد . بلا دال يريد الزُب وهو (الْقَتْل) ، (١/٢٣٢: ١) .
- ٢٩٤: ١٠ الوَدَّ الصديق وهو الوتد أيضاً وشبّه به هنا الزُب وهو الوتد من عصب وجلد ، (١/٢٣٢: ٢) .
- ٢٩٤: ١٤ ترجمته في لسان الميزان ج ١ رقم ٣٠٠ ، وفيه عن أبي نعيم في سنة وفاته ٢٨٠ هـ (١/٢٣٢: ٦) .
- ٢٩٥: ١ الطوسي والنجاشي بومباي ١٣١٧ هـ ص ١٢ ، وقوله (جباراً) في لسان الميزان عن أبي نعيم (غالياً) ، (١/٢٣٣: ١) .
- ٢٩٥: ١٤ التمتعان متعنا الحج والنكاح .
- ٢٩٥: ١٧ لفظ النجاشي كتاب الأحداث حروب الغارات السيرة أخبار يزيد ، (١/٢٣٤: ٦) .
- ٢٩٦: ٤ لترجمة الفهرست ١٤٧ .
- ٢٩٦: ٥ التشبيهات منه نسختان بمصر ، (١/٢٣٥: ١) .
- ٢٩٦: ٧ الصواب : بابن أبي القراق ، وذكره ابن القاسم ٢٠٠ سنة ١٣٣١ هـ .
- ٢٩٧: ٢ الصواب : فأبي .
- ٢٩٧: ٢ الصواب : للجُبْن ، (١/٢٣٦: ٥) .
- ٢٩٧: ٩ الجوابات المسكنة يوجد باستنبول وذكر لي أنه طبع طبعة محدودة ، (١/٢٣٦: ١٤) .

- ٢٩٧: ١٣ وفي الأغاني ١٣ : ٢٤ أنها لأبي عمر أحمد بن المنجم، (١: ٢٣٧/٦).
- ٣٠٠: ١١ الصواب : حتى دان .
- ٣٠٠: ١٧ الصواب : ولا يُعجزه قريب .
- ٣٠٣: ١٢ الصواب : إذ كان يحقق التماسخ .
- ٣٠٦: ٩ لعله عن نكته ، (١ : ٢٥٢/١٣) .
- ٣٠٧: ٤ لترجمته الخطيب الزبيدي والنزهة والفوات والجزري ١٠٢
- والفهرست ٨١ ، والمتنظم ج ٦ رقم ٤٢٧ ، (١ : ٢٥٤/١) .
- ٣٠٧: ١١ قوله صيّر الخ ولا ملام عليه فأنها كذا بالفارسية ، (١ : ٢٥٥/٨) .
- ٣٠٨: ٢ النزهة ٣٢٩ البرهاري الخطيب ٣٢٥ البرهاري رئيس الخبيلية وهو الصواب والبرهاري كما في الأنساب ٧١ لجلب العقاقير والحشيش والأدوية من الهند ، (١ : ٢٥٦/٩) .
- ٣٠٨: ١٦ الصواب : مجراها .
- ٣٠٩: ٢ لعله قال ابن صرفة .
- ٣١٠: ٢ وترجم الخطيب ٢٧٥٠ لابن داود ، (١ : ٢٦٠/٥) .
- ٣١٠: ١٣ (المذهب) لا غبار عليه والمذهب في الحاشية صوابه المهرب ، (١ : ٢٦١/١٢) .
- ٣١١: ١٠ الصواب : لا أخذ .
- ٣١١: ١٤ تأتي الآيات ٦ : ٢٢٤ و ٤٩٠ .
- ٣١١: ١٨ ابن النديم ١٧٢ الوفيات (نقطويه) بيتان يعض اختلاف لأبي عبد الله محمد بن زيد الواسطي المتكلم ، والثالث مما هنا في مختصر طبقات الزبيدي رومة رقم ٨٣ لابن الرومي ولا يوجد في نسخة الأصل ، (١ : ٢٦٤/٨) .

٣١٢ : ١٠ الخطيب ٣٢٠٥ والزهة وعندهما وليس لي في حرام منهم ،
(١٤ / ٢٦٥ : ١) .

٣١٢ : ١٥ الخطيب من حيائي يوم ، وهو الصواب ، (١ / ٢٦٦ : ٧) .

٣١٣ : ١٦ لعله ربّ امرئ أو (أو امرئ) .

٣١٤ : ٧ الخبر الآتي عن النشوار ٨ : ٥٣ ، (١ / ٢٦٩ : ٨) .

٣١٤ : ١٥ الصواب : أن ثلثني سوى دلّ . ثم وجدته كذلك

في النشوار ، (١ / ٢٧٠ : ٥) .

٣١٦ : ١ الصواب : ابن محمد بن العلاء ، عن نسخة الزبيدي .

٣١٦ : ٢ في الكلام سقط والأصل (حكى فلان عن البرّد قال في

تلاميذ أبي العباس على أبي العباس الخ) . أو ما يشبهه ، (٢ / ٣ : ٥) .

٣١٦ : ٨ الصواب : ابن الإفيليّ بالفاء ينسب إلى إفليل أو إفلياء

بالشام . كان سلفه منها ترجمته في الصلة رقم ١٩٥ والضبيّ ٤٨٥ والوفيات .

٣١٧ : ٧ الصواب : أبو مروان بن حيّان وهو مؤرخ الأندلس الشهير ،

(٢ / ١٥ : ٦) .

٣١٧ : ١٦ الصواب : عبد الرحمن المستكفي .

٣١٧ : ١٩ الصواب : ولحقته .

٣١٨ : ٢ الصواب : ثم أطلق .

٣١٨ : ٧ الصواب : في العمى ، (٢ / ٩ : ١) .

٣١٩ : ٧ كمرئ القيس يريد قوله : (٢ / ١١ : ٣)

بكى صاحبي لما رأى الدربَ دونه وأيقن أنّا لاحقان بقيصرا

٣١٩ : ١٨ الصواب لعله : بأكناف الجحى ، ثم وجدته كذلك في

المنتظم ٨ : ٢٨٨ ، (٢ / ١٢ : ٦) .

٣٢١ : ١ ترجمته عنه في نكت الحميان ٩١ ، (٢ / ١٥ : ٧) .

- ٣٢٤ : ٤ امح' (اله) ، (٢ : ٧/٢٠) .
- ٣٢٤ : ٩ ترجمته الصابي في المعاهد ١ : ١٥٤ حكماء القفطي ،
(٢ : ١٢/٢٠) .
- ٣٢٥ : ١٧ في الوفيات ٧١ سنة ، (٢ : ١/٢٦) .
- ٣٢٦ : ٨ الصواب : يَهْمِي على ، ثم رأيت كذلك في المعاهد ،
وقوله في ح (٣) : لعله خلب رَحْمَه .
- ٣٢٧ : ١ (بَيَّته وحزنه) تفسير (عجره وبجره) .
- ٣٢٧ : ٨ الأبيات في المعاهد أتمّ ، (٢ : ١٢/٢٩) .
- ٣٢٩ : ١٣ الأبيات في المعاهد والجواهر وانظر الأدباء ٦ : ١٤٧
ترجمة قابوس ، (٢ : ١٠/٣٤) .
- ٣٢٩ : ١٧ القبض عليه مختصراً في الجواهر ٢٥١ ومبسوطاً في ذيل
أبي شجاع سنة ٣٧١ هـ ، (٢ : ١/٣٥) .
- ٣٣٠ : ٥ الصواب : ونَفَقَ عليه ، (٢ : ١٠/٣٥) .
- ٣٣٤ : ١١ الصواب : لك تَرَّة .
- ٣٣٥ : ٦ الصواب : يلذع .
- ٣٣٧ : ١٣ الصواب : مُحَلَّاءٌ وَمَطْرُودُونَ ، (٢ : ١/٥١) .
- ٣٣٨ : ١٢ الصواب : وعظماً مسبريّة ، (٢ : ١٠/٥٥) .
- ٣٤٠ : ١١ اليتان من أربعة لابن العميد وقال ابن النجار إنها لوزق الله
الواعظ في ولده أبي العباس المعاهد ١ : ١٧٣ وهما لابن العميد في خاص النخاص
للثعالي ١٢٦ ، (٢ : ١١/٥٦) .
- ٣٤٦ : ١١ الأبيات في المعاهد ١ : ١٥٦ وانظر لبيتين آخرين في المعنى
النشوار ٨ : ١٣٧ ، (٢ : ١٥/٦٨) .

- ٣ : ٣٤٧ في المعاهد ، (٢ : ٤/٧٠) .
- ٢ : ٣٤٨ الأبيات في المتوار ٨ : ١٣٧ ، (٢ : ٧/٧٢) .
- ١٣ : ٣٤٨ اسم غلامه على ما في الوفيات يُثَبِّن وفيه : بياضه استعلى علو الخلق ، (٢ : ٧/٧٣ و ٨) .
- ١٨ : ٣٤٨ الأبيات أربعة في الوفيات ، (٢ : ١/٧٤) .
- ٥ : ٣٥٠ الصواب : لعله فنعى حياتك .
- ٣٥٠ : ح (٢) الردى في اليتيمة غير محرف .
- ٦ : ٣٥١ الصواب : كالدَّوْح ثم رأيت الأبيات في المعاهد .
- ٤ : ٣٥٢ وشعب الفتى الح من ٤ أبيات في الحماسة بون ١٢٩ بولاق ١ : ١٤١ الحمشاري ٢٤٢ لشعر بن المغيرة بن المهلب وعزها القالي ٢ : ٣١٧ ، ٣١٣ للبختري بن المغيرة ، (٢ : ١٥/٨١) .
- ٤ : ٣٥٣ تستحل هو الصواب من الخلطة .
- ١٧ : ٣٥٥ جَيْسُوَانٌ معربٌ كجيسوان وهي الذوائب بالفارسية وهي جنس من النخل له بُسر جيد (٢ : ١٤/٨٩) .
- ١ : ٣٥٦ البيتان في النشوار ٨ : ١٣٧ .
- ٩ : ٣٥٦ الصواب : أَمِنُوا .
- ١٠ : ٣٥٧ الأبيات في المعاهد ، (٢ : ١٠/٩٢) .
- ٣٥٨ : ح (٢) قول الصفدي هذا لابن خلكان في وفياته . وأنا أراه وهما من ابن بسام إذ أن ابن رشيق وهو بلدي الحصري وصاحبه يبعد أن يمته قبل ٤١ سنة .
- ٢ : ٣٥٨ الأبيات في المعاهد (٢ : ١٢/٩٣) .
- ٦ : ٣٥٩ الصواب : ذَكَرْتَنِي . م (٦)

- ٣٦٠: ٤ (وله عندي كتاب الجواهر كتبه عبد القادر البغدادي غريب من المصحح أن يدرج هذا الكلام في صلب المتن وإنما هي حاشية لصاحب خزانة الأدب عبد القادر في نسخة الأدباء بخزانة بادلي باكسفورد وكان يسمى الكتاب الجواهر الخ (الخزانة ١: ١١، ٢٥١، ٣: ١٦٨ ؛ ٤: ٢٨٤) خلافاً لما ثبت في طبعة الكتاب جمع الجواهر ويخط المرحوم محمد حقيقي المهدي عقود الجواهر الخ ، (٢: ٩٧/٨٠) .
- ٣٦٠: ٩ ابن عساكر ٢: ٣٠٨ الخطيب ٣٢٦٤ الزهدة ٢٢٣ ابن الجوزي ١٢٢ ، (٢: ٩٧/١٤) .
- ٣٦٠: ١٥ هذا المؤلف الجليل وجدته بخزانة كوبرولو رقم ٣٢٧ في ٢٠١ ورقة والسطرة ١٨ سطرًا نسخة عتيقة لعلها من القرن الرابع جليلة مقروءة مسموعة بالية مخرومة أقل من النصف الأوّل نقلت عن نسخة الشيخ وقوبلت بنسخة أبي الحسن الهلبي ثم وقفت سنة ٥٨٠ هـ بالقاهرة لتجعل إماماً ، (٢: ٩٨/٩) .
- ٣٦٢: ١٠ الأبيات ثلاثة في جواهر الحصري ٦١ ، (٢: ١٠١/٥) .
- ٣٦٤: ٦ الصواب : ومن جال ، (٢: ١٠٥/١) .
- ٣٦٤: ١٠ الصواب : بشكوال القرطي صلته رقم ٤ .
- ٣٦٤: ١٢ الحميدي وغنه بغية الملتبس رقم ١٥٦٣ و ٣٨٠ ، (٢: ٢٠٣/٧) .
- ٣٦٤: ١٧ قوله ان ابن حزم لم يسمه قلت ستماء كما هنا في رسالته النفح مصر ٢: ١٣٢ وقال صاحبه ٢: ٢٣٤ رأيت بعضه بفاس قلت ولا أعرف أحداً من المتأخرين رآه غير المقرئ ، (٢: ٢٠٤/١) .
- ٣٦٥: ح ٢ روايات الطوسي إن هي إلا نسخافات النسخ ، وله ترجمة في لسان الميزان أيضاً ج ١ رقم ٤١٦ .

- ٣٦٥ : ٩ الصواب : ثابت 'قطنسة' كما عند الطوسي والنجاشي ٦٨ ،
(١٣ / ٢٠٤ : ٢) .
- ٣٦٦ : ٤ الصواب : غُضُروف .
- ٣٦٦ : ٦ حَكْ (ثَم) ، (٨ / ٢٠٦ : ٢) .
- ٣٦٧ : ١٠ لعلهُ أيا علي^٥ ماترى .
- ٣٧٠ : ٤ تَبَيَّغَ وَتَبَوَّغَ ثَارٌ وَغَلَبَ .
- ٣٧١ : ١٥ الصواب : التَّدْبِيدُ حِجَابُهُ .
- ٣٧١ : ١٦ الصواب : الغَايَاتُ .
- ٣٧٢ : ١٥ طبقات الزبيدي نسخته الفريدة ص ١٦٥ ، (١٢ / ٢١٨ : ٢) .
- ٣٧٣ : ٢ الزبيدي : أبا طالب ، (١٠ / ٢١٩ : ٢) .
- ٣٧٣ : ٣ الزبيدي : الملاحه يَحْتَالُ ، (١٣ / ٢١٩ : ٢) .
- ٣٧٣ : ٦ الصواب : والبين 'مغتال' والزبيدي : قَتَّالُ ، (٤ / ٢٢٠ : ٢) .
- ٣٧٣ : ٨ الزبيدي : 'سقيت' نَجِيعَ السم ان ، (٧ / ٢٢٠ : ٢) .
- ٣٧٣ : ١٦ الدَّائِيَّةُ قُلُوسَةٌ كَانَتْ تُشَبِّهُ الدَّائِيَّةَ ، (٦ / ٢٢١ : ٢) .
- ٣٧٦ : ٨ والنجاشي ٧٠ ، (١٢ / ٢٢٥ : ٢) .
- ٣٧٦ : ٩ الصواب : حنظلة بن مالك بن زيد مناة كما في النجاشي أيضاً ،
(١٣ / ٢٢٥ : ٢) .
- ٣٧٦ : ١٠ أبو أحمد الجلودي النديم ١١٥ قال وتوفي بعد سنة ٣٣٠ هـ
النجاشي ١٦٧ الطوسي مع الذيل ١٨٣ ، (١ / ٢٢٦ : ٢) .
- ٣٧٦ : ١١ الشيعة يسمون أهل السنة عامة ، (٣ / ٢٢٦ : ٢) .
- ٣٧٦ : ١٧ الجفر وفي نسخة الزبيدي الجبر ، (١٠ / ٢٢٦ : ٢) .
- ٣٧٧ : ١٠ المذار قصبة ميسان بين واسط والبصرة . (١ / ٢٢٨ : ٢) .
- ٣٧٧ : (٢) ح حَكَّيْهَا .

- ٣٧٨: ٢ البيتان في أدب الكتاب للصولي ١٠١ ، (٢ : ٢٢٨ / ١٣) .
- ٣٧٨: ٨ الصواب : حسن المعرفة ، (٢ : ٢٢٩ / ٨) .
- ٣٧٨: ٩ بنات الحر في بيت طرفة : (٢ : ٢٢٩ / ٩) .
- كبنات الحر ينادن كما أثبت الصيف عساليح الخففر
- ٣٧٨: ١٣ الأبيات في نسخة تصحيف العسكري بالدارق ٨ ب والطبعة
- ١٠ وأدب الكتاب للصولي ٤٩ وفيه كثير من شعر نطاحة ، (٢ : ٢٢٩ / ١٥) .
- ٣٧٩: ١ له ترجمة في لسان الميزان ج ١ رقم ٤٣٣ ، (٢ : ٢٣٠ / ١١) .
- ٣٧٩: ٤ كتاب الفتوح له ألفه سنة ٢٠٤ هـ وطبع ترجمته الفارسية
- وألقت سنة ٥٩٢ بيومباي سنة ١٣٠٠ هـ انظر مجلة الجمع العلمي بدمشق
- ص ١٤٢ سنة ١٣٤٤ هـ .
- ٣٨٠: ١٥ الصواب : إن . والبيت الثالث يشبهه قول الحماسي :
- ثم انصرفت إلى نضوى لأبعثه إثر المحول الغواذي وهو مشكول
- ثم وجدتها أربعة أبيات في أدب الصولي ١٩٤ وفيه تفضي إلى عرصة وراجعه
- لغنى التمريض فقد أجبف أبو هفتان بالبيان ، (٢ : ٢٣٤ / ١٤) .
- ٣٨٠: ١٨ الصواب : بشر بن محمد (ابن الفرضي رقم ١٠٢ الزبيدي
- ص ١٩٤ الضبي ٣٨٦) وسنة وفاته ٣٢٦ عند الزبيدي وعند الآخرين ٣٢٧ ،
- (٢ : ٢٣٥ / ٥)
- ٣٨١: ٧ ترجمته في النزهة ٤١٠ ولسان الميزان ١ : ١٤١ والوفيات
- رقم ٣٩ ، (٢ : ٢٣٦ / ٦) .
- ٣٨١: ١٣ (وكان ابن) هو الصواب وكذا هو في النزهة .
- ٣٨١: ١٦ النزهة ضمير الاثنين ضمير الاثنين إذا قلت أنما تضربان كما
- تقول ضربتا فلما حذف مع ضمير الاثنين علم أن فيها الخ وفيه سداد خرم
- نسختنا ، (٢ : ٢٣٧ / ٩) .

- ٣٨٢ : ٣ البنية ١٢٩ أحمد بن أبي بكر .
- ٣٨٢ : ٤ البنية يلقب بالجد وبه يعرف . وأما (عرف سيرين) فإنه لم يأت به في بلدانه وهناك بالشام معرّة مصرين ، (٢ : ٢٣٨ / ٩) .
- ٣٨٢ : ١٨ طبقات الزبيدي ص ١٤٦ ، (٢ : ٢٤٠ / ٢) .
- ٣٨٣ : ٢ الصواب : وعزا .
- ٣٨٣ : ٩ المتظم ج ٦ رقم ٤٤٦ ، (٢ : ٢٤١ / ١) .
- ٣٨٣ : ١٢ لعل صوابه لقتني به فانه لقتني يوماً فقال .
- ٣٨٣ : ١٦ تخنياً كـر المغتني ومنه التخنكيرين فيما سيأتي ص ٣٩٠ وفيما مرّ ١٤٥ ترجمته الخطيب ١٦٨٨ والوفيات والجواهر ١٨٢ .
- ٣٨٣ : ١٧ الصواب : متصرفاً .
- ٣٨٤ : ١ لعل صوابه بجبّثل .
- ٣٨٤ : ٨ الصواب : عليلاً .
- ٣٨٤ : ١٥ الخطيب بالعمر وارثته . ولعل صواب ما هنا أوثقتّه .
- ٣٨٥ : ٦ بَرْوَعْنِي قرية ببغداد على فرسخين منها .
- ٣٨٥ : ١٣ البيت فكان الخ لعمر بن أبي ربيعة .
- ٣٨٦ : ١٩ الصواب : من الخير .
- ٣٨٧ : ٢ الصواب : أُنْحَيَّ عليّ (٢ : ٣٤٩ / ١٢) .
- ٣٨٧ : ١٣ الصواب : لشقيقة .
- ٣٨٧ : ١٤ وفي كتابات الجرجاني ١٢ شايثهم وفيه اثلاثة الأبيات الأخيرة ، (٢ : ٢٥١ / ٣) .
- ٣٨٧ : ح (٣) و (١) 'حكتها' .
- ٣٨٨ : ٩ القعموث الدبوث ، (٢ : ٢٥٢ / ١١) .

الشهاب الشاغوري

٥٣٣ - ٦١٥ هـ

١١٣٩ - ١٢١٨ م

حياته وآثاره

مراحل حياته

في بانياس الساحلية (١) ، ولد الشاعر فتیان بن علي بن فتیان بن ثمال الأسدي الخزيمی (٢) ، المعروف بـ « الشاغوري المعلم » : سنة ٥٣٣ هـ . يظهر أنه اتخذ من حي الشاغور (٣) في دمشق سكناً له ، فأنشأ فيه كنيشاً لتعليم الصبيان في مطلع حياته بعد ارتحاله عن مدينته . ولا نعرف على الضبط سبب مغادرة بلده الساحلي الجميل ، وأغلب الظن أنه بسبب الأخطار المحدقة به ، ولا سيما بعد احتلال الفرنججة

-
- (١) وهي غير بانياس الداخلية وقد سماها ياقوت (بانياس) بضمين وسكون النون ، وذكر أنها كورة ومدينة صغيرة وحصن بدوادل حصن على البحر (مجمع البلدان ، ج ١ ص ٤٨٩) وضبطها صاحب القاموس المحيط (بانياس) بكسر تين وسكون النون ، وذكر أنها مدينة حسنة بدوادل حصن (القاموس المحيط ، ج ٢ ص ٢٠٣) .
- (٢) نسبة إلى أسد بن خزيمه وهو أبو قبيلة من مضر . وابن ربيعة بن نزار .
- (٣) ذكر ياقوت أن الشاغور محلة بالباب الصغير مشهورة وهي في ظاهر المدينة (مجمع البلدان ، ج ٣ ص ٣١٠) .

الطاراز الأخضر^(١) السوري ، وهو العامل نفسه الذي اضطر ابن القسرافي ، وابن منير الطرابلسي إلى الهجرة من بلديهما قبله .

لا نعرف عن طفولته شيئاً يذكر ، شأننا في ذلك عند معظم من ترجم لهم ، وكل ما يمكن ذكره أنه اشتهر أمره في دمشق ، وكانت له حلقة خاصة في الجامع الأموي ، 'يقرئ' النحو ، 'ويدرس' الأدب ، وقد لقيه ياقوت الحموي في أخريات أيامه بعد أن تاهز التسعين ، فسمع منه بعض شعره . وأعجب به كثيراً^(٢) .

خدم الشاعر الملوك الأيوبيين ، ومدحهم بغير قصائده ، وآثر أن يختص ببعض أمرائهم الذين كانوا يجزلون له العطاء ، فتعلق بخدمة الأمير نور الدين مودود بن المبارك شحنة دمشق ، وهو أخو عز الدين فروخ شاه وابن أخي صلاح الدين لأمه ، فمدحه بقصائد كثيرة وأطرب في ذكره ، فكتب إليه صاحبه ابن عنين مداعباً :

يا من تلقب ظلاماً بالشهاب ولن يأتى بظلمته في أفقها الشهاب
لا يَعرَّرَ ثَنك من مودود دولته وإن تمسكت من أسبابها سباب
فلست تأنس فيها غير واحدة حتى تلفَّ على خيشومك الذبا^(٣)

لم يرَ نحل الشاعر عن دمشق إلا للإقامة في بعض ضواحيها القريبة فسكن الزبداني ، واشتغل فيها معلماً^(٤) . وقد ورد في ديوان صاحبه ابن عنين

(١) ذكر أبو شامة أن الطراز الأخضر موبلاد الساحل المصطفة على البحر من الداروم وغزة وعقلان وعكا وصيدا وجبيل وغير ذلك ، وحجذا استعمال هذه التسمية الجلية في كتبنا الجغرافية والتاريخية . (ينظر في كتاب الروضتين في أخبار الدولتين ، ج ٢ ص ١٠٤) .

(٢) ياقوت : معجم البلدان ، ج ٣ ص ٣١٠ .

(٣) ابن خلكان : وفيات الأعيان ، ج ١ ص ٤٠٨ .

(٤) ديوان ابن عنين ، ص ١١٩ .

المرار ذكره أنه اجتاز بها ذات يوم ، وقصد مكتبه ليزوره فلم يجده فأخذ لوحاً من أحد الطلبة وكتب له فيه :

أتيت فما حظيت لسوء بحقي بخدمة سيدي ورجعت خائب
إمام ما تيممناه إلا رجعنا بالرغائب والغرائب (١)
أعجب الشاعر بطبيعة الزبداني الجميلة ، فوصف ثلوجها وشدة قرّها ،
وبلاحظ في حياته أنه كان كثير الخمول ، يفضل الاستقرار على الارتحال ،
راضياً من الحياة بما قسم له ، مؤثراً السلامة على السعي وراء المجد والشهرة ،
ثم يود بعد كل ذلك لو تنقسم له الأقدار عن حظ سعيد ، وهو قابع في
كتابه يسعى ما بين الشاغور والجامع الأموي والزبداني ويتساءل قائلاً :

علّام تحركي والحظ ساكن؟ وما نهنت عن طلب ولكن
أرى ندلاً تقدمه المساوي على حرّ تؤخره المحاسن (٢)
هكذا قضى عمره يرقب الحياة ، فلا يرى فيها غير التناقض ، فأثر
العزلة في كتابه ، يسعى إليه الطلبة والأدباء ليلتقوا به حتى شاخ وهرم
فناهر التسعين ، وتوفي سحر الثاني والعشرين من المحرم سنة ٦١٥ هـ ،
ودفن بمقابر باب الصغير .

آثاره الأدبية

لشاعر ديوان شعر مشهور (٣) ، وهو كبير فيه مقاطيع حسان (٤) ،
وأغلب الظن أنه لم يجمع ديوانه في حياته ، وإنما قام بجمعه واختياره

(١) ديوان ابن عنب ص ١١٩ .

(٢) ابن خلكان : وفيات الأعيان ، ج ١ ص ٤٠٨ .

(٣) ابن نفري بردي : النجوم الزاهرة ، ج ٦ ص ٢٧٤ .

(٤) ابن خلكان : وفيات الأعيان ، ج ١ ص ٤٠٨ .

ابنه بعد ثمانية أعوام من وفاته ، وفي الهند نسخة وحيدة مخطوطة منه (١) ، كتبت سنة ٦٣٣ هـ . وله أيضاً ديوان آخر صغير (٢) ، اقتصر فيه على ما نظمه وجمعه من الفن الشعري المستحدث المسمى بالرباعي ، والمعروف باسم « الدوييت » ، وهو مفقود ، ولا نعرف منه غير مقطوعة واحدة منذكرها في معرض حديثنا عن شعره ومذهبه الفني .

شعره ومذهبه الفني

أغراض شعره

في شعره وصف رائع للطبيعة الدمشقية ، تتجلى فيه بأزهى حللها ، وهو غالباً ما يتبعها بنسيب تقليدي ، ثم يخلص من كل ذلك لدحه المختلفة .

طبيعة دمشقية

وصف الشاعر الطبيعة الدمشقية وصفاً دقيقاً ، تطرق فيه إلى كثير من متنازهاتها وغير ذلك ، فهو يضفي على وصفه طابعه الشامي ، ويقتصر منه على بيئة معينة ومكان معروف ، فلم يكن كسائر الشعراء يتحدث عنها حديثاً عابراً أو عاماً ينطبق على كل بيئة ويصلح لكل زمان ومكان .

أعجب بالزبداني ، فأقام فيها ، ونقل إليها كتابه ، فراقه فيها ثلجها الندوف في كانون نشتانها انقارس ، فأنتد يقول :

قد أجد الحمر كانون بكل قدحٍ وأخذ الحجر في الكانون حين قدحٍ
يا جنسة الزبداني أنت مسفرة عن وجه حسن إذا وجه الزمان كلحٍ

(١) في المجمع العلمي بدمشق سورة مسموعة عن المخطوط المذكور برقم ١٤١ .

(٢) ابن خلكان : وفيات الأعيان ، ج ١ ص ٤٠٨ .

فالتلج قطان عليك السحب تلججه والجو ندافه ، والقوس قوس فرح
مق يجل فيك طرف الطرف من مرج قرنته لحاً تأتي بحسن ملح
تلق النواظر من روض نواضر في قلوبنا فرجاً من همها وفرح (١)

لا تخلو هذه الصورة من تصنع بدعي هام ، بيد أنها على الرغم من كل
ذلك صورة حقيقية لمصيف قائم في مكان مرتفع شديد القر تعبت به التلوج
الكثيرة في أيام الشتاء .

وفي قلب دمشق ، في باب بريدها ، حنة عارشة ، أعجب الشاعر بها
فتحدث عنها ، وأشار إلى ما حولها من متزهات : كالنير وجسر ابن شواش ،
والشرف الأعلى ، والقصر المنيف ، والمرج الأخضر ، ومما قاله :

يا حبذا حنة باب البريد بها والحسن قد حشبت منه حواشيه
فالرج فالنهر فالقصر المنيف على القصور بالشرف الأعلى فشاويه
فجر جسر ابن شواش فخيرها تحلو معانيه لا تخلو مغانيه
كأن في رأس عليين ربوتها يجري بها كوثر مبحان مجريه
تلك الرابع لارضوى وكاظمة ولا العقيق تواريه بواديه (٢)

تلك هي الطبيعة التي يرى الشاعر أن ينصرف إليها كل شاعر آخر ،
فيكشف عن ذكر البوادي والعقيق وارضوى وكاظمة . صورة تشعر بالجدّة
التي أخذ بها الشاعر نفسه في وصفه ، ولو شفعها بنبضات قلبه كما في
غيرها لكانت عجيّاً ولكنها جاءت خفاجية الديباجة ، عبث بها الصنعة الجناسية
جرباً على أسلوب العصر .

(١) مصورة مخطوطة ديوان الشهاب الشاغوري ، ج ١ ل ٤٦ .

(٢) مصورة مخطوطة ديوان الشهاب الشاغوري ، ج ١ ل ١٢٤ .

يحلو لنا بعد هذا التجوال في ضواحي دمشق ومنتزهاتها النائية أن ندخلها
مع الشاعر لنشهد طبيعتها عن كثب ، وقد تفتحت أكمها ، ورقت أنسامها ،
واختال ربيعها الضاحك ، فبدت رائعة الحسن تسر الناظرين :

نوح الخمام الورق في أوراقها	دل أخا الشوق على أسواقها
فأظهر الدمع وأخفى زفرة	خاف على البانات من إحراقها
لو بكت الورق ببعض دمه	لمحت الأطواق من أعناقها
فاجب لها شاكيةً باكية	لم تسلك الدموع في آفاقها
ما أفرقت مهبته من الجوى	لكنه أشفى على فراقها
دع العرب والنقا وزيناً	تجذب العين برى نياقها
وعج عى دمشق تلف بلدة	كأنما الجنات من رستاقها
سقى دمشق الله عيشاً محبها	من مستهل ديمة دوقها
مدينة ليس يضاهي حسنها	في سائر البلدان من آفاقها
تود زوراء العراق أنها	منها ولا تُعزى إلى عراقها
أهدت له يد الربيع حلة	بديعة التفويف من خلاقها
بفسج مثل الحدود أدميت	بالقرص والتجميش من عشاقها
وزجس أحداقه رانية	عن مقل الغيد وعن أحداقها
تزل المتشور من رياضها	تزل الأعلام من شقاقها
فأرضها مثل السماء بهجة	ورعرعها كالزهر في إشراقها
مياها تجري خلال روضها	جري الثعابين لدى استباقها
مسفرة أنهارها ضاحكة	تنطلق الوجوه لانطلاقها
ليس ربا روضها متى ترى	فكأخا الحموم من وثاقها
قد خيم الربيع في ربوعها	وسيفت النى إلى أسواقها

لا تسأم العيون والألوف من رؤيتها يوماً ولا استنشاقها (١)
استهل الشاعر بوصف طبيعة دمشق مطلع المدحة التي خص بها ممدوحه
مودوداً ، فتحدثت بادئ الأمر عن الحمايم الورق ، وقارن بين حاله وحالها ،
ووصف بعد ذلك ما يلقاه من الوجد والجوى ، وذكر أنه أشفى على الهلاك .
ويخاطب صديقة بعد ذلك ، فيدعوه بصراحة إلى ترك التغني بزنب والعرب
والنقا ، ويطلب منه أن يعرج على دمشق ذات الجنان والينابيع ، ويخلص
من كل ذلك ليطلب في وصف ربيعها الذي أبدعته قدرة خلاقها ، ويصور
بدقة البنفسج والرجس والشقائق والمنثور ، ثم ينتقل لذكر الأنسام والجداول ،
ولا ينسى في ختام هذا الوصف إثراك حاسة أخرى غير البصر ليصل
ما بين الطبيعة والنفس بلذة الاستمتاع ونشوة الجمال .

نسيب تقليدي

كان الشاعر في الغالب يتبع وصف الطبيعة بنسيب تقليدي كما في القصيدة
السابقة ، إذ تحدث بعد وصف الطبيعة عن شادن تحسده البدور ، ثم تطرق
بعد ذلك لوصف الممدوح .

لم يكن الشاعر مبدعاً في نسيبه وغزله كما في وصف الطبيعة وشتان
ما بينها ، وإنما هما ضرورة اقتضتها طبيعة التقليد في الفن التعري العربي .

كان في نسيبه يجري في حبة شعراء العصر ، وطبيعي فيمن طلب من
صديقه أن يعرض عن ذكر زنب والنقا والعرب ويجذو حذوم فيتغزل
بظلي شادن من الترك .

(١) - صورة ، مطروحة ديوان الشهاب الشاغوري ، ج ١ ل ١٢٤ .

وميض برق أرى في فيك أم شنباً ؟ وهل رشفت رضاباً منه أم ضرباً ؟
 أفدي الذي ما أبى بالاحظ سفك دمي لكن متى ما طلبت العطف منه أبى
 ظي من الترك أصمتني لواحظه وأسهم الترك إن أصمت فلا عجباً
 يبدو بضدين في خديه قد جمعا ماء الشباب ونار الحسن فاصطجبا
 فذلك الماء أبكى ناظري دماً وذلك الجمر أذكى في الحشا لها
 شكا فؤادي من عبء الهوى تعباً كما شكا خصره من ردفه تعباً
 يهر أعطافه دل الصبا فترى غصناً من البان يشبه النسيم صبا
 يا مطلع البدر فوق الغصن معتدلاً يلوح ما بين شربوش وطوق قبا (١)
 اعدل فإن رسوم الجور قد درست مذ صار فينا مكين الدين محتسباً (٢)

ليس في هذا النسب غير ما ألفه الناس في شعر هذا العصر : صور
 تقليدية معروفة من أوصاف مبالغ فيها ، وذكر أحوال الحب وعذابه ،
 وما يلقيه من لاعج الشوق وحرقة الجوى . يضاف إلى ما أسلفنا ذكره
 استخدام بعض الألفاظ المعربة الشائعة على السنة العامة ، كما رأينا ذلك
 أكثر من مرة ، فمن قبل استخدم الرستاق ، واستخدم في هذه القصيدة
 الشربوش ، وقد وردت مراراً في ديوان شعره وغير ذلك كثير .

أما خمرياته فتكون تارة ضمن نسيه ، وتكون أخرى مستقلة كما في
 هذه القصيدة التي جاء فيها قوله :

فم فاجل بنت الكرمة الخضراء في الكأس كالياقوتة الحمراء

(١) الشربوش : قندوسة طويلة ، وهي معربة عن الشربوش ، وتطلق على غطاء الرأس .

واقبا : وهي مقصور الفاء ، وهي ثوب يلبس فوق الثياب .

(٢) الهاد الكاتب : الخريدة ، قم شعراء الشام ، ج ١ ص ٢٥٤ . هذه القصيدة

غير موجودة في الديوان المخطوط .

راح متى ما أشرقت كاساتها فاضت أشعتها على الجلساء
 في شربها من كل قلب شهوة فكأنها خلقت من الأهواء
 وإذا انحلت في الليلة الليلاء هزمت ظلام الليل بالآلاء
 يا لائمي في شربها أغريتي باللوم فيها غاية الإغراء
 يا حبذا هي في الخريف وغيره في سائر الأوقات والآاء
 ما العيش إلا في المدام وشربها لكن مع الظرفاء والعقلاء (١)

يظهر أن الشاعر كان يعرض في بيته الأخير بالشعراء الإباحيين ، وقد
 سلك في هذه الخمرية سبيل عرقلة الكلبي (٢) إمام الجماعة في مذهبه الخمري ،
 وهم يمثلون علاقة شعراء هذه المدرسة الشامية بشعراء المدرسة الحيامية .

مدح مختلفة

يخلص الشاعر بعد مقدماته المستفيضة في وصف طبيعة دمشق ، والتخلص
 منه إلى النسب التقليدي المعروف ليثني على ممدوحيه ، ومن الخير أن نقتطف
 الأبيات التي مدح بها صاحبه مودوداً من القصيدة التي استهلكتها الخديث
 عن وصفه طبيعة دمشق ، وجاء فيها قوله :

أشكو إلى الأشواق ما شكته جلاشق إلى المودود من أشواقها
 حق لبدر الدين أن تحسده على العلى الدور في اتساقها
 كاله أحسن من كالهها فصين ، طول الدهر ، عن محاقها
 قد خيم الربيع في ربوعها وسيقت النى إلى أسواقها
 اختاره الله لخير أرضه إذ ليس مثل الشام في آفاقها
 فقابل الشام برأي رفق الـ أمور بعد شدة انفتاقها

(١) مصدرة مخطوطة ديوان الشهاب الشاغوري ، ج ١ ل ٩ .

(٢) عرقلة الأعور حسان بن غير بن عجل الكلبي (٤٨٦ - ٥٦٧ هـ) شاعر من الندماء
 في زمن صلاح الدين الأيوبي .

ما غلّ في الحرب، ولكن غلّ أيدي عُصْب الكفر إلى أعناقها
 لا فتت أيامه سيدة لا تنكث الدهر قوى ميثاقها^(١)
 تشير إلى آخرين ممن مدحهم كالناصر صلاح الدين ، وقد مدحه وهو
 في دمشق مرارا ، ولا بأس أن نقف عند القصيدة التي أنشده إياها في
 قلعة دمشق بعد فتح بيت المقدس ، وهي تبلغ نحواً من مائة بيت ، ومنها قوله :
 يا ناصر الإسلام فزت بمورد حسن الثنا في العالمين ومصدر
 فلقد وأدت الشرك يوم لقيتهم وغدوت للإسلام عين المنشر
 ورأيتهما لنا التقى الجمعان بالبيت المقدس هول يوم المحشر
 ورددت دين الله بعد قطوبه بالمسجد الأقصى بوجه مسفر^(٢)
 نكتفي بهذا القدر مما أوردناه من أغراض شعره ، ونخلص لنؤكد
 ما ذكرناه ، ونقول إن وصف الطبيعة الدمشقية كان أبرز أغراضه الوصفية ،
 وقد أبدع الشاعر فيها كل الإبداع ؛ أما سائر شعره فكان شأنه فيها شأن
 أي شاعر آخر من شعراء هذا العصر .

مذهب الفني

لاحظنا أن الشاعر كان يؤمن بالثورة على المعاني التقليدية في بعض
 الأحيان ، وعلى الأساليب الشعرية الموروثة ، وبخاصة فيما يتعلق بهيكل القصيدة
 العربية ، فنظم في فن الرباعي الفارسي (الدويت) ديواناً كاملاً ، لم يصلنا
 منه مع الأسف الشديد غير رباعية واحدة اختارها لنا ابن خلكان من
 هذا الديوان المفقود ، وهي قوله :

(١) مسورة مخطوطة ديوان الشهاب الشاغوري ، ج ١ ل ١٢٥ .

(٢) المصدر السابق ، ج ١ ل ٦٧ .

الورد بوجنتيك زاهٍ زاهرٍ والسحر بمقلتيك وافٍ وافٍ
والعاشق في هواك ساهٍ ساهرٍ يرجو ويخاف فهو شاكٍ شاكرٍ (١)
ولم يكن ليقصر في تجديده على الهيكل المعروف ، وإنما كان يحاول
أن يخرج كما ذكرنا عن طوق التقليد الأعمى ، فقد كان يكره ذكر زينب
والعريب والنقا ، وتأخذ طبيعة دمشق بلبّهِ ، فيعرض عن ذكر رضوى
وكاظمة والبوادي وعقيق جرياً على سنة أبي نواس من قبله .

فترك هذا وذاك لنقرر أن الشاعر نهج في مذهبه الفني نهج شعراء
عصره ، فأخذ نصيبه من التطبيق والتجنيس ، بيد أنه لم يكثر منها في
شعره ، وأخذ من السهولة والانسجام نصيباً آخر ، فبدأ تصنعه جميلاً في
رونق الطبع ، ورشيقاً في قالب من الوضوح ، ودقيقاً في إطار من
الطبيعة والوصف .

هكذا جمع الشاعر في مذهبه الفني بين اتجاهين معروفين في عصره :
اتجاه من سبقه من الشعراء أمثال ابن القيسراني وابن منير الطرابلسي وغيرهما ،
واتجاه من جاء بعده كان عنين والشرف الأنصاري (٢) .

المركنور عمير موسى باشا



(١) ابن خلدون : وفيات الأعيان ، ج ١ ص ٤٠٨ .
(٢) مجلة المجمع العلمي العربي ، المجلد ٤٠ ، ج ٢ ، ج ٣ .

أبو عبد الله المقرئ

(٧٥٨ هـ - ١٣٥٧ م)

وكتابه الحقائق والرقائق

إذا كان أبو العباس المقرئ صاحب نفح الطيب المتوفى بالقاهرة سنة ١٠٤١ هـ قد أخذ مكانته في عالم الشهرة عند الباحثين ولا سيما منهم عشاق الأدب المغربي والأندلسي .. فإن جده الإمام أبا عبد الله قاضي فاس ، وثابغة تلمسان ودفينا ، قد وقفت به شهرته في حدود المعاجم والفهارس الخاصة ، ولم ينل في عصرنا هذا حظه من الدراسة والبحث - فيما نعلم - ولعل ذلك يرجع إلى أن مؤلفاته ظلت قليلة التداول بين الناس منذ أجيال ، رغم أهميتها العلمية ، ورغم أن مؤلفها كان في عصر ما فارس ميدان العلوم الإسلامية المعقول منها والمنقول ، وصاحب فكر موسوعي لا يعرف في الثقافة اختصاصات ولا حدوداً ... وصاحب عارضة قوية وتضلع من معارف عصره قدرها تلامذته : ابن الخطيب ، وابن خلدون (١) ، والإمام الشاطبي ، وابن عباد الرندي ، وغيرهم من الأعلام في المغرب والأندلس .

(١) يتحفظ ابن خلدون في شأن تلامذته لأبي عبد الله المقرئ فرغم أنه يذكره في قائمة الشيوخ الذين أخذ عنهم فإنه يعبر عنه بقوله : « صاحبنا » تارة ، ويقول : « قاضي الجماعة بفاس ، وكبير علماء المغرب » انظر ذلك في كتاب « التعريف » ص ٥٩ و ص ٢٦٧ من طبعة لجنة التأليف سنة ١٩٥١ م .

عاش أبو عبد الله المقرئ في عصر بلغت فيه الثقافة الإسلامية أوج نشاطها وذرورة عزها في بلاد المغرب العربي والأندلس وظهرت عبقریات في ميادين المعرفة المختلفة ... رغم الصورة الشوهاء التي رسمها ابن خلدون في المقدمة لانقطاع سند العلم - في عصره - في كل من المغرب الأقصى والأندلس ... إلا أن الباحث المطلع على النشاط العلمي والأدبي وقائمة الهيئة العلمية ، وأخبارها ورحلاتها ، ومؤلفاتها ، ومدارسها ، لا يسهه استناداً على ذلك ، إلا أن يعتبر رأي ابن خلدون - في الباب - بمعزل عن الحقيقة التاريخية ، أو على الأقل مجرد وجهة نظر

ورأى المقرئ نور الحياة في مدينة تلمسان في تاريخ لم يحده هو ولا من تولوا ترجمة حياته ... وقد سئل عن تاريخ ميلاده فأجاب برواية خبر مسلسل معنن بالأشياخ إلى الإمام مالك ... وقد سأله الإمام الشافعي عن سنه ... فأجابه : أقبل على شأنك ... ليس من المروءة للرجل أن يخبر بسنه (١) ... على أن المقرئ يذكر في نفس الجواب : أنه ولد على عهد السلطان : أبي حمو موسى بن عثمان بن يغمراسن الذي حكم تلمسان بعد فك الحصار المريني الطويل عنها ... وقد كان حكم أبي حمو هذا ما بين سنة ٧٠٧ هـ وسنة ٧١٨ هـ (٢) .

وقد وجد المقرئ نفسه يعيش في مدينة تواليت عليها الفتن وأهوال الحرب والحصار ، وأسرة لها ماض في التجارة والثروة والجاه غير أن أهلها تنكر لهم الزمن وتبدلت بهم الأحوال الأمر الذي جعل المقرئ يقول :

(١) الإحاطة ج ٢ ص ١٦٤ الطبعة الأولى .

(٢) روضة النسرین ص ٥١ طبعة الرباط .

« فلم تزل حالهم في نقصان إلى هذا الزمان .. فهاأنذا لم أدرك من ذلك إلا أثر نعمة ، اتخذنا فصوله عيشاً ، وأصوله حرمةً » ، ومن جملة ذلك خزانة كتب كبيرة وأسباب كثيرة تعين على الطالب فتفرغت بحول الله عز وجل للقراءة ^(١) ويزيد قائلاً عن نشاط في الدراسة والتحصيل .. « فاستوعبت أهل البلد لقاء وأخذت عن بعضهم عرضاً وإلقاء ، سواء المقيم القاطن والوارد والظاعن » .

وأخذ المقرئ في بواكير شبابه عن العالمين الشهيرين أبي زيد وأبي موسى المعروفين في كتب الطبقات والتاريخ بابني الإمام ، وكانت لهما شهرة عظيمة بالعلم والاطلاع في المغرب والشرق لاسيما بعد رحلتها إلى الشرق واتصالها بعدد من أعلام ذلك العصر ، ومناظرتهم الشهيرة للإمام الكبير تقي الدين ابن تيمية ، تلك المناظرة التي كان لها شأن عظيم في المحافل العلمية إذ ذاك حتى قال بعض المؤرخين إن ابني الإمام ظهرا فيها على ابن تيمية ^(٢) .

ويحدثنا المقرئ أنه حضر مجلسين علميين من المجالس التي كان يقيمها السلطان : أبو تاشفين عبد الرحمن بن أبي حمو في تلمسان (٧١٨ هـ - ٧٣٧ هـ) إلى جانب شيخه الأخوين أبي زيد وأبي موسى ابني الإمام ، وشيخه أبي موسى عمران المشدالي ، وشارك بآرائه في المناظرة العلمية التي دارت في حضرة السلطان بين العلماء ... وعقب على ذلك بأنه كان إذ ذاك حديث السن ^(٣) ... ونحن نعم هذه الحداثة من القرائن التاريخية إذ أنه كان في الغالب ما يزال في أوائل العقد الثالث من عمره ...

(١) الإحاطة ج ٢ ص ١٣٨ .

(٢) نفع الطيب ج ٣ ص ١١٦ .

(٣) نفس المصدر السابق ص ١١٢ .

وتتمياً للعلاقة بين المقرئ وشيخيه ابني الإمام نذكر أنه انقبض عنها وحاول الابتعاد عن الانتساب إليها عندما رحل إلى الشرق ودخل مدينة بيت المقدس ولكنه فوجئ بما للرجلين من سمعة وشهرة هنالك بين العلماء فاضطر إلى العدول عن رأيه ، وقبول نصيحة المغربي الذي عرفه سوء مغبة الابتعاد من الانتساب إلى شيخيه اللذين أدركا شهرة لا يؤثر فيها انقباضه أو ابتعاده ... منشداً شطر البيت الشهير :

« وليس لما تبني يد الدهر هادم » (١) .

وقائمة شيوخ المقرئ في تلمسان طويلة الذيل ذكرها ابن مريم في « البستان » (٢) وابن فرحون في « الديباج » (٣) وابن الخطيب في « الإحاطة » (٤) وابن خلدون في « التعريف » (٥) مع ما ذكره صاحب « نفح الطيب » (٦) خلال ترجمته لجده ...

ونلاحظ أن صاحب البستان يجعل ضمن هذه القائمة اثنين من المراقبة وهما الأخوان ؛ أبو عبد الله محمد وأبو العباس أحمد ابنا ولي الله محمد ابن محمد ابن مرزوق العجمي وليس أحدهما بمن يعرف عند المؤرخين بابن مرزوق الجدد ، ولا بابن مرزوق الحفيد ... بل إن أبا العباس المذكور هو والد ابن مرزوق الجدد ... أما أخوه أبو عبد الله ، فهو عم لابن مرزوق الذي يعرف بلجد ... وهذه الملاحظة سوف نشير إلى أهميتها فيما يأتي :

(١) نفح الطيب ج ٣ ص ١١٢ .

(٢) البستان في الأولياء والعلماء بتلمسان ص ١٥٦ طبعة الجزائر سنة ١٩٠١ م .

(٣) ص ٢٨٨ وما بعدها .

(٤) الإحاطة ج ٢ ص ١٤٣ .

(٥) ص ٦٠ .

(٦) ج ٣ ص ١١٦ وما بعدها .

أما ما درسه المقرئ على هؤلاء الأعلام فهو ما كان معروفاً في ذلك العصر من علم يرجع إلى العلوم الشرعية : الأصول ، والفقه ، والتفسير والحديث مع أبحاث علم التوحيد التي تتجاذبها العقليات والسمعيات ... أو علم يرجع إلى العلوم العقلية : المنطق ، والجدل ، وفلسفة الملل والنحل ... أو علم يرجع إلى اللغويات والأدبيات : من نحو وصرف وبيان وعروض ولغة ... وكان لثقافة العصر طابع الربط بين مناهج العلوم العقلية والشرعية والأدبية من جهة وبين الأشواق الروحية والأذواق الصوفية من جهة أخرى حتى أن الباحث في محصول الفكر الإسلامي في هذا العصر ليخيل إليه أن الفكر الصوفي غزا النحاة والشعراء والفقهاء والقضاة والمؤلفين على اختلاف مشاربهم :

في الأندلس وأقطار المغرب العربي رغم أن الصولة والدولة والنفوذ كانت إلى جانب المالكية في الفقه والتشريع ... والأشاعرة في التوحيد والعقائد ... فإن هؤلاء وأولئك لم يكونوا بمعزل عن الذوق الصوفي والمساهمة في الأدب الروحي ... بل إننا نجد منهم من إذا قرأنا شعره أو نثره من دون أن نعرف ترجمته الشخصية ووظيفته الاجتماعية ظنناه صوفياً متجرداً نفص يده من الدنيا وما فيها ومن فيها ...

وصاحبنا أبو عبد الله المقرئ ابن عصره يتسم بهذه السمة ويحمل هذا الطابع فهو إلى جانب علمه الغزير وثقافته الواسعة في المعقول والمنقول يأبى إلا أن يذوق من خمرة الحلاج ، والجنيد ، ورابعة ، والنري السقطي وابن الفارض وابن عطاء الله

وإذا قرأنا قصيدته الثائية البديعة (١) التي عارض بها ثائية ابن الفارض خيل إلينا أنها يشربان من معين متحد الخصائص والصفات ويحلقان في جو متشابه المبادئ والغايات ... وإذا قرأنا رسالة الحقائق والرقائق خيل إلينا أن صاحبنا صنو ابن عطاء الله صاحب «الحكم» الشهيرة .

وينقل صاحب نفع الطيب أخباراً عديدة عن شيوخ جده أبي عبد الله وكلها تصور لنا فيهم طابع العصر في الذوق الصوفي والرياضة الروحية واحتقار الحياة المادية احتقار إيمان وزهد ويقين . ومن أجل ذلك لا تعجب إذا رأينا المقرئ يتحدث عن رقعة التصوف التي ألبسه إياها أحد أشياخه وهو محمد بن محمد بن مرزوق (٢) المعجمي ... وسندها إلى الرسول عليه السلام . هذه ثقافة المقرئ وهذه عناصرها الأساسية وهذا هو الجو الفكري الذي عاش فيه في فترة من الزمن كانت فيها تلمسان تعيش في نوع من الاستقرار السياسي بين حصار أبي يعقوب المريني الذي دام أكثر من ثماني سنوات ولم ينته إلا بعد اغتياله سنة ٧٠٦ هـ وبين دخول السلطان أبي الحسن سنة ٧٣٧ هـ ... فهذه المدة التي تبلغ ثلاثين سنة فيها ولد المقرئ وفيها تعلم وفيها أصبح شاباً مستقيم الخلق مهذب النفس واسع المعرفة والشهرة ..

ورحل عن مسقط الرأس بعد دخول الجيش المريني وسقوط دولة بني عبد الواد ، وحط رحاله أولاً بمدينة بجاية وكانت في ذلك العصر مدينة علم وأدب وحضارة ، فاتصل بأعلامها وأخذ عنهم ... ثم حط رحاله ثانياً بمدينة تونس وهي في ذلك الظرف عاصمة الخفصيين ومساجدها ومعاهدها مثابة العلماء والفقهاء في ضروب العلوم والفنون فأخذ عن كثير من أعلامها وناقش

(١) انظرهما في نفع الطيب ج ٣ ص ١٦٨ وفي الإحاطة ج ٢ ص ١٤٦ .

(٢) نفع الطيب ج ٣ ص ١٢٨ .

وناظر وأفاد واستفاد ، ولعل هذه الرحلة القصيرة كان يقصد منها المقرى
الابتعاد عن الأحداث التي قلبت الأوضاع في تلمسان فقتل السلطان أبو تاشفين
عبد الرحمن ... كما قتل الشيخ أبو عبد الله السلاوي شيخ المقرى وعمده
لجريمة سياسية قديمة كان أبو الحسن يعتدها عليه وينتظر الفرصة للانتقام
منه (١) بسببها ...

ورجع المقرى إلى تلمسان ليحظى بمجالس شيخ العلوم العقلية أبي عبد الله
محمد بن إبراهيم الآبلي الذي رافق ركاب السلطان أبي الحسن إلى تلمسان ...
وكان الآبلي هذا من رجال الفكر الذين أخذ عنهم ابن خلدون وتحدث عنهم
بإعجاب كبير ، ومن تلمسان رحل المقرى إلى المغرب الأقصى فزار مدينة
فاس واتصل بأعلامها وأخذ عنهم وجال في المغرب من الشمال إلى الجنوب ...
من سبتة إلى اغمات وقال :

« فاستوعبت بلاد المغرب ، ولقيت بكل بلد من لا بد من لقائه ، من
علمائه وصلحائه ثم قفلت إلى تلمسان فأقمت بها ما شاء الله تعالى » (٢) .

وهكذا سلم أبو عبد الله المقرى من الرواجف والروادف السياسية التي
أصيب بها غيره وظهر أمام الملأ بظهر العالم الذي يعمل بعيداً عن دنيا المطامع
وانطامح ، باحثاً عن علم يستفيد منه ، أو كتاب يقتنيه ، أو شيخ يأخذ عنه .

وبعد رجوعه من رحلته إلى المغرب ومكثته بتلمسان - ما شاء الله تعالى -
على حد قوله السالف رحل إلى المشرق ماراً في طريقه إلى مكة بمصر حيث
لقي عدداً من أعلامها ... وفي مقدمتهم أثير الدين بن حيان النرناطي النحوي
الشهير صاحب التفسير المعروف بالبحر ...

(١) انظر « التعريف » لابن خلدون ص ٦٠ .

(٢) نفع الطيب ج ٣ ص ١٣٣ .

وحج سنة ٧٤٤ هـ وكان وقوفه بعرفة يوم الجمعة (١) ولقي بالحرمين عدداً من العلماء فأخذ عنهم واستفاد منهم وتحدث عنهم بأعجاب وفخر... وعرج على مدينة دمشق فالتقى بالإمام شمس الدين ابن قيم الجوزية العالم السلفي الشير وأخذ عنه... كما مر على القدس واتصل بشيوخه وأخذ عنهم.

وكانت هذه الرحلة تعريفاً بقيمته العلمية لدى أعلام الشرق، وربطاً لأسانيد أهل المغرب والأندلس بأسانيد علماء الشام ومصر والحجاز.... فنجد في فهارس أهل المغرب والأندلس الذين أخذوا عنه أو أخذوا ممن أخذ عنه يجعلونه واسطة في روايتهم وإجازاتهم وأسانيدهم العلمية إلى شمس الدين ابن قيم الجوزية مفخرة دمشق وأثير الدين ابن حيان إمام النحو وغيرهما ممن أخذ عنهم المقري في رحلته هذه... كما أن كتب الطبقات التي ألفت في الشرق في القرن الثامن الهجري وما بعده لم تهمل ترجمته والتعريف بمكانته العلمية... ولو وصلتنا فهرسة شيوخه كاملة وهي التي سماها :

« نظم اللآلئ (٢) في سلوك الأمالي » لعرفنا الشيء الكثير عن شيوخه المشاركة وما أخذه عنهم وارتساماته وملاحظاته ومشاهداته في رحلته إلى الشرق... وقد اطلع على هذه الفهرسة حفيده أبو العباس المقري وروى لنا شيئاً منها في نفح الطيب، وقد استخرقت هذه الرحلة ما يقرب من ثلاث سنوات رجع بعدها إلى مسقط رأسه ليجد وضعاً سياسياً جديداً نشأ عن الأحداث الكبرى التي تعرض لها السلطان أبو الحسن المريني في تونس والنكبات التي تعرض لها جيشه وأسطوله... الأمر الذي جعل ولده أبا عنان

(١) نفح الطيب ج ٣ ص ١٤٥ .

(٢) فهرس الفهارس ج ٢ ص ٩٢. وبلاحظ ان المقري في التاج يسميها مشيخة وان صاحب فهرس الفهارس يسميها رحلة انظر ج ١ ص ٢٠١ .

يقوم بالدعوة لنفسه ليتبوأ عرش أبيه المنكوب إثر الاخبار المتضاربة التي وصلتته عن مصير الجيش البري والأسطول وثورة الأعراب بزمامة بعض أحفاد الملوك الموحيدين ...

ورغم هذا الوضع فإن المقرري عزم أول الأمر على أن يتمسك بخطته في الانقطاع إلى العالم والمعرفة وسار في هذا السبيل خطوات لولا أن الأحداث أخذ بعضها برقاب بعض فدخل أبو عنان تلمسان ، وانتهت مأساة أبي الحسن ... ووقع اختيار أبي عنان على المقرري ليكتب بيعته ويرافق ركابه إلى مدينة فاس ليتولى قضاء الجماعة بها وذلك سنة ٧٤٩ هـ (١) .

وفي مدينة فاس أصبح المقرري عمدة في القضاء والتدريس ونال الشهرة والجاه والقبول وازدحمت على أبوابه وفود الطلبة وطوائف أهل العاصمة المرينية على اختلاف مشاربهم وأهوائهم لإفادة علم أو نيل حظوة أو الفوز بوساطة ... وقد اشتهر عن المقرري أنه كان صارماً في أحكامه عدلاً ضابطاً (٢) ، كما اشتهر عنه في تدريسه أنه كان متبحراً واسع الأفق قوي العارضة فصيح الابهجة ...

وكانت أيام أبي عنان في فاس أياماً شهيرة في التاريخ المغربي لا حاجة بنا إلى تكرار القول فيها وقد حفلت كتب التاريخ والتراجم بأعلامها من أمثال ابن خلدون وبني رضوان ... وبني الحضرمي ... وبني الفشتالي ، وبني أبي مدين ، وابن الأحمر ... وغيرهم ... وكانت هناك اتصالات بين المقرري وبين هؤلاء الأعلام ، كما أن المقرري اتصل بمن كان يفسد على السلطان أبي عنان من سفراء وزائرين من الأندلس والشرق ...

(١) الإحاطة والنهج ج ٣ ص ١٤٥ و «التريف» ص ٦٠ .

(٢) حضر ابن الخطيب بعض مجالس حكمه الإحاطة ج ٢ ص ١٣٩ .

وقد بنى أبو عنان المدرسة العظمى الحاملة لاسمه في فاس وكان مدرستها الأول أبا عبد الله المقرئ كما أن مجالس العلم والمناظرة التي كانت تقام في حضرة أبي عنان كان يتصدرها المقرئ ويملي فيها دروسه ومحاضراته واشتهر عند المؤرخين موقفان للمقرئ في مجالس أبي عنان .

الأول : امتناع المقرئ من الوقوف إجلالاً لنقيب الشرفاء وقد كانت العادة أن يقف له السلطان فمن دونه .

الثاني : تقريره الحديث « الأئمة في قرش وغيرهم متغلب » (١) .

وظل المقرئ أثيراً عند أبي عنان إلى أن سخطه لبعض الغزوات الملوكية على حد تعبير ابن خلدون (٢) وأخره عن القضاء سنة ٧٥٦ هـ وكان ابن خلدون شاهد عيان لهذا السخط وهذا التأخير ...

واستعمل المقرئ بعد ذلك في السفارة إلى الأندلس ودخل غرناطة سنة ٧٥٧ هـ وهناك اتصل به ابن الخطيب (٣) اتصالاً وثيقاً وأخذ عنه كما أخذ عنه عدد كبير من أهل غرناطة وفيهم أبو إسحاق الشاطبي وطبقته .

وحينما أدى واجبه في السفارة عزم على الاستيطان بالأندلس والاقطاع عن العمل السياسي إلى جانب أبي عنان ... الأمر الذي هاج ثائرة أبي عنان فأرسل إلى ابن الأحمر رسالة في الموضوع طالباً رد سفيره ... وبعد مراسلات (٤) بين بلاط غرناطة وفاس من إنشاء وزير الدولة لسان الدين

(١) انظر ذلك في فتح الطيب في ترجمة المقرئ من الجزء الثالث .

(٢) التعريف ص ٦٠ .

(٣) الاطحة ج ٢ ص ١٢٩ .

(٤) انظر نصها في فتح الطيب .

ابن الخطيب في شأن تأمين المقرى وأخذ الضمانة على إعفائه من كل مؤاخذه ...
 رجع المقرى حجة قاضي غرناطة أبي القاسم الشريف والشيخ أبي البركات
 ابن الحاج البلفيقي ... إلى فاس وشاهد ابن خلدون هذا الرجوع وأرخه ...
 وقال (واستقر القاضي المقرى في مكانه بباب السلطان عطلاً من الولاية
 والجراية ... وجرى عليه بعد ذلك محنة من السلطان بسبب خصومة وقعت
 بينه وبين أقاربه امتنع من الحضور معهم عند القاضي القشتاني ، فتقدم السلطان
 إلى بعض أكابر الوزعة ببابه بأن يسجبه إلى مجلس القاضي حتى أنفذ فيه
 الحكم فكان الناس يعدونها محنة (١) .

ثم ولي قضاء عسكر أبي عنان في رحلته إلى قسنطينة ورجع إلى
 فاس آخر سنة ٧٥٨ هـ مريضاً وبها أسلم روحه سنة ٧٥٩ هـ ودفن بها
 لمدة سنة ثم حمل إلى مسقط رأسه تلمسان وأقر بها ...
 أما مؤلفاته فهي : كتاب القواعد الشهير في الفقه وكتاب الطرف والتحف ..
 وكتاب عمل من طب لمن حب ... وكتاب المحاضرات ... ونظم اللاكي في
 أسلاك الأمالي ... وكتاب الحقائق والرقائق (٢) .

(١) التعريف ص ٦١ .

(٢) أرسل إلينا الأستاذ صاحب هذه المقدمة نسخة من كتاب (الحقائق والرقائق)
 لنشره في المجلة . ولما كان موضوع الكتاب على جلالة قدره وطرافة أسلوبه
 هو في التصوف وخارجاً عن منهج مجلتنا ولذلك اكتفينا بنشر المقدمة التي تعرف
 بالمؤلف ومتركه العلمية .
 (المجلة)

ولعل في إحياء بعض آثار هذا الإمام ما يؤدي بعض الواجب نحو رجل
كان من ضمن تلامذته الإمام الشاطبي مؤلف الموافقات والاعتصام ...
وابن الخطيب الوزير الشهير .. وابن خلدون أستاذ علم الاجتماع ، وألف في
ترجمة حياته الإمام ابن مرزوق الحفيد كتاباً مسمى « النور البدرى » (١) في
التعريف بالفقيه المقرئ ، وكذلك الوشربسي كما في التفح ..

فاس (المغرب الأقصى) عبد القادر زمامة



(١) فتح الطب ج ٣ ص ١١٠ وما في فهرس الفهرس ج ٢ ص ١٢ من أن المؤلف
المذكور لابن مرزوق « الجدة » مجرد سبق قلم ، وانظر مناقشة هذه التسمية
وكلام صاحب الفتح في ضبط كلمة « المقرئ » بالنديد أو التخفيف ، والخلاف
في ذلك شهير .

أضواء على ماهية

معرفة ذات الصواري

ودورها في تطور خطة الحرب العربية

بينما كانت جيوش الفتح الإسلامية سائرة في طريقها بسرعة لإخضاع الأقاليم الشرقية فإننا نجد بأن موجة الفتح هذه قد هدأت في سورية ، بعد أن استتب بها الأمر فأصبحت نقطة ارتكاز وبعدها الثغرية هدأت سيطرة الروم في آسيا الصغرى .

فبعد موت الامبراطور هرقل لم تكن الروح المعنوية في الامبراطورية تشجع أية بادرة تهدف إلى استئناف الصراع مع العرب ، ورغم ذلك فقد بذلت عدة محاولات فاشلة على الساحل السوري ، ولم تلتها بعد ذلك أية مبادرة أخرى . وفي هذا الوقت كان معاوية بن أبي سفيان منهمكاً في تنظيم الجهاز الإداري في سورية ، عاملاً في الوقت نفسه على تقوية وضعه في سورية تمهيداً للظروف الآتية هذا بينما ساد السلام في الجهة الجنوبية إذ أن عمرو بن العاص قد تمكن من إخضاع مصر لإدارته القوية .

وبالرغم من أن الدولة البيزنطية قد فقدت معظم أقاليمها المهمة ، فإن ذلك لم يمن بأنها سلمت بالأمر الواقع ، فقد قامت عدة محاولات لإخراج العرب من تلك الجهات ولكنها لم تكن ذات أثر عميق على مجرى الحياة في البلاد . فالروم وبعض السكان الذين تحنّوا من الحكم الإسلامي ، تواطؤوا مع البلاط البيزنطي وبنتيجة ذلك جهز اسطول من (٣٠٠) سفينة

بقيادة مانويل والذي استطاع في ٦٤٦ م (٥٥ هـ) استرداد الاسكندرية بدون أي مقاومة تذكر، وطرد منها الحامية العربية (١). غير ان نتيجة هذا النصر كان مؤقتاً ، وتمكن العرب من طردهم من المدينة . وبما لا شك فيه أن المصريين لم يسهموا في هذه الأحداث ومساندة الروم ، إذ أنهم لم يرغبوا في الدخول في محاولات جديدة تجرهم للدمار ولا سيما وهم تمتعوا بحريات دينية وشخصية لم تكن مكفولة لهم من قبل .

لذلك اتجهت المحاولات التالية إلى الشرق ، وبصفة خاصة لمناطق الحدود بين الامبراطورية والدولة العربية الناشئة .. وكانت هذه المناطق ثغوراً ومدناً واقفة على الحدود ، وهي دائماً كانت معرضة لرحمة الأقدار ، هذا إلى جانب دور العرب في أرمنية وتشجيعهم لأهل البلاد على التمرد والثورة على الروم . وقد لعب معاوية دوراً بارزاً في هذه المراحل الأولى للاصطدامات . إذ أنه سرعان ما أصبح مسؤولاً عن كل سورية بعد موت أخيه يزيد ، وصار الحاكم المطلق اليد خلال حكم الخليفة عثمان بسبب رابطة الدم والقرابة (٢) .

وبنتيجة السياسة الجديدة للامبراطور قنسطانس الثاني (Constans II) فقد توقع العرب بعض الاصطدامات القليلة الأهمية على الحدود ، ولهذا تمتعت سورية إلى وقت ما ببعض الراحة والسلامة . غير أنه في عام ٦٤٧ أي العام الثاني لتولي عثمان الخلافة نجد بأن معاوية قد أفرغته تحركات بعض التجمعات الرومية في آسيا الصغرى ، والتي لم يستطع أن يقف في سبيلها ، لذلك سرعان ما طلب المدد من الولايات الشرقية فأُضْم إلى جنده ٨٠٠٠ متطوع وقوي بذلك مركز الجند الشامي ، واستطاع إبطال أثر التحرك الرومي (٣) .

(١) الطبري جزء ٥ ص ٤٧ .

(٢) البلاذري - فتوح .. ص ١٤٦ - ١٤٧ .

(٣) الطبري . جزء ٥ ص ٤٥ .

وقد شجع هذا النجاح الرب فداهموا آسيا الصغرى ، مجتازين بأرمينية حتى وصلوا إلى طبرستان ، وبذلك أمّثوا سلامة همزة الوصل بينهم وبين إخوانهم الذين يحاربون في منطقة بحر الخزر (١) .

ومنذ تلك اللحظة استحكمت العداوة بين العرب والروم وتجدد التصادم بينها في كل صيف ، وخرج العرب من الغزوات الصائفة .. وآزر العرب في ذلك الأسطول الإفريقي الذي تجمع في الموانئ الإفريقية ، واندفع القادة في سورية في طريقهم لتوسيع مدى غزواتهم في آسيا الصغرى ، ومنطقة شرقي البحر المتوسط معززين بذلك تخومهم بالثغور ، ورادئين الموانئ والثغور الساحلية .

ومما لا شك فيه أن تلك الخطوط الجديدة في السياسة الحربية التي اتبعتها العرب بركوب البحر في غزواتهم ، والتي لم تكن تلقى الأذن الصاغية من الخليفة عمر ، حازت على رضا الخليفة الجديد عثمان الذي وافق على محاولات معاوية المتكررة في تكوين الأسطول العربي . وقد وافق عثمان أخيراً على شرط أن تكون خدمة البحرية غير إجبارية . وكان أول أمير عربي للبحر هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح حاكم مصر ومتولي جبايتها من قبل (٢) . وكانت أولى بشائر هذا الأسطول أن توجه إلى قبرص في عام ٦٤٩ (٢٨ هـ) بقيادة أبي قيس (٣) . وقد جهز أسطول الفتح هذا ب (٧٠٠)

(١) الطبري . جزء ٥٠ ص ٤٥ .

(٢) بصدد إنشاء الأسطول راجع مقدمة ابن خلدون ص ١٥٠ والطبري جزء ٥ ص ٥٢ ،

٥٣ ، وابن الأثير جزء ٢ ص ٢٦٤ .

(٣) ابن العربي : تاريخ الأمم طبعة بيروت ص ١٠٤ . الطبري جزء ٥ ص ٥١

و Constantine Porphyrogenitus : De administrendo Imperio بودابست

١٩٤٩ ص ٨٩ .

سفينة^(١) بعد أن انضم إليه ابن أبي سرح ببعض السفن المصرية التي جهزت بملاحين مصريين إلى جانب محاربي الحامية العربية بالاسكندرية^(٢) . وقد سقطت قبرص بدون أي مقاومة تذكر . وجمع كثير من الأسرى والرهائن من الجزيرة ومن كافة أنحائها . وقد وافق القبارصة على دفع نفس الضرائب التي كانوا يدفعونها من قبل للروم . ولكن الخليفة أعفاهم من دفع الجزية لأنها حماية للرأس وهذا ما لم يستطع العرب القيام به في ذلك الوقت^(٣) . وهذه العملية سقطت أولى القواعد البحرية الرومية في أيدي العرب الذين أصبحوا على مقربة من السواحل الرومية^(٤) .

وبينا كان معاوية مشغولاً في حملة قبرص تجمعت لديه المعلومات بأن هناك تحركات رومية موجبة نحو سواحل الشام ، وذلك رداً على حملة قبرص ولاتخاذ مواقع للمراقبة على الساحل الشامي^(٥) .. لذلك أسرع معاوية في أواخر عام (٢٨ هـ) بالسير نحو جزيرة « أرادوس (أرود) Aradus » الواقعة أمام الساحل الشامي للاستيلاء عليها حتى لا تكون قاعدة صالحة يستعملها الروم ضد سورية . وقد وُطد العزم على تدمير تلك القاعدة الخطيرة ذات الأهمية

- (١) أغايوس « محبوب » : كتاب العنوان نهره فاسيليف ص ٢٢٠ ذكر بأن عدد السفن ١٧٠٠ ولكن Constantine VII أورد في ص ٨٩ بأن السفن هي ١٢٠٠ ولكن فاسيليف ناشر « العنوان » رجح أن العدد ٧٠٠ .
- (٢) رواية الواقدي في الطبري هي : « غزا معاوية في عام ٢٨ هـ قبرص وغزاها أهل مصر وعليهم عبدالله بن سعد بن أبي سرح حتى لغوا معاوية فكان على الناس » ج ٥ ص ٥٣ .

راجع لذلك Becher : Cambridge Mediual History Vol II P. 352

Muir. W. The Calphato P. 205 .

و

- (٣) أغايوس ص ٢٢٠ والطبري ج ٥ ص ٥٣ .
- (٤) فاسيليف : تاريخ الامبراطورية البيزنطية ج ١ ص ٢٨٢ .
- (٥) بروكلمان : تاريخ الشعوب . لندن ١٩٥٩ ص ٧٣ .

الاستراتيجية حتى لا يستفيد منها الروم . وقد وكل إلى الأسقف توما بابلاغ أوامره إلى سكان المدينة بأخلاء الحصن وهجر الجزيرة والانصراف إلى الروم ... غير ان السكان تقوا القبض على الأسقف واعتصموا بالمدينة ، فاضطر معاوية لإرجاء الحملة إلى حين انقضاء فصل الشتاء الذي كان على الأبواب (١) . وعاد إلى دمشق (٢) .

وفي الربيع التالي عاد إليها معاوية ومعه حامية قوية ، وحاصر الجزيرة بعد وصوله وشدد عليها الحصار فاضطر أهلها إلى طلب الأمان بشرط أن يسمح لهم في السكن في سورية فوافق معاوية على ذلك ثم هدم المدينة وحطم أسوارها وأحرقها (٣) .

واقته معاوية إلى أهمية جزيرة رودس لذلك غزاها في عام (٦٥١ م) واستولى عليها وأصبحت الجزيرة قاعدة للمراقبة وثغراً (٤) . وقد روت المصادر الرومية بأنه حطم تمثال رودس المشهور أثناء الحصار . وهذه رواية ضعيفة (٥) . وبسقوط قبرص وروودس وتقوية السواحل والثغور الشامية أصبح الأمر مستتباً في يد معاوية ، وبذلك زال خطر الغزو الرومي غير المتوقع ، هذا بينما توصل إلى تهديد السواحل الجنوبية لا سيما الصغرى والتي أصبحت في

(١) أغايوس ص ٢٢٠ .

(٢) أغايوس ص ٢٢٠ .

(٣) أغايوس ص ٢٢٠ و Constantine VII ص ٨٥ .

(٤) أغايوس ص ٢٢٠ و ص ٢٠٠ Halphen L. Les Barbars des grand Invision aur Conquest Turque du XI siecle, Paris 1930

(٥) ابن العبري ص ١١١ . اغايوس ص ٢٢٠ - نقل رواية ثيوفانس Theophanes

في كتابه طبعة دي بور ص ٣٤٥ وهي مذكورة كذلك ص Constantine VII .

وهذه الرواية الأخيرة تتفق مع الطبري (ج ٥ ص ٧٧) حتى ان معاوية

غزا مضيق القسطنطينية في عام ٨٢٢ . م (٨)

متناول البحرية العربية التي أصبحت منذئذٍ تهدد سلامة الملاحة الرومية وتهدد هذه المناطق بالزور .

وقد استغل معاوية كراهية أهل أرمينية للامبراطورية ، وأسهم بدور كبير في الثورة التي قامت في أرمينية أثناء سقوط رودس (٦٥١) منه قنسطانس والتي قادها البطريق بسجناطس Pasagnatha^(١) وقد تم الاتصال بين المتمرد وبين معاوية الذي وجه إليه جيشاً وأخضع الحامية الرومية بها ، وذلك أثناء تحرك قنسطانس لإسعاد حامياته هناك ، غير أنه رجع عن محاولته وقد يكون ذلك لفقده الأمل في إخضاعها (٢) .

وتذكر إحدى المصادر الموثوقة بأنها بأن قنسطانس الثامن أرسل إلى معاوية بعد فتح قبرص وتحطيم جزيرة أَرادوس وفدأ طالباً منه عقد معاهدة للصلح وهذه الرواية لا تتفق مع المنطق . إذ أنه من المتوقع أن تكون محاولة قنسطانس هذه ، بعد احتلال العرب لجزيرة رودس وبعد التمرد الذي قام ضده في أرمينية ، وليس قبل ذلك .. إذ أن سقوط قبرص وأَرادوس لا تشكل خطراً كبيراً على الدولة مثل سقوط رودس ذات الأهمية الاستراتيجية والتي تهدد بسقوطها سلامة عاصمته . ومن المتوقع كذلك أن يطلب عقد مثل هذه المعاهدة عند ما بدأ العرب في التدخل الفعلي في أمور أرمينية وليس قبل ذلك . وقد أورد أغايوس تفاصيل هذه المحاولة وكيف أن قنسطانس أوفد رسولاً إلى معاوية يسأله الصلح وكان بدمشق وكان الرسول هو منوبل الذي قام

(١) ثيوفانس ص ٢٢٤ - وأغايوس ص ٢٢٢ .

(٢) أغايوس ص ٢٢٢ ، وقد ذكر الطبري (ج ٥ ص ٥٤) رواية بأن حبيب بن

مسلمة غزا سورية الروم SYRIAE PORTAE وقال بأن هذه الفزوة كانت

عام ٨٢٨ .

من قبل ينزو الاسكندرية عام (٦٤٥) غير أن معاوية فرض شروطاً قاسية لم يقبلها الروم (١) .

وبسقوط جزر شرقي البحر المتوسط في أيدي العرب ، أصبحت مناطق كاريا وليقية وقلقية (Caria, Cilicia, Lycia) قريبة النال وأصبحت مهددة بخطر الغزو العربي وعزلها عن بقية آسيا الصغرى ، وذلك لاستحالة وصول الإمدادات الحربية إليها براً بسبب موقعها الجغرافي الذي يجعل خطط الدفاع عنها منصفة بالدرجة الأولى على البحر فقط .

ومنذ عام (٦٥٤) بدأ معاوية بعد سيادته على مناطق ارتكاز وقواعد بحرية متاخمة للساحل الرومي ، بدأ في الاستعداد لغزوة كبرى ضد الامبراطورية ، وقد شجعه على ذلك السهولة التي حاز بها على انتصاراته السابقة وعلى نجاح حملاته المستمرة على الثغور الرومية الأمامية .

لذلك أخذ في إعداد وتجهيز أسطول كبير يساعده في تنفيذ غرضه (٢) هذا وجعل مركزه مدينة طرابلس الشام وأخذ في تجهيزه بالسلح والتماد ، غير انه قام بتمرد ضد قيادة الأسطول العربي . قام به أخوان من البحارة المسيحيين الذين كانوا يعملون في خدمة الأسطول والترسانة البحرية ، وهما : ابنا بقنطر « Baqantar » (٣) ويظهر بأن السبب في هذا التمرد يرجع إلى أعمال الضغط والسخرة التي استعملها معاوية أثناء تجهيزه للأسطول . وتمكن المتمردون بمساعدة بعض الأسرى الروم في سجن حصن طرابلس من إطلاق

(١) أغايوس ص ٢٢٢ نقل رواية ثيوفانس ص ٣٤٤ .

(٢) أغايوس ص ٢٢٣ .

(٣) أغايوس ص ٢٢٣ نقلاً عن ثيوفانس ص ٣٤٥ .

سراح بقية الأسرى ، وقتلوا عامل المدينة وأتلفوا بعض السفن ثم ركبوا البحر ولحقوا بالروم (١) .

ويظهر بأن هذا التمرد دفع معاوية إلى الإسراع بتنفيذ خطته والقيام بغزوته . وهنا يظهر نبوغ معاوية الحربي الذي أثبت بأنه يملك عقلية ذات مستوى حربي عال ، إلى جانب ترمسه في مسائل الاستراتيجية العسكرية الذي يضعه في مصاف كبار القادة العسكريين . وكانت نتائج هذه الغزوة روايات مشتتة لما يسمى بذات الصواري . تلك الموقعة التي أخطأ الكثير من المؤرخين في تقييمها ووضعها في مكانها الصحيح . وقد تم الخلط في هذه الرواية منذ الأيام الأولى لتاريخ الإسلامى ... إذ أن الرواة قد خلطوا بينها وبين تدمير الأسطول الرومي المنسحب من ذات الصواري قرب الاسكندرية ، وأطلقوا عليها مصطلحاً جديداً وهو موقعة الاسكندرية .

وقد وضع معاوية خطته الحربية التي تعتمد على شقين للوصول إلى القسطنطينية ... وهذا ما لم تأت به المراجع الحديثة ... فقد هدف معاوية إلى استخدام البحر والبر للوصول إلى هدفه ... واستخدام الجيش البري يهدف إلى خديعة الروم وجذبهم بعيداً عن العاصمة ... وفي نفس الوقت يقطع خط الهجوم العاكس الرومي في حالة ما إذا فكروا في الاغارة على الشام وقت انشغال الجيش العربي بغزوته . هذا إلى عزل الجيش الرومي عن العاصمة بعملية إزال جيوش عربية خلف ظهر الروم القادمين لملاقاة الجيش البري العربي وذلك في منطقة ليقية Lycia (٢) .

(١) أغايوس ٢٢٣ . وابن عبد الحكم ص ١٨٩ .

(٢) أغايوس ٢٢٤ .

لذلك توجه جيش بري صوب ملطية (Malatia) فوطاً أرض الروم وافتتح في طريقه المدن الصغرى ووصل إلى حصن الرّء بياب ملطية وسبى من أهلها حسب بعض الروايات مائة ألف نفس^(١) ، وكان الهدف من هذه التجربة قطع الطريق على نواحي يزنطة^(٢) .

وفي نفس الوقت تحرك الأسطول العربي في عام (٣٤ هـ) (٦٥٥ م) في يونيو أو يوليو (٦٥٥) إذ أن عام (٣٤ هـ) يبدأ في (٢٧) يوليو (٦٥٤) ولهذا التاريخ أهمية تتعلق بمركز التجمع في رودس إذ أنها تقع في منتصف الطريق إلى القسطنطينية . وقام عبد الله بن سعد بن أبي سرح^(٣) بأزال نصف قواته على ساحل ليقية Lycia بقيادة بُسر بن أبي أرطاة ، وذلك حتى يقطع الطريق على قوات الروم في آسيا الصغرى في حالة انسحابها نحو العاصمة للدفاع عنها^(٤) . تلك القوات التي خدعتها التجربة العربية المتوجهة إلى ملطية . هذا وإن هذه القوات النازلة في ليقية سوف تستدرج بقية القوات المرابطة بالقرب من العاصمة ، وبذلك يضمف مركز العاصمة العسكري ويسهل الهجوم عليها .

فدخلت القوات العربية ميناء فونيكية Pheonix الواقعة على ساحل ليقية^(٥) وقامت بعمليات ذات طابع ارهابي شديد ونهبت حسب بعض الروايات أفسوس وازمير ووصلت إلى Halicarnassus وإلى بعض المدن الايونية^(٦) .

(١) أغايوس ص ٢٢٤ . والطبري ج ٥ ص ٨٥ ذكر رواية مقارنة لغزو معاوية لحصن الرّء التي جاءت في أغايوس .

وقد ذكر ابن العربي ص ١٠٤ بأن أمة سقطت في يد العرب .

(٢) أغايوس ص ٢٢٤ و Constantine VII ص ٨٠ ، ٨٩ .

(٣) أغايوس ص ٢٢٤ ابن العربي ص ١٠٤ - ابن عبد الحكم ص ١٨٩ الطبري ج ٥ ص ٦٨ .. وأخيراً رواية ثيوفانس ص ٣٤٥ .

(٤) ابن عبد الحكم ص ١٨٩ . والسيوطي في حسن المحاضرة ص ١٠٣ .

(٥) أغايوس ص ٢٢٤ نقلًا عن ثيوفانس ص ٣٤٥ ، ومبشيل السوري ج ٢ ص ٤٤٥ .

(٦) Constantine VII ص ٨٠ .

غير أن قنسطانس تنبه إلى خطورة الأمر وأحس بأن العاصمة قد أصبحت في خطر إذا ما هاجمها العرب عن طريق البحر (١) لذلك رأى أن يفاجئ الأسطول العربي القادم إليه فتوجه إلى ساحل ليقية ليلقى العرب هناك (٢) . ورغم التقاء الأسطول العربي بقيادة عبد الله بن سعد بن أبي سرح مع الأسطول الرومي بقيادة أخي الامبراطور ثيودوسيوس Theodosius (٣) . ورغم أن قوى العرب الضاربة كانت منقسمة إلى قسمين برية وبحرية (٤) ، إلا أن الغلبة كانت للعرب إذ سرعان ما التحمت المراكب وتلاصقت وأخذ القتال يتم بالنبل والنشاب وقد وصفه ابن عبد الحكم وصفاً دقيقاً . وما لبث الأسطول الرومي أن انهزم (٥) وفر قنسطانس هارباً إلى صقلية (٦) ، غير أن الريح ألفت به قرب الاسكندرية ففرق معظم اسطوله وأخيراً وصل إلى صقلية في حالة يرثى لها (٧) .

ولكن تلك الخطة العسكرية المنطقية قد أساء الكثير من مؤرخي الغرب فهمها إذ أنهم تجاهلوا القسم البري من حركة الغزو ، ونقلوا الجزء الأخير البحري بعد أن قسموه إلى واقتين (٨) . وتجاهلوا الأساس المنطقي لهذه الخطة واستمسكوا بالروايات التي وصلت إليهم من مراجع عربية خالصة لذلك لم يكن مستغرباً أن يذكروا معركة ذات الصواري وما يسمى النصر

(١) أغايوس ص ٢٢٤ .

(٢) ابن عبد الحكم ص ١٨٩ و بروكلمان ص ٧٣ .

(٣) الطبري ج ٥ ص ٦٨ ، ٦٩ . ابن عبد الحكم ص ١٨٥ .

(٤) أغايوس ص ٢٢٤ أورد نفس رواية ثيوفانس ص ٣٤٥ .

(٥) ابن عبد الحكم ص ١٨٩ ، الطبري ج ٥ ص ٦٨ .

(٦) انظر ما قبله ٣٤ ، ٣٣ .

(٧) عبد الحكم ص ١٩٠ - السيوطي ص ٩٧ الطبري ص ٦٨ ، ٧٠ جزء ٥ .

(٨) موير ص ٢٠٦ وجييون .

البحري بالاسكندرية كل منها على أساس منفصل عن الآخر .. والواقع فان ذات الصواري بدأت بعد التمهيد البري للجيش في أواخر شهر ذي الحجة لعام (٣٤ هـ) الموافق لـ (٦٥٥ م) وشهر ذي الحجة يقع في شهري يونيو ويوليو (٦٥٥ م) . بينما تحطم الأسطول الرومي في عاصفة قرب الاسكندرية في عام (٣٥ هـ) التي تبدأ في (١١) يوليو (٦٥٥) طبعاً . إن هناك حدثاً واحداً ، الانهزام في ذات الصواري والتحطم قرب الاسكندرية وهو يستغرق عامين . فقد بدأ في نهاية (٣٤ هـ) وانتهى في أوائل (٣٥ هـ) . وهذه الحقيقة التي تنبه لها مؤرخونا العرب جعلهم يفصلون شطري الحدث الواحد ويذكرونها من أحداث سني (٣٤ هـ) ، (٣٥ هـ) (١) ... ولكن الرواة المتأخرين زمنياً اختلط عليهم الأمر ووجدوا رواية لتحطم الأسطول الرومي قرب الاسكندرية ... لذلك حاولوا تقليد ذلك بأنه ، أي الأسطول الرومي كان موجهاً لغزو الاسكندرية ، وبسبب الإسناد الواحد للرواية الواحدة التي شطرت .. نجدهم يخلطون أحداث الشق الأول بالشق الثاني وينسبونه للغزوة الاسكندرية . والبب في ذلك هو أن التصنيف التاريخي كان حولياً ولم يكن موضوعياً (٢) .

وليس من المعقول أن يكون قسطنطس الذي هزم هزيمة نكراء في ذات الصواري في صيف (٦٥٥ م) قد حاول أن يهاجم ويسترد الاسكندرية بعد هذه الكارثة مباشرة . غير أن السبب الذي دفع هؤلاء المؤرخين الغربيين أمثال موير وغيره من مؤرخي الغرب المعاصرين هو اعتمادهم بدون تفكير أو تفهم لروح النصوص على نص مثل نص ابن عبد الحكم الذي نقل من

(١) السيوطي وابن عبد الحكم ، الطبري ٦٨ ، ١٦١ جزء ٥٠ .

(٢) لقد ادم لنا الطبري في ج ٥ ص ١٦١ أوضح رواية عن الأحداث فقد ذكر في حوادث عام ٢٥ هـ ما يفيد ذلك .

تاريخ حولي إلى تاريخ خاص بموضوع هو فتح مصر الذي كان موسوعياً . فوقعوا في الخطأ بينما ابن عبد الحكم وغيره عند ذكره لهذه الرواية إنما حاول تعليل تحطم الأسطول قرب الاسكندرية ، فلذلك ذكر موقعة ذات الصواري هذا بالرغم من اعترافه اعترافاً صحيحاً بأن الأسطول قد تحطم بدون أي هجوم على الاسكندرية ، أو اشتباك مع حامية الاسكندرية . ومن البديهي أن ذكر ذات الصواري كان لتعليل هذه الكارثة بقرب الاسكندرية (١) .

ولكن تسلسل الأحداث في مختلف الروايات يبين بجلاء وضوح الأمر ، وأن الأسطول تحطم بسبب الرياح العاصف عقب فراره من ذات الصواري (٢) . أما سبب عدم الاستمرار حتى تنفيذ خطة الغزو والتوجه للقسطنطينية رغم الانتصار في ذات الصواري ، فإن المراجع تقف عاجزة عن تقديم أي بارقة من الإيضاح ... ولكن عسى الأيام تقدم لنا وثائق تشرح هذا الصمت ، ولكن قد يكون السبب المباشر لذلك هو الوضع الداخلي المتأزم في الخلافة وخروج الأقاليم على عثمان بن عفان بسبب سياسته الداخلية .. وبطبيعة الحال فإن معاوية ما كان يترك جيوشه بعيدة عن مسرح الأحداث وهو رجل ذو أطماع وآمال عراض . وإجمالاً فقد أثبتت أحداث ذات الصواري بأن العرب قد وصلوا خلال أعوام قليلة إلى مستوى عال من المعارف العسكرية .

(بودابست)

عبد المنعم مختار



المحاضر في جامعة بودابست

Dr. Mukatar Abel

(١) مورس ٢٠٦ رجع في روايته إلى ابن الأثير وقسم الغزوة وحسده لذت الصواري عام ٨٣١ .

(٢) ابن عبد الحكم ص ١٩٠ - الميوطي ص ٩٧ الطبري ج ٥ ص ١٦١ بروكلمان في

ص ٢٢ و Constantine VII ص ٨٥ .

مدرسة سالرنو الطبية

- ٢ -

مدرسة سالرنو الطبية :

نشأت هذه المدرسة في مدينة سالرنو كما ذكرنا ، وقد أطلق عليها بعض الكتاب اسم جامعة ^(١) وسماها بعضهم مدرسة ، وهذه التسمية الأخيرة « مدرسة » هي الأصح لأنه لا يمكننا القول بقيام جامعة بالمعنى المعروف في سالرنو حيث لا نعلم عن نظم هذه المدرسة شيئاً كما يقول المؤرخ الشهير (راشداًل ^(٢)) ، وبؤيده في ذلك الأستاذ ^(٣) ألفرد گيوم حيث يقول : كانت سالرنو مدرسة طبية بكل ما في كلمة مدرسة من معنى وبساطة ، فهي لم تكن جامعة لأن أقدم الجامعات المسيحية في بولونيا وباريس ومونبيلية واكسفورد لم تنشأ إلا في القرن الثاني عشر .

تأكد لدينا إذاً أن سالرنو كانت مدرسة وليست جامعة ، فما علينا الآن إلا أن نستقصي أخبار تأسيسها .

(١) راجع كتاب معالم تاريخ الإنسانية تأليف (ا ج جى ولز) ج المجلد الثالث الصفحة (٧٢١) .

(٢) راجع Rashdal Vol. 1. P. 7

(٣) راجع تراث الإسلام ج ٢ من ص ٣٨٥ - ٣٩٤ .

تأسيس مدرسة سالرنو :

إن المصادر المتعددة التي تكلمت على سالرنو وعلى نشأتها الأولى كانت على اختلاف وتباين يبين ، ذلك لأنها لم تستند على حقائق تاريخية ثابتة ، بل اعتمدت على ما حكته الأساطير ؛ فما دام الأمر كذلك فما علينا إلا أن نسرد ما قالته المصادر للنقطة من هنا ومن هنا ما نراه الأقرب إلى الصحة فنضيف بعضه إلى بعض .

قال محمد كرد علي^(١) « وفي باليرم Palermo أنشأ العرب أول مدرسة للطب ما عهد مثلها في جميع أوروبا بل إن مدارس الطب في الغرب أنشئت بعد مدرسة صقلية العربية بأعوام ومنها انتشر الطب في بلاد إيطاليا على يد أساتذة من العرب وغيرهم في جامعة سالرنو » .

وقال كامبل^(٢) « وكان بعض الجوانيين من اليهود قد حملوا علوم الطب العربي وتوغلوا بها في شبه الجزيرة الإيطالية ، ونشروا وصفات العرب وأسابيل علاجهم بين مرضاهم . وأشهر هؤلاء الجوانيين سباني بن إبراهيم المشهور بدونولو Donnolo وقد استقر بجنوب إيطاليا وألف كتابين أحدهما في الصيدلة ضمنه بعض الوصفات الطبية ... وإن بعض الأساتذة العرب استقروا بسالرنو منذ بداية القرن الثامن الميلادي » .

وقال الدكتور التجاني الماحي^(٣) « تعتبر الحروب الصليبية التي شبت نارها عام (١٠٩٧ م) وامتد لحيها إلى عام (١٢٧٢ م) من العوامل المهمة في

(١) راجع كتاب حضارة العرب والإسلام لمحمد كرد علي ج ١ ، ص (٢٧٢) .

(٢) Arabian Medicine Camphbel . P. 115 .

(٣) راجع كتاب مقدمة في تاريخ الطب العربي ص ١٣٥ .

نقل العلوم العربية وخاصة الطب إلى بلاد الغرب فقد حمل كثير من المرضى والأطباء وغيرهم من الراجعين إلى أوطانهم الكثير من الصفات العربية إلى بلادهم وكانت « سالرنو » أهم الثغور التي يرجع عن طريقها المحاربون العائدون إلى أوطانهم .

وقالت « زيفرد (١) هونكه » المستشرقة الشهيرة « إن أصل سالرنو يضيع في دفق من الأساطير ، ولكن هذا الأصل كأشباهه من الأساطير فيه شيء من الحقيقة ؛ وهذه الحقيقة تقول إن أربعة رجال أسسوها ، وهم يوناني ولاتيني ويهودي وعربي ؛ والعربي يدعى عضله (Adala) وأنا أقول بأن الأرجح « عبدالله » كما هو معروف في التسمية العربية (٢) . وليس عجباً في شيء أن يشترك عربي في تأسيس هذه المدرسة . فايطاليا الجنوبية عرفت في القرن التاسع فتوحات عربية كثيرة بل وسلطة عربية على أراضيها ويكفي أن نذكر أيضاً العلاقات المتبادلة بين صقلية العربية والشواطيء الإيطالية ، هذه العلاقات التي ظهرت في أكثر من مناسبة .

وورد في دائرة المعارف البريطانية (٣) « إن أهمية سالرنو التاريخية تتمركز حول مدرستها الطبية ، تلك التي بني هيكلها العلمي على أربعة أعمدة من الثقافات ، هي الثقافة اللاتينية والثقافة الإغريقية والثقافة الدرية والثقافة العربية .

وقال ه. ج. (٤) . ولز : « وفي عام ١٢٢٤ أسس فردريك جامعة نابولي وأغدى الأموال على المدرسة الطبية الكبيرة بجامعة سالرنو أقدم الجامعات ووسعها .

(١) راجع كتاب شمس العرب تسطع على الغرب للمستشرقة زيفرد هونكه (س ٢٩٢) .

(٢) أو لى الاسم أيضاً « عطا الله » . (لجنه المجلة)

(٣) راجع دائرة المعارف البريطانية ج ١٩ س ٨٧٧ .

(٤) راجع كتاب معالم تأريخ الإنسانية . المجلد الثالث (س ٧٢١) .

وقال أيضاً (١) : « وكان الأمراء والمتعلمون في أوربة يقرأون رسائل فردريك ويتناقشون فيها ، واستساغوا كتب فردريك التي في متناول أيديهم باللاتينية . وألفت سالرنو على روما نوراً مهلكاً مؤذياً » .

ويقول ول ديورانت (٢) « ويرجع الفضل في بقاء الطب العلمي في بلاد الغرب أثناء المعصور المظلمة إلى الأطباء اليهود الذين نشروا المعلومات الطبية اليونانية - العربية في بلاد العالم المسيحي وذلك عن طريق الثقافة البيزنطية التي انتشرت في جنوب إيطاليا ، وترجمة الرسائل الطبية اليونانية والعربية إلى اللغة اللاتينية . وربما كانت مدرسة سالرنو الطبية قائمة في أحسن المواقع ، وكانت أحسن المدارس استعداداً للإفادة من هذه المؤثرات ، فقد كان الأطباء اليونان واللاتين والمسلمون واليهود يُعلِّمون ويتعلمون فيها » .

وقال الدوميسيلي (٣) : « إن تاريخ نشأة مدرسة سالرنو مظلم حقاً ، وترجع الأسطورة الفضل في تأسيسها إلى أربعة أساتذة مختلفي الأوطان وهم : الأستاذ « هالينوس » وهو يودي كان يقرأ على تلاميذه بالعبرية ، والأستاذ « بونتوس » الذي كان يقرأ باليونانية ، والأستاذ « عبديلا » - أقول هو (عبدالله) - الذي كان يقرأ بالعربية ، والأستاذ « سالرنوس » الذي كان يقرأ باللاتينية (٤) .

وقال الدوميسيلي كذلك (٥) « ولا نستطيع ان نتعرف فعلاً على تأثير معين

(١) الصدر السابق رقم (٢٣) .

(٢) راجع الجزء السادس من المجلد الرابع من كتاب « قصة الحضارة » ١٨٨ .

(٣) راجع كتاب العلوم عند العرب لدوميسيلي .

(٤) يلاحظ أن رواية « دوميسيلي » حول نشأة مدرسة سالرنو ورواية المستفزة ،

« زفردهونكه » ، نقليان .

(٥) راجع كتاب العلوم عند العرب للدوميسيلي ص ٢٢٧ - ٢٢٨ .

للعلم العربي في الطب الغربي إلا في أواسط القرن العاشر الميلاد، ففي سالرنو (موطن ابقراط) ازدهرت زمناً طويلاً مدرسة للطب مؤسسة على النقل والاتصال المباشر على وجه كاف بالإغريق . وليس علينا أن نبحت كيف تكونت هذه المدرسة وكيف كانت أحوال هذه المدرسة نفسها مؤاتية لنموها وازدهارها . وحسبنا أن نذكر أن يهودياً ولد قريباً من « اوترانته » سنة ٩١٣ واسمه « شبطي بن ابراهيم بن يول » كان قد وقع أسيراً عند العرب وسبق إلى مدينة « پارمو » وفي هذه المدينة تعلم العربية ثم استطاع بعد ذلك الرجوع إلى اوترانته وتوفي بعد سنة ٩٨٢ م . وهذا اليهودي المعروف على وجه العموم باسم « دومنولوس » أو « دونولو^(١) » صنّف بالعربية بعض الكتب الطبية التي كان أشهرها كتاب في قوانين الأدوية اسمه « سفرهاياقر » أي « الكتاب النفيس » ، وبعد دونولو هذا أيضاً بن الشخصيات التي أسهمت بقوة في إنشاء مدرسة سالرنو . فلا شك أنه اجتذب إليها بعض العناصر العربية . ولكن من المؤكد أن هذا التأثير لم يكن جد عظيم كما أنه على كل حال لا يشبه ذلك التأثير الذي حصل بعد ذلك بنحو قرن والذي يبقى فريداً حقاً بل غريباً تقريباً حتى إذا جردناه مما حيكت حوله من أساطير المبالغات اه . إن التأثير الذي يعنيه الدوميسيلي والذي حصل بعد قرن هو تأثير ترجمة « قسطنطين الإفريقي » لكتب في الطب العربي كما سنرى في الأبحاث القادمة . وقال الأستاذ ألفريد جيوم Alfred Guillaume^(٢) : « وفي أوربة كانت « سالرنو » قد طار صيتها بوصفها جامعة . فلو كانت هذه المدرسة من بقايا مدرسة الطب اليونانية الغابرة فالفضل في ذلك يعود إلى أن إيطاليا الجنوبية

(١) ان رواية الدوميسيلي هنا ورواية كامبل التي سبق ذكرها تنشجان تقريباً .

(٢) راجع كتاب نرات الإسلام ج ٢ صفحة ٣٩٤ - ٣٩٥ .

كانت جزءاً من الامبراطورية البيزنطية حتى القرن الحادي عشر فبقيت حتى بعد الفتح النورماندي منزلاً لأمة كبيرة تتكلم اللسان اليوناني ؛ كما ان فاتحي صقلية من النورمان بسطوا رعايتهم على الدراسات العربية واقتبسوا العادات الإسلامية بصورة واسعة حتى صار من الصعب علينا أن لا نستنتج بأن الطب العربي كان له بدون شك نفوذ عظيم على تلك المدرسة إن لم يكن تأثيراً ابتداعياً خلاقاً فهو على أقل تقدير تأثير تغذية وإدامة .

وقال غوستاف لوبون^(١) « لا أحد يجهل أن هذه المدرسة - مدرسة سالرنو - التي غدت أول مدرسة في أوربة زمناً طويلاً هي مدينة للعرب بشهرتها وذلك أن النورمان لما استولوا على صقلية وعلى جزء من إيطاليا في أواسط القرن الحادي عشر من الميـلاد أحاطوا مدرسة الطب التي أنشأها العرب بما أحاطوا به المدارس الإسلامية من الاعتناء الكبير ، وأن قسطنطين الافريقي الذي كان من عرب قرطاجنة عين رئيساً لها .

يتضح للقارئ - استناداً إلى الروايات العديدة التي تدور حول نشأة مدرسة سالرنو والتي سقناها تباعاً - أن العرب هم الذين أنشأوا مدرسة سالرنو الطبية وحدهم أو بمعاونة علماء يونان ويهود ورومان ؛ ولا يخفى أن اليهود - إن صح أنهم ساهموا في تأسيسها - كانوا عرباً في ثقافتهم^(٢) وعلومهم

(١) راجع كتاب حضارة العرب لغوستاف لوبون ترجمة عادل زعير صفة ٤٩٣ .
(٢) جاء في كتاب حضارة العرب في الأندلس (تأليف جوزيف ماك كيب) تريب (الدكتور تقي الدين الهلالي) ص ٦٠ « وجميع الكتب التي ألّفها العرب ترجمت إلى العبرانية » ؛ « وكان اليهود بالخصوص أطباء نطاسيين ، وكان كبار أطباءهم يفلدون العرب في التضلع بجميع الفنون الثقافية » . وفي ص ٦٣ نفس المصدر « واليهود هم الذين تعلموا معظم ثقافات العرب إلى الأفاق كما قال اسكوت » .

الطبية بالخاصة لذا فان الفضل الأكبر في تأسيس هذه المدرسة الطبية يعود للعرب كما يعود لهم الفضل في تغذيتها وإدامتها كذلك ؛ هذا وإن الشهرة الواسعة الخالدة التي تدفقت من سالرنو لتدور العالم وتلفه لفاً آنذاك ، لم تكن ثمرة النبتة الرومانية أو الإغريقية في أرض سالرنو الخصب بل كانت ثمرة للتراث العربي الأصيل الذي 'حوول طبعه والقضاء عليه وعلى أسماء أعلامه ولكن دون جدوى ، إذ من بإمكانه أن يحجب شمس الحقيقة إلى الأبد (١) ؟

بماذا اشتهرت مدرسة سالرنو

« لا يخفى على أحد من الناس أن سالرنو خالدة (٢) شهرتها تلك الشهرة التي تلف الأرض لفاً وتشفي الليل ، لذا كان طلب العلم فيها من أشهى الأمور ، وإني بهذا المقر » .

بهذه الكلمات المتدفقة إعجاباً وحباً والنابعة من صدر شاب ملأت عليه نفسه السنوات التي أمضاها في دراسة الطب على أساطين هذا العلم في مدينة سالرنو الواقعة على خليج Paestum أو بوستانوس ، بهذه الكلمات توجه هذا الشاب عند عودته إلى كولونيا ومقابلته لقيصر الامبراطور (راينالدون داسال) في عام (١٦٦٢ م) . فبماذا امتازت سالرنو التي تغنى بذكرها هذا الشاب ومن أين أتت الشهرة ؟

يروى أن هاينريش (٣) المسكين ، أهدق به المرض حتى فقد الأمل

(١) راجع كتاب شمس العرب تسطع على الغرب تأليف المنعمرة (زيفرد هونكه) ص ٢٩٣ .

(٢) راجع المصدر السابق (رقم ٣٣) ص ٢٩١ .

(٣) راجع المصدر السابق رقم (١٢٤) ورقم (٣٣) صفحة ٢٩١ و ٢٩٣ .

بالحياة ولم يفد معه نطس أطباء مونبليه فلم ير بداً من تعليق آماله في الشفاء على أطباء سالرنو في القرن الثاني عشر للشهرة العظيمة التي كانت لسالرنو في عالم الطب . وقد توجه إلى سالرنو كذلك ولهم الفاتح ملك إنجلترا فيما بعد ، رغبة منه في مداواة الجروح التي أصابته خلال الحرب ، وإلى أطباء سالرنو الذين طبقت شهرتهم الآفاق بفضل معارفهم الطبية الواسعة ذهب بعد أول حملة صليبية عام (١١٠١ م) ابن النبيل روبرت النورمندي مع رهط من رفاقه للتداوي ومعالجة الجروح التي خلفتها فيهم سيوف العرب وسهامهم في القرون الوسطى ، فسالرنو هي الواحة الوحيدة في وسط الصحراء الأوربية التي يتعلل بها المرضى المسيحيون ، وهي مدينه العلم الوحيدة خارج عالم الثقافة الإسلامية التي أمدت النشء الجديد بمعارف طبية صحيحة وثقافة علمية عالية ، شأنها في ذلك شأن المدارس الإسلامية في دمشق وبغداد وقرطبة ، فها ، كهناك قمة في العلم ، قمة لها حديث طويل ، ولا عجب في ذلك فقد كانت سالرنو هذه مركزاً عالمياً في وسط المحيط الطبي الاكليريكي ؛ ففيها رجال من كل حذب وصوب ، وأبوابها مفتوحة أمام كل الأديان والعقائد ، ورؤساؤها وأساتذتها متآلفون ، وفيها أساتذة رجالاً ونساءً يدرسون فيها على حد سواء ، وكانت النساء يدرسن التمريض والقبالة في سالرنو ، وأكبر الظن أن النساء اللاتي يسمين طبييات سالرنو كنَّ قابلات تدرسن في تلك المدرسة .

وكان من أشهر ما أخرجته مدرسة سالرنو الطبية رسالة في التوليد (١) نشرت في القرن الثاني عشر بعنوان « تروتولا وعلاج أمراض النساء » وأكثر المؤرخين يجمعون على أن تروتولا Trotula هذ كانت قابلة سالرنو .

(١) راجع كتاب قصة الحضارة تأليف (ول ديورانت) الجزء السادس من المجلد الرابع صفحة ١٨٨ و ١٨٩ .

لقد وصلتنا من مدرسة سالرنو عدة رسائل هامة تشمل فروع الطب كلها تقريباً منها رسالة لارخمائيوس Archimatheus تشير على الطبيب وهو واقف بجوار سرير المريض أن يتحلى وهو ينظر إلى حال المريض بالرزانة حتى لا تقلل من مكانته خاتمة المريض السيئة ، وحتى يضيف شفاؤه عجيبه أخرى إلى ما اشتهر به من عجائب ؛ وعليه أن لا يغازل زوجة المريض أو ابنته أو خادمته ، وحتى إذا لم تكن ثمة ضرورة لدواء ما وجب عليه أن يصف له مركباً عديم الضرر ، حتى لا يظن المريض أن العلاج لا يساوي أجر الطبيب ، وحتى لا يظن أن الطبيعة هي التي شفت المريض دون الطبيب . واشتهرت كذلك بطبها العملي الذي استند إلى الطب العربي في تطبيقاته ومداواته كما سنرى في الأبحاث القادمة . واشتهرت بالجراحة كذلك ، وأثمر جراحها روجر السالرنو الذي نشر حوالى عام ١١٧٠ م كتابه « العمليات الجراحية » وهو أقدم رسالة في الجراحة معروفة في بلاد الغرب المسيحي . وهذه الرسالة هي مزيج من تجاربه الخاصة وما ورد في كتاب كامل الصناعة لابن الجوسي من معلومات جراحية قيمة هي تلك التي ترجمها عن العربية قسطنطين الافريقي .

وامتازت مدرسة سالرنو الطبية بقضايا أخرى ذات صلة بالطب والصيدلة سندكرها تباعا .

امانة ممارسة الطب تمنحها سالرنو :

لقد حظيت (١) سالرنو باعتراف رسمي عام (١٢٣١ م) عندما أصدر الامبراطور (٢) فردريك الثاني في تلك السنة مرسوماً خاصاً بممارسة مهنة

(١) راجع : Rashdall Vol 1, P. 82 .

٢ (١)

(٢) راجع الملحق .

الطب وأصول تدريس هذه المهنة داخل دولته حتم بموجبه الحصول على ترخيص ملكي لكل ممارس على أن يعطى هذا الترخيص بعد امتحان الطالب أمام لجنة من أساتذة سالرنو . وقد دون الامبراطور لذلك بنوداً في المرسوم ذاته يحدد بموجبها السنوات التي يجب أن يقضيها الطالب في دراسة الطب . فإذا أراد أي إنسان أن يحصل على إجازة في الطب وجب عليه أن يتلقى منهاجاً يدوم ثلاث سنوات في العلوم المنطقية *Scientia Logicalis* ؛ والمقصود من هذا اللفظ (العلوم الطبيعية والفلسفية) . وكان عليه بعدئذ أن يدرس الطب في المدرسة مدة خمس سنين وينجح في امتحانين ويتمرن عاماً تحت اشراف طبيب مجرب ^(١) ويمنح الخريج درجة علمية ويمطى كتاباً ويوضع له في إصبعه خاتم وتطبع على جبينه قبة .

إن مرسوم فردريك الثاني ^(٢) الذي قصد به تنظيم مهنة الطب قد جاء إعادةً حرفيةً لتعليمات الملك روجر الثاني في امتحان الأطباء على أيدي أساتذة سالرنو . وقد دونت في هذا المرسوم الامبراطوري البنود الخاصة بلزوم مناقشة الأطروحة التي يقدمها طالب الإجازة بحضور الامبراطور شخصياً . وقد فرق الامبراطور فردريك الثاني بين مهني الطب والصيدلة حاذياً في ذلك حذو العرب .

يلاحظ القاري أن الامبراطور فردريك الثاني في مرسومه هذا حذو جده الملك روجر الثاني وأنها معاً ساروا على نهج العرب في هذا الباب ، فقد دعى المقتدر بالله الخليفة العباسي (٩٣١ م -) نحو تسعة طيب للامتحان من أجل الحصول على إجازة في التطبيب ؛ وهؤلاء هم غير الأساتذة الثقات الذين

(١) راجع كتاب قصة الحضارة تأليف ول بوران الجزء السادس من المجلد الرابع صفحة ١٩٠ وكتاب قصة الطب تأليف جوزيف جارلند ترجمة سعيد عبد صفحة ٧٣ .

(٢) راجع كتاب شمس العرب تسطع على الغرب لزيفردهونكه صفحة ٣٣٠ .

تجاوزوا مرتبة (١) الامتحان ، فمنح منهم الاجازة من استحقها ووجبت عن
أخفق في الامتحان . وقد أجرى المقتدر للصيدلة مثل ما أجراه للأطباء
وسبق المقتدر في امتحان الصيدلة المعتصم الخليفة العباسي إذ أمر هذا الخليفة
بامتحانهم لأول مرة في تاريخ الطب والصيدلة .

لقد كانت هذه الإجراءات التي اتخذت في مدرسة سالونو شيئاً غير
مرغوب فيه بنظر بقية البلدان الأوربية ، لأن الكنيسة قد رأت في ذلك
تهديداً مباشراً لمصلحتها ، وكيف لا ترى هذا وقد أصبح "جل" هذا الموضوع
منوطاً بالدولة في شخص رئيسها . فالأطباء والصيدلة بقسمون اليمين أمام
الامبراطور ، ولا يعملون إلا بترخيص منه ، كما تعمل الهياستات
والصيدليات بأشرافه .

وأمام هذا الأمر لم ير البابا غريغوريوس التاسع بدءاً من أن يتخذ من
التدابير ما يحفظ عليه كيانه وسلطته وهيئته فأصدر تصريحاً علنياً وجهه
إلى الإمبراطور يقول له فيه أن لا يشتط في أعماله فيعتدي على حقوق الكنيسة .

ومع ذلك فقد صارت قوانين فردريك الثاني فيما بعد هي القوانين
المنعول بها في البلاد الأوربية . وكانت بمثابة الخطوة الأولى نحو العصر
الحديث بعدليل العصور الوسطى المدهم ، قوانين ممارسة مهنة الطب
والصيدلة استمدت أصولها من السوابق العربية ، ورأس الجسر الذي انتقل
بالطب وصناعة الصيدلة من العصور الوسطى إلى العصر الحديث كان من
صنع العرب في القرنين الثامن والتاسع للميلاد .

(١) راجع أثر العرب في الحضارة الأوربية لعباس بغداد .

(٢) راجع شمس العرب تسطع على الغرب صفحة ٣٣٠ و ٣٣١ .

التدريس والأساتذة :

كان قيام أستاذ بالتدريس في جامعة من الجامعات الثلاث — سالرنو وباريس وبولونيا — أو السماح له بالانضمام إلى نقابة الأساتذة فيها يعطيه حق التدريس في غيرها من المعاهد العلمية التي تأتي دونها في المكانة والشهرة في حين لم يكن من السهل على أي أستاذ أن يقوم بالتدريس في باريس أو بولونيا أو سالرنو إلا بعد امتحان جديد شاق وذلك نتيجة للصفة العالمية التي خلعتها هذه الجامعات الثلاث على أساتذتها (١) .

الزي الجامعي :

كان زي الطلاب في جامعات أوروبا في العصور الوسطى موحداً ، أي زياً أكاديمياً خاصاً ، ففي الجامعات الإيطالية ومنها مدرسة (٢) سالرنو حتمت اللوائح أن يرتدي الطلبة عباءة سوداء (Cappa) (ولعل هذا الاسم اللاتيني محرف من كلمة عباءة العربية) (٣) وكان غطاء الرأس قلنسوة من الفراء السنجابي .

علم الأدوية في سالرنو (والصيدلة) :

إن البلاد الأوربية الكائنة في شمال جبال الألب لم تعرف الصيدليات بمفهومها العربي ومفهومها الحديث إلا بعد زمن طويل . وقد انتقل نظام الصيدلة والأقرباذين ، إلى دستور الأدوية المركبة ، من العرب إلى بلاد أوربة عن طريق مدرسة سالرنو الطبية وطرق أخرى كصقلية والبندقية والأندلس .

(١) راجع كتاب راشدال Vol 1. p. 7.

(٢) راجع : Rashdal Vol. I PP 194 — 195 & Vol. 3 PP 385 — 388

(٣) أو كَبَاءَ العربية ، بفتح القاف وهو ثوب يلبس فوق الثياب . (لجنة المجلة)

فالفارماكوبيا الحديثة اشتقت أصولها ونظامها من الأقرباذين العربي ؛ هذا وقد غمر سالرنو دفق من العقاقير الطبية العربية ودفق كذلك من الكتب الطبية منها ما هو خاص بعلم الأقرباذين — كما سنرى في الأبحاث القادمة — . وقد وصلت العقاقير العربية وبعض كتب الطب العربي بلاد الراين حيث سطع تأثيرها في الآفاق فقلدها المقلدون وأفاد منها المبشرون .

إن عميد^(١) مدرسة سالرنو الطبية طبع بعد موت قسطنطين الإفريقي كتاباً على الطريقة العربية يبحث في علم الصيدلة أسمى Offizinell وقد أصبح فيما بعد أساساً لعمل أجيال وأجيال من الصيادلة مع كتاب آخر وضعه عالم آخر من سالرنو بعنوان Circa Instans .

هذا وقد وصف « روجر السالرنى »^(٢) الأعشاب البحرية عام ١١٨٠ م لعلاج تضخم الغدة الدرقية — وهي تحتوي على مادة اليود كما هو معروف في الطب الحديث — وقد استبطن هذا العلاج من دراسته للطب العربي حيث درس الطب في مدرسة سالرنو وتلمذ فيها على كتب العرب الطبية . ووصف السالرنى كذلك مركبات الذهب — متأثراً بالطب العربي كذلك — لعلاج آلام المفاصل . ومازال بعض الأطباء في الطب الحديث يستعملون مركبات الذهب لعلاج أمراض المفاصل الروماتية (الروماتيزم) .

لقد كان الترياق من أكثر العقاقير استعمالاً في القرون الوسطى ، في سالرنو وغيرها من كليات الطب في ديار الغرب ، والترياق Theriacum^(٣)

(١) راجع كتاب شمس العرب نسطع على العرب لرفرد هونكه صفحة ٢٢٢ .

(٢) راجع كتاب قصة الحضارة العربية (لول ديورانت) الجزء السادس من المجلد الرابع صفحة ١٩٠ .

(٣) راجع المصدر السابق صفحة ١٩٠ .

هو مزيج غريب من نحو سبع وخمسين مادة أشهرها لحم الأفاعي ، استعملوه كواق وشاف من السموم . والترياق اختراع عربي أدخلوه في علم الأقرباذين وانتشر في اورية ردحاً طويلاً من الزمن .

وهكذا نرى أن رأس الجسر الذي انتقل بالطب وصناعة الصيدلة من العصور الوسطى إلى العصر الحديث كان من صنع العرب في القرنين الثامن والتاسع الميلاد . وقد احتلت أسماء علماء العرب مكاناً سامياً في جامعات الغرب حتى لجأ بعض أطباء إيطاليا إلى نسبة كتبهم إلى أعلام الطب العربي لرفع شأن تلك الكتب والباسها ثوب الواجهة العلمية ؛ فقد نسب أحدهم كتاباً وضعه في علم الأقرباذين إلى عربي زعم أنه كان تلميذاً لابن سينا في بغداد وسماه ماسويه الصغير Massawih وفي اللاتينية Grabadin Meseues^(١) .

كلمات عربية في الطب والصيدلة دخلت لغات الغرب

من القضايا المسلم بها أن الغرب اقتبس الكثير من الكلمات العربية في شتى أنواع المعرفة ومنها ما هو في الطب والصيدلة والكيمياء ، وقد دخلت الكلمات العربية في اللغات الأوربية من مسالك مختلفة أهمها مدرسة سالرنو — في الطب وفروعه — ؛ ولما كان بحثنا بطول إذا ما أحصينا جميع الكلمات العربية الداخلة في لغات الغرب اكتفيت بذكر القليل للاستشهاد وليس للاحصر ، والكلمات التي انتخبناها وانتقيتها هي من الانكليزية فحسب وهي :

(١) راجع شمس العرب لهونكه صفحة ٢٣٢ .

أصلها في العربية (زعفران)				Saffron
(شراب)	=	=	=	Syrup
(ليمون)	=	=	=	Lemon
(بورق)	=	=	=	Borax
(الأنيق)	=	=	=	Alanbic
(السمسم)	=	=	=	Seasame
(كبابة)	=	=	=	Cubebs
(راوند)	=	=	=	Rhubarbe
(حنظل)	=	=	=	Alhandal
(سكر)	=	=	=	Sugar
(قهوة)	=	=	=	Coffe
(سنامكي)	=	=	=	Senna
(سيسبان)	=	=	=	Sesban
(نظرون)	=	=	=	Natron
(كمون)	=	=	=	Cummin
(لبلاب)	=	=	=	Lablab

الح .

يتبع : (الموصل) الدكتور فيصل دبدوب



التعريف والنقد

من كنوز السنة : رسائل أربع

- ١ — كتاب الإيمان للحافظ أبي بكر بن أبي شيبة (١٥٩ — ٢٣٥)
 - ٢ — كتاب الإيمان للإمام أبي عبيد القاسم بن سلام (١٥٩ — ٢٣٤)
 - ٣ — كتاب العلم للحافظ أبي خيثمة زهير بن حرب (١٦٠ — ٢٣٤)
 - ٤ — كتاب اقتضاء العلم العمل للخطيب البغدادي (٣٩٢ — ٤٦٣)
- حَقَّقَ الرسائل الأربع ^(١) ، وخرَّجَ أحاديثها وعلَّقَ عليها
الأستاذ المحقِّق محمد ناصر الدين الألباني

هذه الرسائل تغذي العقول بلبان التوحيد الخالص ، وتشرب النفوس حب الإيمان الصادق ، وتطهر القلوب من كل ما يخالطها من أدران الشوائب ، فتصح العقائد ، وتزكو الأخلاق ، وتتوحد المبادئ والنيات . يذكر هؤلاء الأئمة مسائل الإيمان ما للعلم واقتضاءه للعمل ، بأسانيد المرفوعة إلى النبي ﷺ ، والموقوفة على الصحابي ، والمرسلة للتابعين ، والمنقطعة السند ، وبعزو المؤلِّفون والمعلِّق ناصر الدين الأقوال إلى أهلها مُوضحين أنَّ القصد من العلم ، وإن قلَّ ، هو العمل بمقتضاه ، ثم يبيِّن دليل القول وتعليقه ، مع الإشارة إلى ترجيح الراجح ، وتضميف غيره ، وفي أول كل رسالة ترجمة موجزة مؤلَّفا ، وفيها تخريج أحاديثها ، والأستاذ الألباني هو محققها

(١) هي موجودة في خزانة دار الكتب الظاهرية بدمشق .

ومصححها ، ومورد أدلة أحكامها على كثرتها واختلافها ، وقد بذل في هذه السبيل جهداً عظيماً . وإنما يقدره قدره من غاص في بحر السنة نظراً واستدلالاً ، وأمعن في كتبها بحثاً واستقراءً . ومن مزايها هذه الرسائل — علاوة على تحقيقها وتصحيحها على أصولها — أنها تسند كل حديث وأثر إلى أصله المنقول عنه ، وتتبعه بما عليه من الكلام من تصحيح وتحسين ، أو تضعيف وتوهين ، وضبط ما أشكل من أسماء الرجال ، أخذاً من شروح الحديث ، وغريب جامع الأصول ، وجمع الزوائد ، ومختصر نهاية ابن الأثير ، وغيرها من أمهات المراجع ، وكتب اللغة ، وبشير الحديث ناصر الدين إلى أجزاء المراجع المطبوعة وصفحاتها ، ليكون المطالع على علم بها وليرجع إليها إذا شاء .

هذا وإن من مشكلات الأحاديث ما كان منها معلولاً بعلّة خفيّة ، أو شاذّاً من رواية ثقة أو غير ثقة ، وقد قل الحافظ ابن كثير : علّة الحديث سبب غامض خفي قادح في الحديث ، مع أن الظاهر السلامة منه ، والعلّة قد تكون بالإرسال في الموصول ، أو الوقف في المرفوع ، أو بدخول حديث في حديث ، أو وهم وإهم ، أو غير ذلك مما يتبيّن لعارف بهذا الشأن ، من جمع الطرق ومقارنتها ، ومن طرائق تنضم إلى ذلك أهـ .

ومن الفوائد المهمة ما جاء في الكتاب الأول لابن أبي شيبة من حديث الجارية التي كانت ترعى غنماً لمعاوية بن الحكم السلمي ، وإذا ذئب قد ذهب بشاة من غنمها ، فاطمها على وجهها ، فأتيتهُ الرسول (ﷺ) فمخّطم ذلك علي ، فقلت يا رسول الله ألا أعتقها ، قل : اتني بها ، فقال لها : أين الله ؟ قالت في السماء ، قل : من أنا ؟ قالت : أنت رسول الله ، قال : فأعتقها فإنها مؤمنة .

قال الأستاذ المحدث الشيخ محمد ناصر الدين ، إسناده صحيح على شرط الشيخين ، وقد أخرجه مسلم من طريق المصنف وغيره ، وأخرجه أحمد (٤٤٧/٥ ، ٤٤٨) بإسناده ، ومن طرق أخرى (قال) : والأحاديث الدالة على علوه تبارك وتعالى على خلقه أكثر من أن تحصر ، وفي ذلك ألف الذهبي كتابه « العلو لعلّي الغفار » وهو مطبوع ، ومن قبله الشيخ ابن قدامة ، وكتابه مخطوط . ثم إن جواب الجارية مستفاد من مثل قوله تعالى : « أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض » ؟ الآية .

ويقول الضعيف كاتب هذه السطور : قال عبد الرحمن بن أبي حاتم : سألت أبي وأبا زرعة رحمهما الله تعالى عن مذهب أهل السنة في أصول الدين ، وما أدركا عليه العلماء في جميع الأمصار ، حجازاً وعراقاً ومصر وشاماً وميناً ، فكان من مذهبهم أن الله تبارك وتعالى على عرشه ، بأن من خلقه ، بلا كيف ، أحاط بكل شيء علماً ، وقد قدمنا في (كتاب حياة شيخ الإسلام ابن تيمية) بعض العبارات الصريحة لأولئك الأئمة الأعلام في إثبات صفة العلو المطلق (لا النسبي) لله تعالى على خلقه ، وأنه عال على عرشه ، ومستنن عنه كاستغنائه عن سائر الخلق ، وحسبنا في ذلك قصة المعراج وهي متواترة ، وفيها تجاوز النبي ﷺ السموات سماء سماء ، حتى انتهى إلى ربه تعالى ، فقرّبه وأدناه وفرض عليه وعلى أمته الصلاة .

وفي مقدمة الألباني للكتاب ، أن الأستاذ السلفي الشهير الشيخ محمد نصيف هو الذي اقترح عليه أن ينتخب رسائل نافعة للطبع والنشر ، فاختار هذه الرسائل الأربع ، وصورها بطلب منه ، وقدمها إلى فضيلته ، فأعجبته ، ورأى أن يطبعها بدمشق مع التعليق عليها ، قال الحق : فاستجبت لرغبته ، وشرعت في إعداد الرسائل الأربع للطبع ، فاستنسختها وقابلتها

بالأصول ، وعلّقت فيها تعليقات مختصرة مفيدة ، وأضفت إلى ذلك بيان حال بعض أحاديثها المرفوعة صحة أو ضعفاً ، وكذلك بينات حال بعض الآثار الموقوفة إذا كان لها أهمية خاصة في نظري .

بلغ الكتاب أكثر من (٢٥٠) صفحة ، وقد قرأته بالحرف ، واستفدت منه كثيراً ، ووضعت له جدولاً للخطأ والصواب ، سائلاً منه سبحانه أن يولي المؤلفين والمحقق والناشر والمدقق أجزل الثواب ، إنه هو الكريم الوهاب :

(١) كتاب الإيمان لأبي بكر بن أبي شبة

الصواب	الخطأ	السطر	الصحيفة
مما لا يجوز	مما يجوز		— ٥ —
مضي	مضي	١٨	٤٢
ابن (رأس سطر)	بن	١٦ و ٣١	١٠٩ و ٤٣
يزعمون أن	يزعمون إن	٩	٤٦
واسمه	وإسمه	١٤	٤٦

(٢) كتاب الإيمان للقاسم بن سلام

اسم	لا يلزمه اسم	١٢	٥٤
حديثي عهد	كانوا حديث عهد	١٥	٥٤
« فزادتهم »	فزادهم إيماناً	١	٥٨
عندما نص	عندما ما نص	٨	٦٦
الاستكمال	الاستكمال	٤	٧٠
« لي عملي »	لي عمل	٨	٧٧
كإيمان	كإيمان	١٣	٨٠
الشياني	السياني	٤	٨١

الصواب	الخطأ	السطر	الصفحة
والبراءة	والبراءة	٤	٨٢
والقدرية	والقدرية	١٦	٨٢
والبراءة	والبراءة	٤	٨٤
عنهم أجمعين	رضي الله أجمعين	١٦	٨٦
واسم	واسم	١٤	٩٠
« أوائلهم الوارثون »	أوئلك الوارثون	٢	٩٠
أبو يعلى	أبو يعلى	٤/٢١٤ و ١٧	٩٥
(١٢٢)	(١٢)	٩	١٠١

(٣) كتاب العلم للحافظ النسائي

حصي	حصي	٣	١١٢
فقيمهم	فقيمهم	٥	١١٧
اكتفى	اكتفى	٢	١١٩
وبحسبه	وبحسبه	٣	١٢٠
في اسمه	في اسمه	١٩	١٢٢
إسناده	(السطر الأخير) إسناده		١٢٣
جورية	جورية	٢١	١٢٨
انتهينا	إذا انتهينا	١٠	١٣٣
لا يألوا	لا يألوا	١١	١٣٩
وسكون	وسلون	٢٠	١٤٤
أوائل	(السطر الأخير) أوئل		١٤٦

(٤) اقتضاء العلم العمل لأبي بكر الخطيب البغدادي

الصواب	الخطأ	السطر	الصحيفة
ولكن اجمع°	ولكن أجمع	١٠	١٥٨
والرضى	والرضي	٦	١٥٩
الخرّاز	لنخرّاز	١٤	١٦٠
اعملوا	إعملوا	٥	١٦٤
أبو الدرداء	أبو الدرداء	٨	١٦٧
« فَمَنْ يَعْمَلْ »	مَنْ يَعْمَلْ	٤	١٦٨
انظروا	ولكن أنظروا	١١	١٧٦
(٢٧)	(٢٦)	١٣	١٩٢
ست	سنة ستة	آخر السطر	١٩٧
آتاه	آتاه الله	١	١٩٨
(٣١)	(٣٠)	١	١٩٨
(٣٢)	(٣)	١١	١٩٨
(مكرّرة)	(صلى الله)	٧	٢٠٠
(٣٣)	(٣٢)	١٠	٢٠٠
(قيل)	قل	٩	٢٠١
(٣٤)	(٣٣)	٢٢	٢٠١
(٣٥)	(٣٤)	١٢	٢٠٢
(٣٦)	(٥٣)	١٦	٢٠٣
شغل	شغلا	٤	٢٠٦
فاغتنموا	فاغتنمو	٧	٢١٥

الصواب	الخطأ	السطر	الصحيفة
علي	على	١٥	٢١٥
بُعْتَهُ ° (بالهاء (٤) أبيات)	بُعْتَهُ	١٦	٢١١
لإيليس	لا يلبس	١٧	٢٣٠
فَانَتْه	قابه	٥	٢٣١
من كلام	من كلاب	٧	٢٣١
ضعف الخ	ضعفه الحديث	١٥	٢٣١
« إماما »	إما	١١	٢٣٢
« من الدنيا »	نصبيك الدنيا	١٦	٢٣٥
(فليس)	مَنْ غَشْنَا لَيْسَ مِنَّا	٣	٢٣٨
(يفقهه)	يفقه	٥	٢٣٨
نافع	تافع	١٢	٢٤٠
بالطاغوث	بالبطاغوث	١٣	٢٤٠
رَزَنَا	رَزْنَا	٤	٢٤٢
يعطي	يعطى	٣	٢٤٣
يفقهه	تفقه	١١	٢٤٧
السبب	الشباء	١٦	٢٤٨

هذه آخر صفحة من الكتاب وبها تم جدول الخطأ والصواب ، وله تعالى الحمد والشكر .

مع صيدح في كتابه عن أدب المهجر :

أدب مهجري أم أدب عربي في المهجر ؟

’عني مؤرخو أدبنا المعاصر بالأدب المهجري عنايتهم بالأدب العربي في مختلف عصوره ، وربما كانت الدراسات التي ظهرت عن أدب المهجر أوفى وأغزر ، لالشيء إلا لأنه كما يرى بعضهم ، ظاهرة جديدة في أدبنا سواء في محتواه أو في مضمونه .

وعلى كثرة الدراسات المنهجية ، المتزنة منها والمهلهة ، فقد ظلّ مصدرأ ثراً لمن يريد أن يتناوله بالدرس والبحث ، ورد منازعه وأهدافه إلى العوامل التي أثارت الأدباء والشعراء إلى هذا اللون من الأدب .

ولعل أوفى دراسة ظهرت في هذا المجال الدراسة التي كتبها الأستاذ جورج صيدح في كتابه « أدبنا وأدباؤنا في المهاجر الأمريكية » . فقد تناول الموضوع من مختلف أصوله وفروعه . فظهرت في هذه الدراسة موهبة الباحث ، ونزعة الشاعر ، وروح الأديب ، ورصانة المؤرخ التزيه ، يضاف إلى كل ذلك معرفته الخاصة بالكثيرين الذين أرح لهم .

ففي الفترات التي قضاها في المهجر استطاع أن يمايشهم ويسامرهم ويستمتع إليهم ويتقارض معهم الثناء والهجاء - أريد الهجاء الإخواني إن صح التعبير - فعرف الكثير من خصائصهم ونزعاتهم وهجساتهم ومبادئهم ، وهذا الذي كوّن عنده فكرة صادقة عن مراحل حياتهم الفكرية والذاتية ، فكتب آراءه بكثير من الصدق والواقعية ، وأعطانا الكثير من الصور التي كنا نجهلها حتى عن العالقة منهم .

وهكذا ، فقدم للقارئ العربي ، بهذا الأثر النفيس ، لوحات واضحة الإشراف عن أدب المهجر الذي اختلفت الآراء حوله بين مجتذ وناقد ، وبين منصف ومتهجم ، فعرض الأستاذ صيدح شتى الآراء المتباينة ، ودافع بجرارة دون أن تشبه حرارة الدفاع عن النقد العف - نقد ذاتي هو إلى التجرد والإنصاف أقرب ، وبذلك رسم الرأي المتزن والفكرة الملتزمة التي لا يمتورها الخلل والاضطراب .

والطريقة التي اتبعها في تأريخ سير أدباء المهجر ذاتية وموضوعية في آن واحد ، اعتمد على الإنتاج من حيث قيمته الفنية ، ثم على الحياة الشخصية والعوامل التي ألهمتهم هذا الأدب ، وكان واسع الإلمام بكل ما خطته يراعتهم ، متتبعا مراحل حياتهم مرحلة مرحلة ، إلى أن كوّن عنهم ، كما قلت ، الفكرة الصحيحة ، وإذا هو يعكس صورا واضحة على ضوء فن التراجم ، يكفي أن يقرأ القارئ هذه الصفحات القليلة عن الريحاني أو جبران ، عن الشاعر القروي أو فرحات ، وغيرهم من المشهورين وغير المشهورين ، ليعرف كل ما تنطوي عليه أحاسيسهم وصفوة آرائهم ، نزواتهم وهواجسهم ، ما ظهر منها وما بطن ، ومقام كل واحد في عالم الفكر والأدب ، ومدى تجاوزهم مع مجتمعاتهم ، ومع التيارات القومية والإنسانية ، وهذا منتهى ما يتطلب من الباحث الذي يعرض إلى التاريخ الأدبي وتاريخ السير الذاتية بصورة خاصة .

والكتاب في تسعة عشر فصلا تضمن دراسات عن هجرة الأدباء وبواعثها وأدق المراحل في حياة المهاجرين ، والأدب المهجري وخصائصه ورسائله القومية والاجتماعية والإنسانية ، وسر تفوقه ومناحيه ، وعرض لآراء الناقدين ، ثم صور قلبية واضحة للملامح للأدباء والشعراء ، فجاء الكتاب بحق موسوعة كاملة عن أدب المهجر الذي أخذت أضواء نجومه - وأسفاه - بالانطفاء وشمس كواكبه بالغياب .

- ٢ -

بعد هذه التوطئة عن ملامح الكتاب نقف وقفة قصيرة عند فصل من فصوله نتبين خصائص هذا الأدب وسر تفوقه .

وقد أوضح الأستاذ صيدح هذه الخصائص بقوله : « إن الأدب النهجري يتميز بالزعة التجديدية الطامحة إلى الكمال ، وهي بارزة في قلبه ، وفي مضمونه ، ففي القالب يتميز بالتححرر التام من قيود القديم مع استبقاء ما لان للصياغة الحديثة وما طواع منها زعة التجديد .

ثم يوضح هذا الرأي بقوله « انهم قد انتقلوا من الاتباع إلى الإبداع ، ومن عبودية التقليد إلى الاستقلال بالشخصية الأدبية ، لا جمود في القوالب الجاهزة ، ولا ميوعة من المسارب المستحدثة ، انعتق النثر من المدلولات الثابتة والرواسب المنحطة ، وانطلق الشعر إلى أصوات متعددة وأوزان قصيرة مجزوءة ، وموشحات تتبارى بالفن مع ما خلفته لنا الأندلس » .

وأما في المضمون فأوضح أنه ذو منازع مختلفة ، فالشعر العاطفي مثلاً يتميز برقة ما بعدها رقة ، يتجلى ذلك في الشوق والحنين إلى الوطن البعيد ، في نغمت مؤثرة لم تعرف لغة الضاد أوقع منها جرساً ولا أرهف حساً ؛ كما يتميز شعرهم الصوفي والتأملي بحب الجمال المثالي نتيجة تأملهم الطويل في الذات وفي ما حولهم من الكائنات شأن الفلاسفة الروحيين ؛ وشعرهم الأخلاقي صورة من أدب التوجيه نحو ممارسة الفضائل واجتناب الرذائل ؛ أما القومي فهو أدب الوطنية الصحيحة التي تركزت على وحدة اللغة ووحدة التاريخ ووحدة الهدف .

وحين يتحدث عن الطابع الإنساني في أدبهم يراه أدباً يشع بروحانية الشرق ، متطلعاً بروحه إلى المثل العليا في الحياة ، متعاوناً مع قوى الخير لخلق عالم أفضل شأن الأدباء العالميين .

وقد سرد نماذج من أقوال الشعراء والأدباء في كل ظاهرة من هذه الظواهر لينتهي إلى القول بأن أدباء المهجر كتبوا شعرهم وثرهم بهذه الخصائص البارزة ليعرضوه على محكمة التاريخ .

أي أنه ترك للنقاد أن يعالجوا هذا الرأي الذي طرحه والذي أُلغِ إليه إلماعاً ، لأن النماذج التي عرضها من أدبهم الفلسفي والصوفي والتأملي والقومي لا تزوي غليل القارئ ، وقد كنا نود أن تكون أوسع وأبلغ وأعمق لتمطي صوراً أوضح .

— ٣ —

لي رأي بالأدب المهجري يندمج بالسؤال التالي ؟

إذا استثنينا قصائد الشوق والحنين ، وهذه ظاهرة لا يستطيع الشاعر أن يتخلى عنها ، ونظرنا نظرة مجردة إلى ما أنتجوه في مختلف النواحي القومية والوجدية والتأملية ، هل نجد فوارق ظاهرة في المصّمون والمحتوى بين شعرهم والشعر الذي هجس به شعراء لبنان بعد الحرب العالمية الكبرى ، أو بينه وبين ما نظمه شعراء الأقطار العربية ؟

ففي المجال القومي هل تختلف قصائد الشاعر القروي عن قصائد الكثرين من فحول شعرائنا المعاصرين ؟

ولو ظل الشاعر القروي في الوطن يعيش مع أحداثه أكان شعره أقل صياغة وأقل شاعرية ووقدة حماس عن شعره في المهجر ؟

وما نقوله عن الشاعر القروي نقوله عن فرحات وأبي ماضي وشفيق المملوك وغيرهم وغيرهم .. فلو ظلوا في لبنان أكان مستوى شعرهم في التأمّلات والوجدانيات أقل من مستوى شعرهم وهم في المهجر ؟
فحين نقرأ الأدب المهجري لا نجد فيه هذه الانطلاقة التي تنأى به عن الانطلاقة التي حاولها الأدباء المحددون خلال الحريين العالميتين ..

وإذا استثنينا حرارة الوجد ، وجذوة الشوق نحو الأهل والوطن -- إذا استثنينا هذه الظاهرة كما قلت -- لا نجد أي فرق بين شاعر مهجري وشاعر لبناني في الصياغة والأسلوب ، وفي التعبير عن دقات الشعور في شتى المجالات والميادين .

فهذا الذي نسميه أدباً مهجرياً هو أدب « لبناني الطابع » أكثر من أن نعتبره أدباً مهجرياً .

والأستاذ صيدح يعطينا في كتابه أكثر من دليل على صحة ما أذهب إليه ، فحين أشار إلى الكتب التي ألفها أمين الريحاني في المهجر ذكر عدة كتب ألفها في فجر شبابه وهي « تاريخ الثورة الفرنسية » و « المحافضة الثلاثية » و « المكاري والكاهن » و « زنبقة النور » و « خارج الحرم » وقسم من الريحانيات ...

وقد وقف إنتاجه المهجري عند هذا الحد ، وإن كل ما كتبه بعد ذلك سواء باللغة الانكليزية أو العربية فهو خارج المهجر ، وقد بلغ عدد كتبه الانكليزية أحد عشر كتاباً أولها لزوميات المري ، وعدد الكتب التي أصدرها في أثناء إقامته في الوطن أربعة وعشرين كتاباً ، ثم قال :
« إذا قابلنا هذا النتاج الضخم بالكتب التي سمينها ، وجدنا أن نصيب المهجر من أدبه كان ضئيلاً لا يجوز لنا اعتباره أدباً مهجرياً .

وميخائيل نعيمة ما نصيب المهجر من أدبه ؟
يقول الأستاذ صيدح :

« لكي نحدد حصة المهجر من أدب نعيمة نرجع إلى مادة الكتب التي طبعها في مصر وبيروت وإلى تاريخ صدورها ، فنؤكد أنه بعد أن أصدر في نيويورك مسرحية « الآباء والبنون ١٩١٨ » وكتاب « الغربال ١٩٢٢ » ، حمل إلى الوطن مخطوطات عديدة منها « همس الجنون » و « كان ما كان » و « المراحل » و « مذكرات الأرقش » ، أما الكتب « زاد المعاد » ، « اليبادر » ، « لقاء » ، « الأوثان » ، « جبران خليل جبران » ، « في مهب الريح » ، « صوت العالم » ، « النور والديجور » ، « مرداد » ، « دروب » ، « أكابر » ، فلا يدعيها المهجر » .

نخرج من هذا الاستطراد إلى أن إطلاق « الأدب المهجري » على الأدب الذي ألتجوه في فترات من سني غربتهم ، غير صحيح ، وهو يمتّ بأصوله وفروعه . بمضمونه ومحتواه ، إلى الوطن العربي بصورة عامة ، وإلى لبنان بصورة خاصة .

وكان في وسعنا أن نعتبره أدباً مهجرياً بحق لو أن الجيل الثالث الذي ولد في المهجر ونشأ على حب العربية ، وأخذت جذوة الحنين تمتلج في صدره للتعبير عن هواجسه وأمنياته بآراء وصور عاشت تحت سماء المهجر وتفاعلت مع شتى تياراتها المختلفة - لو أعطانا الجيل الثالث أدباً عربي الصياغة ، مهجري الطابع ، يصور هذا القلق الذي يربط بين وطن أجداده والوطن الذي ربطت الأقدار حياته ومستقبله بكل ظاهرة من ظواهره ، قلنا هذا أدب مهجري بحق .

أما أن يهاجر الكثيرون وهم أدباء وشعراء ، ولبعضهم قصائد وموشحات ، وقيموا شطراً من عمرهم ثم يعودوا إلى الوطن فيتوالى إنتاجهم ، ولا نجد

ثمة فرقاً ظاهراً بين شعرهم في المهجر وشعرهم في أرض الوطن - أما أن نطلق على أدبهم هذا «أدباً مهجرياً» فهو تخرج غير صحيح ..

لخصائص الأدب المهجري الذي أشار إليها الأستاذ صيدح سواء في ميداني النثر أو الشعر نجد ما يماثلها عند شعراء مصر وسورية ولبنان والعراق ، ولم تعرف العربية في أدبنا المعاصر ، شاعراً اتخذ طريقة خاصة التزم بها . ولنأخذ أي ديوان من دواوين المعاصرين نجد فيه الشعر العاطفي والوصفي والقومي والتأملي سواء في ذلك شعراء الأقطار العربية أو الشعراء الذين اعتبرناهم مهجريين .

يختلفون في الصياغة بمض الاختلاف ويتفقون في المنهج ، فليست السنوات التي أمضاها ميخائيل نسيمة في المهجر هي التي جعلت منه هذا الأديب المرموق في عالم الأدب ، ولشخروب ، ولجبل صنين ، وللجو العربي الذي عاش في ظلاله ، ولتجاوبه مع أحداث وتيارات الفكر العالمي - لجميع ذلك أثره غير المنكور في صقل مواهبه وتفتح ذهنه .

ورحلات الريحاني في الشرق والغرب ، وإنتاجه الفكري في شتى المجالات من أدب إلى تاريخ إلى شعر إلى نقد إلى فلسفة هي نتاج الجو العربي الذي عاش في صميمه ، لاسماء نيويورك التي ضاق بجوها الخناق ، وشعر كأنه بلبل حبس في قفص ضيق ، وما نقوله عن هذين العملاقين - وللموهبة أساس في إبداعها - نقوله عن الكثيرين ممن أرخ الأستاذ صيدح سيرتهم . انني في كلتي هذه لا أستطيع أن أغير المدلول الصارخ الذي طبع به أدب هذه الزمرة التي هاجرت في سبيل العيش الكريم فكاخت كفاح الأبطال وظلت رغم مرارة الحياة وقساوتها محتفظة في صدرها بهذه الجذوة تشع أدباً أصبح رمزاً لهجرتهم - أقول لا أستطيع أن أغير من مدلوله إلى

اسم آخر ، ولكني أميل إلى القول أنه أدب سوري لبناني الطابع عاش في المهجر فحافظ على روحه وأصالته وشق ألوانه .

وها هو ذا أديب مهجري كبير يلتقي معي في هذا الاتجاه — فيوضح هذه الفكرة أبلغ توضيح .

يقول الأستاذ جورج حسون معلوف ، وهو من أعلام الأدب العربي ومن أركان العصبة الأندلسية :

« وإذا قلت الأدب العربي في المهجر فاني أعني الأدب عينه في البلاد الناطقة بالعربية ، فهناك أرومته وجرثومته ، وفي المهاجر بعض أغصانه وأثماره ، وما أدباء المهجر إلا شطر من أدباء البلاد العربية » .
وقال :

« وقد لغت الجرائد آخراً بنهضة مزعومة في المهجر ، وتفاعل البعض بها ، فقالوا إن فيها بعضاً لعصر الأندلس وعوداً إلى أيام غرناطة ، مع أنه لا نهضة أدبية في المهجر ، وما أدباء المهجر وشعراؤه كما قلت وكما يدعون إلا بعض أدباء العربية وشعرائها ، ولا يصح والحالة هذه تسميتهم أدباء المهجر ، والصحيح تسميتهم الأدباء المهاجرين .

كما لا يصح تسمية الشعراء من القافلة الأولى بشعراء الأندلس ، فان شعراءها الحقيقيين هم أولئك الذين ولدوا فيها ، وفيها تلقنوا الأدب ، ونظموا الشعر ، وتفننوا في أساليبه ، وتصرفوا في بحوره .

وسيقى الأدب في المهجر قسماً مكملاً للأدب في البلاد العربية وصورة له في المرأة ، يرتقي ذاك إذا ارتقى هذا ، وينحط هذا فيحط معه ذاك ، لأن مواليد الناطقين بالعربية في المهجر ما قام قط ولن يقوم منهم أديب عربي لأن العجمة تغلب عليهم ، وإذا قدرنا فيهم الشاعرية العربية وقد تسربت إليهم

بالإرث، فاتها تتجسم بلغات الأغيار، وكم بيننا من أديب لامع يلتهب غيرة على العربية وبنها ولكنه يكتب بلغة البلاد التي ولد فيها من بلدان المهجر^(١). وهو رأي له قيمته ودلالته، نعم، وقد يصح أن يسمى هذا الأدب أدباً مهجرياً لو أنه نتاج الجيل الثالث - كما قلت -، أما وانه نتاج أدباء وشعراء هاجروا في سبيل العيش الكريم وظلوا مرتبطين بالوطن الأم وبجواء الحياة العربية في شتى تفاعلاتها وتياراتها وهم في الأصل أدباء وشعراء فلا نستطيع أن نعتبره «أدباً مهجرياً» والتسمية الصحيحة له هو «أدب عربي في المهجر».

وما أظن الأستاذ صيدح يحانف هذا الرأي وهو الذي أعطى العالم العربي صورة صادقة عن هذا الأدب، فكان بحق المؤرخ الأمين لجميع قرائه ولجميع رجالاته من أدباء وشعراء ومفكرين - من العباقرة الأفاضل إلى الموهوبين المغمورين -.

سامي الكبيسي



(١) مقدمة الأستاذ معلوف لديوان الربيع وهو الجزء الأول من ديوان فرحات، سان باولو سنة ١٩٣٢، ص ٣٥.

العراق في الشعر العربي والمهجري

تأليف الدكتور محسن جمال الدين

كلية الآداب — جامعة بغداد

كتاب من القطع المتوسط عدد صفحاته (٤٩٤)

طبع في مطبعة الإرشاد — بغداد

أهدى المؤلف هذا الكتاب إلى مجلة المجمع وهو كتاب قال مؤلفه في مقدمته انه ألفه ليين « شعور إخواننا العرب نحونا ، أي نحو العراق ، مقتصرأً بذلك على العصر الحديث ومختاراً النماذج من شعر البارزين منهم ، والذين اهتموا كثيراً بهذه الناحية ، على أنني لم أبخس الآخرين قدرهم وشعورهم الذي قد عبروا عنه ثراً ، وخطابةً ، ومقالةً ، وكتاباً » .

وأهدى المؤلف كتابه إلى « الوطن الذي رباني صغيراً ، واحتضني كبيراً ، العراق الأبي » كما أثبت في صفحة أخرى بعد صفحة الإهداء ، آياتاً لشاعر متقدم هو « ابن المعلم الواسطي » .

لكن الكتاب كما رأيناه يمكن أن يعتبر شكلاً من أشكال المعاجم التي تتناول الشخصيات الأدبية ، ولو أن هذا الكتاب لم يلتزم في وضعه الترتيب الأبجدي ؛ وقد بدأه بالشاعر اللبناني حليم دموس وأنهاء بشاعر من الخليج العربي هو عبد الرحمن بن قاسم المعاودة ؛ ولا نعلم على وجه التحديد الطريقة التي لجأ إليها المؤلف في ترتيب هذه الشخصيات الشعرية ؛ فإن الترتيب مفقود فيها ، وجبذا لو جعل شعراء كل بلد على حدة ليسهل على

القاري* مراجعة ما يريد المودة إليه من أبحاث في هذا الكتاب ، فدوي الجيل السوري وضع إلى جانب محمد محمود الزيري اليمني ، وعمر أبو ريشة السوري أيضاً جاء ترتيبه إلى جانب شاعر جزائري هو صالح الخرفي .

وهو يقسم الشعراء الذين نظموا شعرهم في موضوعات عراقية قسمة متناسبة مع الروابط التي ربطتهم بالعراق ودفعتهم إلى القول فيه ، فمنهم - على حد قول المؤلف - من صاهر العراق وسكنه زمناً ، ومنهم من أحبه ولا زال حبه يسري في دمائه ، ومنهم من وصفه يوم أن كانت له مصلحة مادية معه وغرض في نفسه ونظم ما نظم به بدافع تلك المصلحة وحصوله على ذلك الغرض ، وما إثبات شعره ، إلا كتذكير له على ما أسداه العراق له من نعم وفضل واحتضان وضمان في أيام شدته وزمن حاجته . ونحن لا نوافق المؤلف على البحث في كتاب أدبي ، له صفة ثقافية عامة ، في أمور خاصة تتعلق بأشخاص قد يجدون غضاظة في تذكيرهم بما أسداه العراق إليهم ، فالعراق قطر شقيق كريم لا يمين ولا يذكر ، والأقطار العربية أشقاء يحن كل منهم إلى أبناء البلد الشقيق الآخر حين الحاجة ، وما من قطر عربي إلا وقد شارك في هذا الحنان الأخوي ، والوفاء العربي ، فالن* في هذا الباب غير وارد ، والتذكير به أمر لا يتعلق بالبحث الأدبي ، والغاية العلمية التي رعى إليها الكتاب .

ومما لفت نظرنا أيضاً أن الصورة المثبتة في الكتاب غير مطابقة لصاحب الصورة ، ولا تشبه من قريب أو بعيد ، وقد ينكر القاري* أصحاب الصور الذين يعرفهم حين يرى صورهم ، وكنا نفضل لو كانت هذه الصور فوتوغرافية لتكون أقرب إلى الحقيقة بكثير .

أما الأغلاط المطبعية فكثيرة مبثوثة في الكتاب نذكر بعضها على سبيل المثال ، فقد قرأت في الصفحتين ٣٢٦ ، ٣٢٧ وحدها أبياتاً خمسة لبدوي الجبل وجدت فيها غلطتين ، في البيت الثاني ، وفي البيت الثالث . وفي الصفحة (٤٠٤) خطيئة لغوية أيضاً وقعت في عنوان البحث عن الشاعر القروي في قول المؤلف « صوت العروبة الداوي » ولا توجد من هذه الصيغة إلا « صيغة ال « مدوّي » لأن الفعل رباعيّ الأصل ، والداوي معناه الكثير وهو غير ما قصد إليه المؤلف .

هذه ملاحظات عثت لنا لدى قراءة الكتاب ، وهي لا تمنع من القول بأنه ذو فائدة لا تشكر فقد عرفنا بكثير من الشعراء الذين لم نسمع بهم إلا قليلاً ولم نقف على آثارهم لحداثة عهدهم بالاتصال بالبلاد العربية الأخرى بسبب ظروف مختلفة ، وفي ذلك خدمة أدبية وعربية مشكورة للمؤلف .

أحمد الجندي



آراء وأبناء

الشيخ محمد البشير الإبراهيمي عالم الجزائر

نعت إلينا الأنباء في ٢٤ أيار ١٩٦٥ العالم الكبير ، والكاتب الأديب الشهير ، الشيخ محمد البشير الإبراهيمي ، رئيس جمعية العلماء في الجزائر ، وأحد أعضاء مجتمعنا العلمي العربي ، تفعمده المولى برحمته ورضوانه ، وقد كان لنيه بدمشق رنة أسف وحزن شديدين عند عارفي فضله وأدبه ، إذ كان قضى مدة دعي فيها إلى تدريس اللغة والأدب في تجهيز دمشق ، فكان المجلي في دروسه ، وتخرج عليه عدد وافر ، كان لهم أثر ظاهر في مجتمعنا العربي ، ومنهم الدكتور جميل صليبا زميلنا في الجمع العلمي ، وهو أحد المعجبين بأدب الأستاذ الإبراهيمي ، قال الدكتور : إننا كنا في مدرسة تجهيز دمشق جيداً مغتبطين بدروس الأستاذ البشير القيمة التي كانت بمذوبة أسلوبها كائنا الزلال ، بل السحر الحلال ، قال : وكان الأستاذ علي علينا القصائد الطوال ، لأرقى الشعراء في العصور الذهبية ، ويشرحها شرحاً لغوياً وأدبياً وافين ، فكنا إذا رجعنا إلى دواوين الشعر وشروحها أخذنا العجب من صحة الرواية للأستاذ ودرايته ، وتحقيقه العلمي والأدبي . وقد انتخبه الجمع العلمي العربي بدمشق عضواً مراسلاً فيه في ١٤ ايلول ١٩٥٤ .

وأقول : كنا نجلس الساعات الطوال ، من ليل أو نهار ، ونحن مقبلون على عالمي تونس والجزائر الشيخ محمد الخضر حسين والشيخ محمد البشير الإبراهيمي ، وهذان العالمان يثران على مسامعنا من درر الباحث العالية ، والمطالب الغالية ،

ما يعدّ لباب الباب ، في كل علم وباب بله الدلالة على الكتب النفيسة ، والنقل عنها بضبط وإتقان والتعليق عليها ، من دون رجوع اليها ، وكنا نشعر أننا أمام دائرة معارف حوت من كل شيء أحلاه وأغلاه .

تلك الأيام كانت غرّاً محجلة في ديار الشام ، ثم طلعت علينا « البصائر » من عاصمة الجزائر ، فأسمعت العالمين الشرقي والغربي صوتها العالي المرفوع ، ففي أرض الجزائر غرست شجرة الإصلاح الديني والمدني بيد جمعية العلماء الأجلاء ، فأزهرت وأنبعت ، ومن سماءها سطعت شمس فاضت وعمت ، ومن بين جوانبها سمعت صيحة الحق ، فأيقظت الراقد ، وحركت الجامد ، وزلزلت أقدام المستبد الطامع ، فوقف حيران لا يستطيع حيلة ولا يهتدي سبيلا .

مضى العصر الذي كان فيه معظم علماء الدين لا يلتفتون لشيء خارج مساجدهم ومعاهدهم ، وجاء اليوم الذي يتولون فيه قيادة الأمة في بلادهم . حسب الجزائريين مجدداً وفخاراً أن يكون منهم الإمام الأول للنهضة الإصلاحية الجزائرية الشيخ عبد الحميد بن باديس تغمده المولى برضوانه ، والإمام الثاني لهذه النهضة المباركة الشيخ محمد البشير الإبراهيمي الذي يحق للشام أن تفاخر به كما تفاخر بأبنائها الخالصين ، وأن تشكر له بيض أياديه كما تشكر له الجزائر حسن صنيعه .

أكان للناس عجباً أن يروا جمعية العلماء الأبطال ، يتقدمون صفوف الرجال الأحرار ، مجاهدين في سبيل استرداد الحق المنصوب ، ورفع شأن الوطن المحبوب ؟ إن تعجب فعجب قول بعض المتفرنجين يجب أن يبقى الدين محصوراً في المساجد ، ويمدّ ذلك بعض الجامدين قضية مسلمة فإذا دعي إلى المشاركة في عمل إصلاحي — كعمل جمعية العلماء — يجب التعاون فيه ، قال :

من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ! « آم ما أشد قسوة الاستعمار الأوربي على الوطن العربي : هاجمه في الدين فاستضعف طائفة من أبنائه فسخرهم لمحاربته ، وفي الجنس ففرق بين أبناء الدين الواحد باسم الجنس والعنصر وأغرى بعضهم ببعضهم ، وفي اللغة التي وسعت كتاب الله علماً وحكمة — كما قال حافظ إبراهيم — فجعل فريقاً من أبنائها لا يقيم لها وزناً ، ولا يرفع بها رأساً ، وفي العلم فاجتاح أسفاره وملأ بها خزائنه ، وفي الآثار والعاديات فاستخرج منها كنوزه وملأ بها متاحفه ، وفي الوطن فجعله بين دوله نهياً مقسماً . من أجل ذلك كله قام الشرق على اختلاف ملله ونحله ، يثار لنفسه ، ويطالب بحقه ، ولما كان من سنن الله تعالى أن ينصر الحق على الباطل إذا هب أهله لنصره ، رجونا أن تكون كرامة الحق رابحة ، وكفة الباطل خاسرة ، تحقيقاً لقوله عز شأنه « بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق » رحم الله الفقيد الكبير ، وعوض العرب والمسلمين عنه خيراً ، لاسيما أسرة « البصائر » وجمعية العلماء الأجلاء ، وأفضل ما يقوله الصابرون « إنا لله وإنا إليه راجعون » .

محمد بهجة البطار



ظهور نسخة ثانية من كتاب الإتياع لأبي الطيب اللغوي في معهد المخطوطات التابع لجامعة الدول العربية

كنا عثرنا في خزانة آل عابدين بدمشق على مجموعة لغوية مخطوطة تشتمل على كتاب المني وعلى كتاب الإبدال وكتاب الإتياع ، والكتب الثلاثة للإمام أبي الطيب اللغوي ، وبعد مراجعة فهارس دور الكتب والإحفاء في سؤال المختصين بمعرفة المخطوطات كالأستاذ عبد العزيز اليميني والشيخ راغب الطباخ عرفنا أن هذه الكتب فرائد ليس لها في الخزائن توائم ، ونشرنا في مجلة المجمع العلمي العربي كلمة للعلماء ليبحثوا للمجمع عن نسخ ثانية لنسخ هذه المجموعة المخطوطة لأننا عازمون على نشرها ، ثم مضى على ذلك السؤال سنون كثيرة بدون جواب .

وكان كل ذلك قبل أن توجد جمعية اليونسكو ، وقبل إنشاء معهد المخطوطات وجامعة الدول العربية ، ثم شرعنا سنة ١٩٦٠ في تحقيقها ونشرها المجمع العلمي تباعاً ، ولم ندر يومئذٍ بأن معهد المخطوطات المنقب عن تراث أجدادنا قد حصل على نسخة كاملة من كتاب الإتياع ضمن المجموعة التي صورتها وحدة اليونسكو من الرباط ، وقد حملت الحمية العلمية الأستاذ السيد توفيق البكري مدير معهد المخطوطات على إرسال نسخة مصورة من كتاب الإتياع للمجمع العلمي الذي يشكر السيد البكري على أريحيته هذه أطيب الشكر .

ونسختنا الدمشقية بخط نسخي جميل وصحيحة الإعراب والشكل ، ونسخة المعهد الرباطية بخط مغربي دقيق وغير مشكولة ، وبذلك تكون نسختنا أجمل خطأً وأصح نصاً وضبطاً ، ففي النسخة الرباطية بعض جمل ناقصة ، ولكنها تمتاز بكمال خطبتها ، التي ليس منها في مخطوطتنا إلا الثلث الأخير ، فحمدنا الله على إكمال نسختنا ببقية خطبتها المهمة ، لأن خطب الكتب تدل على آراء مؤلفيها ، ونحن الآن ننشر هذه الخطبة كاملة ليُغنى بنسخها من اقتنى نسخة من إتباعنا ليتم بها خطبته المتتمة من أولها ، وتلك هي الخطبة بكاملها وجمالها :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله إله الأولين والآخرين ، وصلى الله على سيد المرسلين ، وإمام المتقين وخاتم النبيين ، وعلى آله الطيبين الطاهرين وذريته المتجبين ، وعترته الهادين المهديين وسلم كثيرا .

قال عبد الواحد علي : هذا كتاب الإتياع والتوكيد دعانا إلى تأليفه إغفال سلفنا أفراد كتاب فيها ، شاف في استيعابها وتقصيها ، مع كثرة استعمال العرب لها ، واستعاتهم في الكلام بها ، حتى قال بعضهم ، وقد سئل عن كلمة في الإتياع ما معناها ؟ فقال : شيء نثد به كلامنا وتقويته وثبته ، يقال : وثدت الوتيد أيده وثدا إذا أثبتته في حائط أو أرض ، فأنا واتد وهو موتود ، والواتد أيضا للتصب الثابت قال أبو دواد الإبادي يصف بقرة وحشية :

وبدت لنا أذن توجّس حرّة وأحم واتيد

يعني قرنهما ؛ وإنما قرننا الاتباع بالتوكيد لأن أهل اللغة اختلفوا ،
 فبعضٌ جملاهما واحداً ، وأكثرهم اختاروا الفرق بينها ، فجعلوا (الاتباع)
 ما لا تدخل عليه الواو نحو قولهم عَطَشَانِ نَطَشَانِ ، وشَيْطَانِ لَيْطَانِ ،
 و (التوكيد) ما دخل عليه الواو نحو قولهم : هو في حِلٍّ وَبِلٍّ ، وأخذ
 في كلِّ فنٍ وَفَنٍّ (١) ، ونحن بحمد الله نذهب إلى أن الاتباع ما لم يختص به
 بمعنى " يمكن إفراده به ، والتوكيد ما اختص " بمعنى " وجاز إفراده ، والدليل
 على صحة [قولنا إلخ من تمة خطبة كتاب الإتياع الذي نشرناه] .

عز الدين التوماني



(١) الفتن الفرع والنصن أو ما تشب منه ويصح على أثنان ، والفن على فنون .

آراء واستفتاء

قد يكون مصاب العربية بأبنائها

أكبر من مشكلتهم بها

لا أدري لماذا نعتد - نحن العرب - قضايا لغتنا بلا سبب ، وهو شيء لا يفعله غيرنا من سائر أبناء اللغات ، في شرق هذا العالم وغربه .
فأحياناً نريد تسهيل القواعد ، وقد يكون في ذلك شيء من الفائدة ،
لو أن التسهيل وقف عند حد مقبول معقول . ولكنه كثيراً ما يتجاوز حده ،
فنقع في شر مما هربنا منه .

وتارة ، نريد أن نسهل الإملاء ، وهو إملاء سهل هيّن ، مبني على
أصول وقواعد ، ليس عند الأمم كافة شيء من مثله : سهولة ووضوحاً ،
وقد ضربنا غير مرة الأمثال على ما عند غيرنا من صعوبات في إملاآتهم ،
وعلى رضائهم بما عندهم ، حرمة للغاتهم ، وحفاظاً على قدسيّتها ووحدتها .
وطوراً نريد أن نخضع لغتنا إلى غيرها من اللغات ، فنحاول أن نزيد
حروفاً على ما عندنا من الحروف ، ليستقيم لنا لفظ الكلمات الأعجمية
- ولا سيما الأعلام - كما يلفظها أصحابها ، وليس في الأمم من يفعل هذا .
فخرفونا الخلفية - وأكثرها لا يستطيع غربي أن يلفظ بها - فما سمعنا أنه
قام عندهم أحد يدعو إلى إحداث حروف جديدة مميّنة على التلفظ بكلماتنا .
فإذا قيل : إنّنا في حاجة إليهم ، فوق حاجتهم إلينا ؟ قلنا : لا ! . فالحاجات
من لغوية ومعاشية واجتماعية - ولا سيما في يومنا هذا - متبادلة بيننا وبينهم
على قدم المساواة .

م (١١)

إذا اختل ميزان الحاجة ، بأن شالت كفته عندنا من ناحية ، رجحت من أخرى . فعلام لا يفعلون فعلنا ، وحتى لا نفعل فعلهم . ذلك لما رُكِّب في نفوسنا من ضعف ، واستقر فيها من استسلام حتى في المجال اللغوي .



ثم إذا حاول جمع من الجامع اللغوية ، أو قام لغوي من الثقات الذين يُطمأن إلى علمهم ، ويستأنس برأيهم ، فوضع لمعنى من المعاني المستحدثة ، لفظاً يليق به ، أخذاً من دواوين اللغة ، على الحقيقة أو المجاز ، أو الاستعارة أو الاشتقاق ، انبرى له من يناقشه في جزئيات ودقائق ، قد لا يكون في كثير من الأحيان من طائل تحتها .

فكأنهم يريدون أن تكون اللفظة وفاء المعنى ، كأنها موضوعة في أصلها له ، مفصلة على قدره ، لا تريد عليه ولا تنقص عنه . وهذا شيء لا ينطبق على لغة من لغات العالم . وقد يكون من اللائق أن نذكر في هذا المجال بعض ألفاظ وضعها الأجانب في لغاتهم للدلالة على معان ، بعد ما بين حقيقة معناها ، وما وضعت له بعداً كبيراً . ومع هذا فقد ارتضوها ، وأحلّوها في معجماتهم .

من ذلك :

١ — انسيكلوبيديا (Encyclopedie) ومعناها الحرفي (في الدائرة) ثم انتقلت إلى معنى (الترية الكاملة) فأين هذا الاسم من ذاك المسمى ؟ وقد كان البستاني يوم وضع معجمته ، حاول أن يسميها (الكورث) فحبل بينه وبين هذه التسمية ، فأطلق عليها (دائرة المعارف) فكان في تسميته هذه ، أكثر توفيقاً من سمي أول ما سمي كتابه بـ (انسيكلوبيديا) .

٢ - أكاديمية (Academie) وهذه لفظة قد تكون أكثر غرابة من سابقها ، وأشد بعداً مما وضعت له . فالأكاديمية : حديقة في ضواحي أثينا كان يختلف إليها الفيلسوف أفلاطون فيجتمع فيها بتلاميذه ، يدرسه الفلسفة . فأطلق من ثم اسم هذه الحديقة على جماعة تعمل للعلوم .

٣ - كنديدا (Candidat) يغلب أن تطلق هذه اللفظة على من يطلب عملاً ، أو يترشح له . ومعناها الحقيقي (أبيض) ذلك أن الذين كانوا يرشحون أنفسهم لعمل أو لانتخاب في رومية كانوا يلبسون أبيض (١) .

٤ - بنطلون (Pantalon) هذا اللباس الذي لا نعرف ماذا نطلق عليه ؟ قال بعضنا (سروال أو سراويل) وقال بعضنا الآخر لا بأس من تعريبه بلفظه في صيغة عربية كأن يقال مثلاً (بنطال) . وبنطلون في الأصل اسم رجل إيطالي من أهل البندقية يقال له السنيور (بنطلوني) . جاء باريس في عهد لويس الثالث عشر يمثل على ملاعبها ، وهو في زي بلاده ، يلبس السراويلات الطويلات ، في حين كان الفرنسيون يلبسون السراويلات القصيرات ، أو التباين . فقلدوه في لباسه . وتسمى هذا اللباس باسمه . وكان أول من لبسه منهم الجند . ثم عمم . فلبسه الأهليون بعد ثورة سنة ١٧٨٩ .

٥ - الغيوتين (Guillotine) وضع العربون لها الميقتلة (من قصص أي قطع) وهي آلة كانت تستعمل لقطع الرؤوس . والكلمة مأخوذة من (غيوتين) اسم طبيب فرنسي اخترع هذه الآلة . وشقوا منها فعلاً فقالوا (Guillotiner) ثم تصرفوا بالفعل فكان منه اسم وصفة .

(١) ولم يبق من المعنى الحقيقي لمادة (Candidat) سوى (Candide) تطلق على الرجل (أبيض القلب) . (سليم الطوية) . أو هو الخدعة بضم فسكون . وهو الذي يخدع .

٦ - بيرو (Bureau) ترجت إلى العربية بمعنى مكتب ، وهي منصدة ذات ادراج . ثم استعيرت للغرفة يوضع فيها هذا المكتب ، ثم لغرفة الأعمال ، فغرف الوزارات ، فغرف الاجتماعات ، إلى غير ذلك مما يطول شرحه . أما (البيرو) بمعناه الوضعي ، فهو قطعة من الصوف الغليظ .

٧ - البيده (Bidet) هو الحصان الصغير (وقد يكون النعل) استعاروها للمرحضة يُقعد عليها . فأين هذا المعنى من هذا الاستعمال ؟

٨ - بوده (Baudet) ومعناها الحمار استعاروها لصقالة من خشب أو حديد ذات أرجل ترفع عليها الألواح . ومن غريب الاتفاق أن العرب استعمالوا هذا اللفظ نفسه ، لهذا المعنى نفسه . واستثقلت العامة هذا الاستعمال فحوّلت الحمار إلى الجحش . وأحسنن إذ هو أقرب في وضعه وعلوه إلى الجحش منه إلى الحمار . ويقول العلامة أحمد رضا العاملي رحمه الله في هذه اللفظة ، (وهل الجحش إلا ابن الحمار) .

٩ - البرلمان (Parlément) لفظة غريبة الوضع ، غريبة الاشتقاق ، أخذت من (Parler) على غير قياس . وشقوا منها فعل فقلّوا (Parlementer) وقد يكون الانكليز أول من استعمالها .

١٠ - لونات (Lunettes) ومعناها 'قيريات' . استعمالوها لهذه الزجاجات التي تكبر المرئيات لشبه في الاستدارة ليس غير . على ما بين (القمر) أو (البدر) وبين هذه الآلة من فرق .

أما العامة عندنا ، فقد استعملت لهذه الأداة المكبرة للأشياء ، والمساعدة للعين على النظر (العوينات) . وهو استعمال موفق . إلا أن الخاصة انتقدت هذا الاستعمال بأنه خطأ وأنه كان يجب أن يقال : « العيينات » لا « العوينات » . وكأن العامة استثقلت أن تجمع بين يائين متعاقبتين فأبدلت بالواو الأولى ياء . وهذا ما كانت تفعله العرب قديماً . فلم تقل في تصغير (واصل) (وويصل)

بل قالت (أويصل). كما قالت (الدُّجِيَّة) وهي الظلمة، بدلاً من (الدجوة) و (الدجية) واوية في أصلها، كما هو معلوم. وقال الرسول (ﷺ) في كتابه إلى هرقل: أدعوك (بدعاية) الإسلام: أي بدعوته، وهي الرواية الراجحة. ولم يقل (بدعاوة) الإسلام. كما قالوا (تَحَمَّة) من (وخم) و (ترات) و (ورت).

١١ - سندويش (Sandwich) سموها بها هذه القمة العجلاء التي يأكلها السريع. وسندويش في أصلها اسم لمجموعة من جزائر الاتلنتيك 'نسب إليها رجل كان يقامر ويستعمل هذه (الشطائر) كي لا يفارق مائدة القمار. والشطائر جمع شطيرة، وزن فطائر وفطيرة، أفضل ما يستعمل للفظ السندويش. وقد يكون الزميل العزيز التنوخي نائب رئيس المجمع العلمي أول من استعملها. هذا شيء يسير من تحويل الألفاظ عن معانيها الحقيقية إلى معانٍ (مجازية) حتى انتهى الأمر بأن 'تنوسي المعنى الحقيقي في كثير من الأحيان، وقام مقامه المعنى المجازي.

هذا ماجرى ويجري عند سائر الأمم. وهو ماجرى عليه العرب من قبل، ولا بد لنا «اليوم» من أن تتبع هذه الخطوات، على أن تقر المجامع العلمية، ما عسى أن يضعه الأفراد من ألفاظ، بعد دراسة وتمحيص.

عارف السكيري



تحقيق حول لفظتي المرافد والمشاد

قرأت في الجزء الثامن من المجلد الأربعين - نيسان سنة ١٩٦٥ - من مجلة المجمع العلمي العربي مقالاً طيباً للأخ الصديق الأستاذ ظافر القاسمي تحت عنوان « مصطلحات شدياقية » عني فيه صاحبه بإيراد عشرات وعشرات من الألفاظ التي استعملها الشيخ أحمد فارس الشدياق لأول مرة في كتابيه الطريفيين : « الواسطة ، في معرفة أحوال مالطة » . « وكشف الحجاب ، عن فنون أوروبا » . وقد كان جميلاً من صديقنا القاسمي ، ابن المفسر ، وحفيد المحدث ، أن يستنبط الطرق التي سلكها الشدياق في بحث المفردات والمصطلحات التي سبق بها أعلام النهضة في القرن التاسع عشر ، كما كان جميلاً أن يتتبع تلك المفردات على سبيل تكاد تكون أقرب إلى الحصر وفق ورودها متتابعة في الكتابين ، فانه بذلك قد كشف لنا عن فضل الشيخ أحمد فارس في حركة الترجمة والتعريب لألفاظ الحضارة الحديثة ، وفي بحث ألفاظ عربية ، كانت خبيثة في المعجم العربي ، تقابل المصطلحات الأعجمية .

والحق أن عمل الشيخ أحمد فارس الشدياق في هذا المجال اللغوي التعبيري شبيه بعمل الشيخ رفاعة رافع الطهطاوي الذي يتجلى واضحاً في كتاب رحلاته المشهور « تلخيص الإبريز ، إلى تلخيص باريز » ، والذي كان سابقاً على عمل الشدياق في رحلتيه إلى مالطة وأوروبا .

ولسنا الآن بسبيل الموازنة بين الرجلين ، فقد كانا في مجال وضع مصطلحات الحضارة الحديثة فرسي رهان ، وإنما أردت أن أذكر - من باب التلازم

أو تداعي المعاني - ما يقتضيه الإنصاف لعلمين من أعلام نهضتنا الحديثة تعاصرا ، وتقابلا ، وحررا في « الوقائع المصرية » . وأعجب كل منها بصاحبه وشق كل منها في الحياة طريق الإمامة ؛ فالطباطوي إمام النهضة الفكرية ، والشدياق إمام النهضة اللغوية .

وإني لأتمنى على الصديق القاسمي أن يتبع الفضل بفضل ، فيكتب لنا مقالا آخر عن « مصطلحات طبطاوية » يتبع فيه الألفاظ والمصطلحات الكثيرة التي وضعها الشيخ رفاعه الطباطاوي ، سواء في إبريزه أم في كتبه الأخرى ، فانه سيتحف قراء مجلة المجمع العلمي العربي بحصيلة عظيمة من المفردات والمصطلحات التي سلك فيها مسلك التعريب حيناً ، والترجمة أحيانا . وإني على ثقة أننا منخرج من قراءة المقالين - بعد استجابة القاسمي الكريم لرجائنا - بمقارنات ذات قيمة في حركة الترجمة والتعريب في النصف الأول من القرن الماضي ...

فقد ماتت مثلاً عبارة « التذاكر اليومية ^(١) » التي وضعها الشيخ رفاعه في مقابل لفظة « Journeaux » الفرنسية ، وبقيت - أو بقي شطر - عبارة : « صحيفة ^(٢) الأخبار » التي وضعها الشيخ فارس الشدياق .

وماتت عبارة « خزائن المستغربات ^(٣) » التي وضعها رفاعه الطباطاوي في مقابل لفظ (Le Musée) الفرنسية ، وعاشت لفظة « مُنْصَحَف » ^(٤) التي وضعها الشدياق بدلاً منها .

(١) انظر تخلص الإبريز ص ١٤٤ .

(٢) انظر كشف الحجاب ، عن فنون أوروبا ص ١٦٢ .

(٣) انظر تخلص الإبريز ص ١٣٥ .

(٤) انظر كشف الحجاب ص ٢١٥ .

ومستوضح لنا المقابلة بين فارس الشدياق ورفاعة الطهطاوي - لو أن لنا ما تمنينا
على الأستاذ ظافر القاسمي - كيف كان الشدياق يؤثر ترجمة المصطلحات على
تعريبها حين يكون له في الترجمة منادح ، على حين كان الشيخ رفاعة يميل
كثيراً إلى تعريب اللفظة الأعجمية - أعني الأجنبية - بما يكاد يقرب من
لفظها الأجنبي . فالطهطاوي يستعمل كلمة « فاميلة » تعريباً للفظة Famille
الفرنسية ، مع أن كلمة « أسرة » هي المقابل العربي الفصيح لها . وكثيراً ما كان
يُدخل الشيخ رفاعة هذه الألفاظ المعربة في شعره ، كقوله :

ومذ زهت الأفراح قلت مؤرخاً بهيج العلا تأهيل « فاميلة » الملك (١)
وكقوله في القصيدة نفسها يصف « البال » التي عربها عن لفظة Bal
الفرنسية بمعنى محل الرقص :

وملعب « بال » بالحسان منعم عيون غوانيه تغازل بالفتك
وقد ظلت لفظة « البال » مستعملة بعد الطهطاوي بعشرات من السنين ،
وآثر الشاعر أحمد شوقي أن يستخدمها في عنوان قصيدته « أثر البال في البال »
التي نظمها في وصف ليلة راقصة بقصر عابدين ...

ولم يكن الشيخ رفاعة وحده مؤثراً للتعريب على الترجمة ، فمن مأثورات
فارس الشدياق ألفاظ معربة غير قليلة كاستعمال لفظة « هسبتيالتي » بمعنى
قرى الضيف ، و « طوست » تعريباً لكلمة Toast الانجليزية ، و « بنك » وإن
كان ترجمه بعد ذلك بكلمة « مصرف » .

ولقد لفت نظري في مقال الأستاذ ظافر القاسمي أنه وقف عند لفظة
« المرافد » التي استعملها الشدياق مشيراً إلى قلة استعمالها في عهده لقلة

(١) انظر كتاب « الكواكب النيرة » لرفاعة الطهطاوي ، طبع بولاق سنة ١٢٨٩ هـ .

استعمل السوائف المجعدة . وعلق القاسمي على لفظة « المرافد » بقوله : (ولعل من عنده علمها يعلمها) .

ويسعدني أن أقول هنا لا متعلماً على الصديق العالم الذي غناه الله إلى نعمة العلم الأصيل ، بل مستذكراً معه بعض قراءاتي من مؤلفات أحمد فارس الشدياق أن الرجل استعمل كلمة « المرافد » - في كتابه الساق على الساق - لكل ما تعظم ، أو تضخم به المرأة عجيزتها جذباً لعيون الرجال وللشدياق في هذا المجال كلام من إحماضه الذي لا يليق ذكره هنا ، ولعل الرجوع إليه في موضعه من الساق على الساق أولى ، فهو هناك في صفحة ١٩٩ من الطبعة المصرية .

وقد أورد الشدياق للمرافد بضعة من المترادفات ، منها الزناجب ، والمنافع ، والرفائع ، والغلائل ، والمرافق ، والعُظَّامات ، والحشايا ، والأصاخم ، والمصادغ .

أما الزناجب - بالزاي المعجمة والنون والجيم والباء الموحدة التحتية - فجمع (زنجية) وهي : العُظَّامة - بالعين المضمومة والطاء المعجمة المشددة - كما جاء في القاموس المحيط باب الباء فصل الزاي .

وأما المنافع ، فهي العُظَّامات أيضاً ، وامرأة تُنفج الحقيية ضخمة الأرداف . ولم أهتم إلى مفرد المنافع ، وقد أوردها الفيروزابادي على صيغة الجمع ، ولم يشر إلى مفردها . ولكن « المعجم الوسيط » ذكر أن مفردها : منفج ، ومنفجة - بكسر الميم في الحالين - وعرفها بأنها ما تعظم به المرأة عجيزتها . أما الرفائع فهي جمع رفاع ، وقد ذكرها صاحب « المختص » في باب « لباس النساء وشبههن » . وفي القاموس المحيط ان (الرفاعة ، ككتابة ، ويضم : العُظَّامة) .

والغلائل جمع غلالة - ككتابة - وهي : العظامة ، كما ورد في القاموس المحيط .

والمرافق جمع مرفقة - بكسر الميم - وهي : الخدة ، ولم أجد نصاً على تخصيصها بالعظامات إلا عند فارس الشدياق ، ولعله استعملها على سبيل المقاربة لأن العظامة لا تعدو أن تكون مخدة ، أو حشيتة تعظم بها المرأة عجيزتها . ومن هنا استعمل الشدياق أيضاً كلمة « حشية » وجمعها : حشايا ، للعظامة ولكنه جاء بها من القاموس المحيط الذي نصّ على أن الحشية : « مرفقة ، أو مصدغة تعظم بها المرأة بدنّها أو عجيزتها » . ومن هنا أيضاً كان الشدياق على حق حين جعل المرفقة مقابلة للمرفد وللعظامة . وإن كان هذا المعنى لم يرد في القاموس المحيط في مادة « رفق » ، ولكنه جاء في غير مظهره ، أي في مادة : حشا .

ولقد فات الشدياق - وهو الذي كان يحفظ القاموس المحيط عن ظهر قلب - أن يشير أيضاً إلى أن لفظ « الحشى » - بكسر الميم وفتح الشين - هو من مرادفات المرفد .

أما المصادغ فجمع مصدغة - بكسر الميم - على وزن مكنسة ، وهي : الخدة ، كما جاء عند الفيروزابادي مادة « صدغ » ، ولكن النص على تخصيصها بما تعظم به المرأة عجيزتها جاء في مادة : حشا ، كما جاءت لفظة المرفقة ، كما سلف القول .

أما الأضاحيم فجمع : أضخومة بالضم ، وهي عظامة المرأة ، كما جاء في القاموس ، وقد فات الشدياق مرادفات آخر لمرفد المرأة ، وقد جاء بها ابن سيده في الخصص ، وهي : العظمة ، بضم العين ، والعظامة بكسر العين وتخفيف الظاء ، والعظيمة ، والإعظامة - وجمعها : أعاطيم ، والمعجزة بكسر العين ، والإعجازة .

وهذه المناسبة جاء في الجزء الثالث من مجلة المجمع العلمي العربي بحث مفيد تحت عنوان « مصطلحات جدد لكلمات إفريقية » ، بقلم الأستاذ محمد صلاح الدين الكواكبي . وقد ترجم فيه لفظة (Corset) بلفظة : أضخومة ، أو أعظومة . وفسره بأنه « عظام المرأة ، أي ما تعظم به عجزتها » ، وليس الكورسيه لإعظام العجيزة ، ولكنه لضم الأرداف واعتصار لحمها ... فهو لعمل آخر غير ما صنعت من أجله المرافد والأضاحيم . والحق أنها عملان متضادان ... وقد كانت لجنة المجلة - حفظها الله - على حق حين علقت على ترجمة الأستاذ الكواكبي وتعريفه ، بما أقرت به الأمر في نصابه . فهو تعليق جدير بالإشارة إليه ، والثناء عليه .

محمد عبد الغني حسن



أمثلة

من الأغلاط الواقعة في لسان العرب

— ٧ —

(٦٩)

في الكلام على حرفي الهجاء الطاء والظاء قال : وتكون الطاء أصلاً أو بدلاً [لا يقدم مثلاً ولكنه يعني أمثال اظْيَرَّ من تطيَّرَ أبدل من التاء طاء وأدغمت في الطاء التي بعدها وزيدت همزة الوصل لدفع الابتداء بالساكن] وقال الظاء لا تكون بدلاً ، [والصحيح أنها تكون فاضلة من تظلمت مثل اظْيَرَّ من تطيَّرَ - الظاء بدل من التاء .] .
وفي مادة حثَّ يقول ان ت د ط ظ الح من حروف البدل .

★ ★ ★

(٧٠)

مادة ف ض ل — فضيل

في ثلاث صفحات فيها تكرير كثير لا يذكر لفظة فضيل ومعناها ذو الفضل ، مع أنها واردة في شعر الأعشى ورواها المبرِّد في الكامل . وهي فاعل بمعنى الفاعل :

وعلمتُ أن النفس تلقى حتفها ما كان خالقها الفضيلُ قضى لها

★ ★ ★

(٧١)

مادة ضرب رب

أورد شاهداً على ضرب بمعنى الشَّهَد :

تَدِبُّ مَحْيَا الكاس فيهم إذا انتشوا ديب الدُّجى وَسَطَ الضرب المعسل
 لا بُدَّ لنا من التخمين لكي نعرف كيف وقع الحيف على ابن منظور
 فالأرجح أن الكلمة التي يجب أن تكون مكان الدجى لم تكن واضحة فأنعم
 الناشر نظرَهُ فيها وقال « لفظة ثلاثية أو لها دو آخرها ي » وأخذ بعدَّ من
 الهمزة إلى الياء فبدت له ثلاث كلمات دُجى دُمى دُنَى فقال الدنى لا تدب
 والدمى لا تدب أما الظلام فإنه يدب فجاء في البيت « ديب الدُّجى »
 أي سورة الشراب تدب في الشارين كما يدب الظلام وَسَطَ العَسَل .
 ولو خطر بباله أن النمل يُقال له الدَّبَى ما ظلم ابن منظور هذا الظلم .

★ ★ ★

(٧٢)

مادة ضرب وسفق - سفيفة ، ضربة .

لا يذكر سفيفة ولا ضربة بمعنى القطعة الطويلة الرقيقة ، والقاموس ذكر
 سفيفة في س ف ق وذكر ضربة في تفسير سفيفة ولكنه لم يذكرها في بابها .
 قال المجد : السفيفة الضربة الدقيقة الطويلة من الذهب والفضة ونحوها .

★ ★ ★

(٧٣)

قال : جثم وقع على صدره واستشهد بأبي النجم « إذا الكماة جثموا
 على الركب » .

فما معنى هذه الشهادة ؟ الخطأ هنا في الترتيب فالشاهد وجب أن
 يؤتى به بعد الجملة السابقة .

★ ★ ★

(٧٤)

مادّة ودق — استودق .

لا يذكر لفعل استودق إلا معنى واحد : استودقت الناقة اشتت الفحل . على أنه يستعمل هذا الفعل في تفسير (اجتمل) بمعنى آخر . قال الاجتال أن تشوي لهما فكلّما وكفّت إهالته استودقته على خبز ثم أعدته (إلى النار) ومعنى استودقته وكفّته أي جعلته يقطر .

وفعل (وكفّته) لا يذكره اللسان في مادّة وكف ، بهذا المعنى بل يقول وكف الدابة وضع عليها الوكاف ، ووكف الوكاف عمله . والمجد لم يذكر غير هذا ، لذلك لا نرى المعنى الآخر في الذين نقلوا عنها . على أن ابن منظور استعمل هذا الفعل بهذا المعنى في تفسيره « الجمل » . قال : « الجمل الشحم يذاب فكلّما قطر وكيف على الخبز ثم أعيد » . [وكيف بضم الواو رباعي مبني للمجهول الفاعل] .

★ ★ ★

(٧٥)

مادّة ج ث م .

روى المبرّد للأعشى : « أبوا غير ضرب مجثم الهام وقعه » . الأعشى موضع ثقة اللسان أي أن صاحب اللسان والذين أخذ عنهم كانوا يتخذون الأعشى حجة — والمبرّد من الذين يذكروهم اللسان بقوله قال المبرّد . والبيت ليس فيه شذوذ . ومع هذا لا يذكر أجثم (زيادة الهمة لتعدية (جثم) مثل جلس وأجلس ووقع وأوقع الخ .) .

★ ★ ★

(٧٦)

مادّة ح ث ث — أحث .

يذكر احث واستحث وحث ولا يذكر أحث — الفيروزابادي

ذكره ، والمبرد ذكره في بيت للبهراني :
إذا ما حدين بمدح الأمير سبقن لحاظ المحدث العجیل
والبهراني من الذين استشهد بهم اللسان وفُسرَ شعرهم - انظر س ف ه .

★ ★ ★

(٧٧)

مادة ع ق ل - 'عقلة' .

قال : « لفلان عقلة يعقل بها الناس يعني أنه إذا صارهم عقل أرجلهم وهو الشغزية [ولكي يفهم قصده يجب أن يُردّ القارئ إلى ماسبق صرعه الشغزية وهو أن يلوي رجله على رجله » .

وقال أيضاً : « ويُقال به 'عقلة' من السحر وقد عملت له 'نشرة' - ولا يفتر لأن الطالب يستنتج - هذا ما قاله عن العقلة . ولكنه ذكر معنى آخر لهذه اللفظة في تفسيره 'حبسة' - قال هناك « العقلة التواء في اللسان عند إرادة الكلام » تفسير صحيح ساعد على إفهام معنى حبسة ولكن الواجب كان أن يذكر أيضاً في مادة ع ق ل .

وفي بداية هذه المادة قال : العقل الحِجْر والنهى ضد الحق .
(١) العقل ضد الحق وغير الحق كالفك والجهل .

(٢) العقل ، مصدر ، ضد الحق لأن الحق مصدر حمق : مصدر يقابل مصدر ولكن العقل بمعنى الحِجْر [اللب لإساركة ومنعه وإحاطته بالتمييز] .
والنهى [أي الألباب] ليس ضد الحق - لأن الحِجْر والنهى من قوى الإنسان الروحية أو من وظائف النفس أو 'قل' ما شئت ولكن لا الحِجْر مصدر ولا النهى بدليل أن النهى جمع وأن الحِجْر 'يجمع' ، ولكن الحق لا يجمع لأنه مصدر . فالخطأ هنا من عدم التدقيق في التعبير والمعجم لا يجوز أن يكون فيه إخلال بدقة التفسير .

توفيق داود قربان

(سنپولو)

يتبع :



تصويبات الجزء الأول والثاني من المجلد (٤١)

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢٦	٤	لدى الفقهاء	لدى النقاد
٢٦	٩	صلة تشریف	صفة تشریف
٢٧	١٠	بأكثر المقصورة	بأكثر المقصور
٣٤	٥	أن يختلطوا	أن يختلطوا
٣٤	٢١	بمقام الأسف	مقام الأسف
٣٩	٤	في قول الشعر	إلى قول الشعر
١١٩	١٨	الجزئيات	الجزئيات
١٢٥	٤	وأن تكليفه	وأن يكون تكليفه
١٢٧	١٩	الكلام	الطعوم
١٣٣	٥	لون الحدس	لون العدس
٢٤٩	٤	فني	فني
٢٥٦	١٩	يقبل ذا الجدارا	يقبل ذا الجدار
٢٦٧	٦	أسيّة	آسيّة
٢٧٦	٤ (من الحاشية) أو التباس		أو التباساً
٢٨٠	١١	الرواية الثقة	الرواية الثقة
٣١٣ — ٣٢٤		في المقال الذي عنوانه « أبو عبد الله المقري » وردت نقط مختلفة العدد بين الجمل كان يجب إزالتها لأن وضع بضع نقط في جملة أو بعد جملة من الجمل لا تكون إلا للدلالة على تخطي قسم من النص إلى ما يثبت منه بعد النقط . وقد اعتاد بعض الكتاب وضع نقطتين أو أكثر جزافاً من دون أن يكون هنالك نص يتجاوزوه .	
٣٢٥	٢	معركة ذات الصواري	معركة ذات الصواري
٣٢٩ حاشية (٤)		Les Barbars du grand invasion aur Conquest Turque	Les Barbares des grandes invasions aux Conquetes turques



مَجْمَعُ

مَجْمَعُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ بِدِمَشْقَ

« مجلّة المجمع العلمي العربي سابقاً »

تموز (يوليو) سنة ١٩٦٦ م

ربيع الأول سنة ١٣٨٦ هـ

دعوى الصعوبة في تعلم العربية

في الثلث الأخير من الشهر الثالث من هذا العام أُلِّفَ التِّلْكَازُ (١) اللبناني العربي ندوةً أدبيةً من ثلاثة أعضاء ، ودار البحث فيها عن صعوبة تعلم العربية ، وأن الطالب الأجنبي والمستشرقين يجدون في تعلمها من المشاق ما لا يجدون مثله في تعلّم لغة أجنبية ، وكان من الأعضاء اثنان ذهبا إلى أن تلك الصعوبة من طبيعة اللغة العربية ، وأكد الثالث لرفيقه أن مردّ تلك الصعوبة إلى سوء أساليب التّأليف والتّعليم ، ولو أن العربية كانت تُعلّم للمبتدئين كما تعلم اللغة الأجنبية بالأساليب المنطقية الحديثة لما صعبت حين خفيت عليهم مطالبها ، واستعجمت مذاهبها ، وذكرت في هذه الندوة كثرة الأسماء في العربية للسمى الواحد ، وأنها مما يتحير له المبادئ فلا يدري بأسمائها يأخذ ، ولا أسيها هو بالاستعمال أجدر وأولى .

(١) التلّكاز اسمها مجمع اللغة العربية بدمشق للتلفزيون وهي على وزن تبيان وجلواز ، وتشتق منها التلفزة مصدراً .

ونحن رأينا بعض تلك المصاعب أيام الطلب ، ومنها كثرة الوجوه في الإعراب ، والتعليل النحوي والصرفي ، ثم عرفنا بعد ذلك أن أمثال تلك الصعاب إنما نشأت من سوء تأليف تلك الكتب للأحداث والمبتدئين ، ومن فقد حياء المعلمين المحكمين لصناعة التعليم والتفهم ، فمن سوء تأليف تلك الكتب المدرسية أنها مؤلفة على الطريقة التقريرية بقواعد يكثر فيها التجريد وتقل عليها الأمثلة والشواهد ، فهي بذلك فوق مستوى عقول المبتدئين الذين يجب أن يتدرّجوا في دروس القواعد ، من المحسوس الواضح إلى المجرد الغامض ، ومن السهل إلى الصعب ، والمعلم البارِع يبدأ بتعليم المفردات الفصيحة التي يحتاج إليها في الكلام ، ثم بتعليم تركيبها مع الأفعال تركيباً صحيحاً ، ثم يطالب تلاميذه باستعمال هذه التراكيب في محاوراتهم ومحادثاتهم ، ويعلمهم تصريف الأفعال الضرورية للمحادثة مجتنباً إياهم إعراب الجمل الصعبة وحفظ عباراته الطويلة التي يلوكونها ولا يدركون لها معنى ،

الشواهد والنواميس في اللغات الأجنبية . — وقتلها خلت لغة أجنبية

من الشواهد ، وفي اللغة الفرنسية كثير من تلك الشواهد في النحو والصرف معاً ، وهي من طبيعة هذه اللغة التي اعتنقوها بالإصلاح كثيراً ، ولم تتعرض لها كتب النحو عندهم ، ولا يذكر المعلم الفرنسي علل التحول في تصريف فعل الكون مثلاً *verbe être* لكيلا يتحير عقل التلميذ في إدراك السر من تحول الفعل *je suis* في الحاضر إلى *je serai* في المستقبل ، أو في تحول فعل الذهاب *aller* ، لم يقول المتكلم *je vais* والتكلمون *nous allons* وفي المستقبل *j'irai* ؟ وفي جموعهم كثير من الشواهد ، وليست المفردات تنتهي بحرف *s* في جموعها كلها ، فإن الطالب لا يدري لم كان اسم الشغل *le travail* يجمع *les travaux* ، ولم *mal* يجمع على *maux* و *chacal* ابن آوى لا يجمع مثلها

ويجمع على des chacals بحرف s لا ب aux ؟ ولو سأل الطالب معلمه عن سر هذه الشواذ لقال له : هكذا يتكلم الفرنسيون جواباً على السؤال ، وكفى الله المتعلمين شرور الملل والجدال .

ومن صعوبة الرسم في الفرنسية أن من الأحرف ما يكتب ولا يلفظ كعلامة الجمع ent في جميع التصاريف ، ولا يدري الطالب لم يكتب اسم البنت la fille بلامين يلفظها ياءً ، ولا يكتب كذلك اسم الحياة la vie ؟ ولو أردنا استقرار هذه الشواذ والمشاكل في اللغة الفرنسية ، ولا يعرف الطالب العربي لتفسيرها وتعليلها وجهاً منيراً ، لخرجنا من موضوعنا إلى غيره .

طريقة التهجئة القديمة . — لقد كان تعلم القراءة قديماً آلياً بصيغ يلوکها المبتدئ في التهجئة ، ولا يفقه لها معنى ، أيام كان شيوخ الكتاب لا يفكرون في تيسير القراءة على الصبيان ، فكانوا يرقصون أمام شيخهم وهم يقرؤون ألوأحهم ، وأنا ممن تعلم على هذه الطريقة المنهكة المضحكة ، ثم أخذ رجال التربية والتعليم إيمان النهضة الفيصلية ، وعلى رأسهم الرّبي العربي الكبير الأستاذ ساطع الحصري الذي عالج على عهد الملك فيصل الأول مشكلة القراءة العربية فوضع (مبادئ القراءة الخلدونية) وهي أول رسالة عربية في القراءة الصوتية ، ثم جرى المدهون بدمشق وغيرها على طريقته هذه المثلى .

وبذلك عولجت القراءة العربية وأصبحت بفضل الطريقة الصوتية سهلة على المبتدئ العربي سهولة الفرنسية على المبتدئ الفرنسي ، وبقيت قضية الكتابة العربية والإملاء ، وبالطريقة الصوتية أيضاً 'ذلت صعابها برسم مقاطع الكلمات بحسب أصواتها المسموعة فيكتب التلميذ كما يسمع' « والضحك ، والائل إذا سجا » (١) بالألف مطلقاً فلا يشغل صدره الضيق وعقله المحدود بالحالة التي

(١) هذا رأي في التيسير للصبيان .

يكتب فيها الاسم أو الفعل بالألف في آخرها ، ولا بالحالة التي يكتب آخرها بالألف المقصورة كالفتى والمصا ؛ وقد أجاز الإمام القراء مثل هذه الكتابة تيسيراً لها ، كما أجاز الإمام مالك كتابة المصاحف بغير الرسم العثماني تيسيراً على الصبيان الذين يقرءون القرآن .

تفسير الكتاب بالطريقة الصوتية . — وكنت قد وضعت لوزارة المعارف السورية رسالة في الكتابة الصوتية نشرتها في مجلتها التربوية وطبعها رسالة على حدة ، ويذهب اليوم كثير من المعلمين هذا المذهب في تعليم الكتابة ؛ على أن في الفرنسية كما يتناه وفي الانكليزية والألمانية كثيراً من هذه المشكلات الكتابية والحروف التي تكتب ولا تقرأ ، ولم يقل المشرفون على تعليم هذه اللغات غيراً عليها وحرمة لسلفهم بوجوب حذف زوائدها وتبديل قواعدها . هذا وقد تحسنت أصول تعليم القراءة والكتابة في أيامنا هذه كثيراً ، كما صلحت كتب النحو والصرف المدرسية التي حذا مؤلفوها حذو كتب المتعلمين للغات الأجنبية ، فلا نرى فيها تلك الفلسفة الإعرابية ولا التحاويل الصرفية التي لا يرجع الطالب منها إلى محصول ، ولا تسفر له عن معنى معقول ، وليس في هذه الكتب ما يتعب المبتدىء حفظه من المفردات الفصيحة المختارة ، ولا من كثرة الأسماء المسمّى الواحد كما زعمت الندوة التلفازية ، فهو لا يتعلم إلا اسم السيف ويركب عليه جملة الكلامية ؛ وأما بقية أسمائهم ، وهي في الواقع من صفاته ، فوضعها بطون المعاجم اللغوية ، والأدباء من الدارسين للأدب العربي في حاجة ماسة إلى البحث عنها لفهم هذا الأدب ، شعراً ونثراً ، وبما ذكرناه يتضح لنا أن تلك الصعوبة التي يعيرون بها اللغة العربية ترجع إلى سوء التأليف وضعف صناعة التعليم .

لجنة تبسيط القواعد العربية . — وهذه لجنة تيسير قواعد اللغة العربية التي ألفتها وزارة المعارف المصرية ^(١) ، ترى من تيسير تعليم العربية حذف ذلك الإعراب الفلسفي التقديري والحلّي معاً ، بل ذهبت إلى حذف كل إعراب غامض كإعراب صيغ التعجب والتحذير والإغراء والتدبة والاستغاثة والمدح والذم ، بل ترى أن تحذف من علم الصرف ما هو من أبحاث فقه اللغة ، وأن لا تبقى منه إلا ما يحتاج المبتدئ إليه من تصريف الأفعال ، وما لا يستغني عنه في البيان .

ونحن من الإصلاح اللغوي لا نزيد إصلاح اللغة بل إصلاح أساليب تعليمها وطرق تأليف كتبها ، فيبقى جوهر اللغة سليماً . وأذكر أنني - أيام كنت مفتشاً للغة العربية - شاهدت معلماً في حلب كتب على اللوح الأسود صيغتي التعجب ؟ « ما أسهل وأسهيّل به » وعجز عن إفهام تلاميذه إعراب الصيغتين كما عجز طلابه عن فهم كلامه ، وكان أحد الأذكياء منهم يقول لأستاذه : أنا لا أفهم كيف يكون فعل الأمر فعلاً ماضياً في إعراب (أسهل به) حين نقول (أسهل) فعل ماض جاء على صورة الأمر ، ولم يدرك في إعراب (به) من هذه الصيغة كيف تكون الهاء المكسورة فاعلاً ، والفاعل لا يكون إلا مرفوعاً !

ولذلك أحسنت لجنة تيسير القواعد المصرية باقتراحها أن يقال في إعراب جملة التعجب (ما أسهل النحو) : إنها صيغة تعجب والاسم التعجب منه بعدها منصوب ، وكذلك في إعراب (أسهل به) يقال (أسهل) صيغة

(١) بسامي وزيرها الفيلسوف الدين بركات ، ومن أعضائها طه حسين وأحمد أمين وإبراهيم مصطفى وعلي الجارم .

تعجب والاسم بعدها مكسور مع حرف الجر؛ واقترحت في إعراب عبارات التحذير والإغراء مثل إياك والنار، أو (النار النار) أن يقال في كل من هاتين الجملتين أنها صيغة تحذير والاسمان بعدها منصوبان ليس غير، ولا حاجة إلى تقدير العامل.

من أسباب الصعوبة كثرة ومروء الإعراب . — وحسبنا منها أن نذكر كثرة تلك الوجود في إعراب مثل (ان هذان لساحران) فقد ذكر النحاة قديماً أن لإعرابها وجوهاً ستة، كما ذكروا في إعراب البسملة تسعة أوجه سبعة منها جائزة الإعراب، ووجهان لا يجوزان وهما :

إن ينصب الرحمن أو يرتفعاً فالجر في الرحيم قطعاً منعاً ومثل هذا الإعراب الكثير الوجوه والإعانات، ممّا يقصد ببعضه الامتحان والمعاينة، وكان كثير من الطلاب يكرهون لأجله درس النحو بالأزهر، وفرّ بعض الأئمة من الأزهر كله راجعاً إلى قريته، ولولا أن تداركه بعض أقربائه الذي أدرك سر فراره، وأخذ يلقيه مبادئ النحو متدرجاً به المحسوس إلى المعقول. ومن السهل إلى الصعب، ففهم بذلك من معلمه القريب اليبس ما لم يستطع فهمه في الأزهر، والتذّبّ بالنحو ودروسه فرجع إلى الأزهر، وهو أفهم وأعلم من رفقاءه الذين لم يظفروا بمثل معلمه البارع في أصول التعليم، ولولاه لما أصبح من علماء الأزهر وأئمة المسلمين المصلحين، وذلك مما يثبت أن صعوبة اللغة العربية هي من سوء التعليم وفساد طريقة التلقين والتفهم، وإن هنالك من اللغات ما هي أصعب من العربية وتعلمها الطالب لحسن أساليب التعليم بأسرع وقت وأيسر سبيل، والمبتدي العربي والأجنبي في ذلك سواء.

كثرة التجريد في قواعد النحو . — وقد انتبه لنا في قواعد النحو

من التجريد الذي لا يلائم مدارك الصبيان الأستاذ ساطع الحصري في كتابه (دروس في أصول التدريس) ^(١) كتعريف الفعل الماضي في بعض الكتب على الوجه التالي : « الفعل الماضي ما يدل على معنى مستقل بالفهم والزمن جزء منه » ، فيقول الأستاذ : لا شك ان هذا التعريف مجرد جداً فلا يلائم مدارك الأطفال ، وزد على ذلك انه غير جامع ولا مانع ، لأن هنالك كثيراً من الكلمات التي لها معنى مستقل بالفهم والزمن جزء منه ، كما جاء في التعريف مع أنها لم تعتبر من الأفعال باتفاق جميع علماء اللغة مثل قديم ، سريع ، ماضٍ ، آتٍ ، متأخر ومستمر وهلم جرأً ، فيجب علينا أن لا نعتمد على هذا التعريف ، وأن نرجح عليه التعريف الذي يستند إلى مفهوم الحديث : « الفعل ما يدل على حدث مقترن بزمن » .

كذلك التعريفات المبنية على الإعراب لا على المعنى مثل تعريف الفعل اللازم على الصورة التالية : « الفعل اللازم ما لا ينصب المفعول به » ، والفعل المتعدي ما ينصب المفعول به » فلا حاجة بنا إلى ذكر أن هذا التعريف بمثابة تعريف الشيء بما هو أغمض منه ، وبما يحتاج إلى تعريف أكثر منه ، إذ ليس من الممكن أن يعرف التلميذ ما إذا كان للفعل مفعول به أم لا ، فلا يجوز أن يقال ذلك بل يجب أن يقال : « ان المفعول به يلفظ منصوباً ، وإن الأفعال اللازمة لا يكون لها مفعول به » .

ثم نرى هذا المؤلف الحاذق ينتقل إلى بحث علامات الكلمات وإلى تعريفها وتوضيحها فيقول ما نصه : واعتادت الكتب المدرسية أيضاً أن تذكر تلك

العلامات فتقول : علامة الماضي أن يقبل تاء الفاعل أو تاء التأنيث الساكنة ،
وعلمة المضارع أن يصح وقوعه بعد (لم) وأن يتبدى بحرف من حروف
أنيت ، وعلامة الأمر أن يقبل نون التوكيد (١) .

لذلك نرى معظم المعلمين (قديماً وحديثاً) يهتمون بتعليم هذه العلامات
وباستجواب الطلاب فيها ، وكثيراً ما يسألونهم عندما يحجبهم أحد التلاميذ بأنه
ماض أو مضارع : كيف عرفت ذلك ؟ هل يقبل تاء الفاعل ، هل يصح
وقوعه بعد لم ؟ هل يتبدى بأحد حروف أنيت ؟ وهلم جرا ...

ومن المعلوم أن علامة الشيء منطقياً يجب أن تكون أوضح وأظهر من
الشيء نفسه ، فتعليم علامة ما لا يكون مفيداً إلا إذا كان فهمها وتمييزها
من غيرها أسهل بكثير من فهم الشيء نفسه وتمييزه من غيره ، أما العلامات
المذكورة فلم تكن من هذا القبيل .

ومن البديهيات أن تمييز فعل الأمر بحسب معناه أسهل بكثير من معرفة
ما إذا كان يقبل نون التوكيد أو لا ، بل أسهل من معرفة نون التوكيد نفسها
إذا كانت متصلة بالكلمة ولا حقة بها حقيقة ، وكذلك تعريف الفعل الماضي
بالنظر إلى معناه أسهل من معرفة ما إذا كان يقبل تاء الفاعل أو تاء
التأنيث الساكنة .

(١) ويقول ابن هشام في كتابه (شذور الذهب في كلام العرب) ما نصه : « والفعل
إما ماض وهو ما يقبل تاء التأنيث الساكنة كقامت وقعدت ؛ أو مضارع وهو
ما يقبل (لم) كلم يقم . وافتتاحه بحرف من تأيت مضموم إن كان الماضي رباعياً
كأدحرج وأجيب ، وافتوح في غيره كأضرب وأستخرج ؛ أو أمر وهو ما دل
على الطلب مع قبول ياء المخاطبة كقوي . أقول : ونرى ابن هشام يميز فعل الأمر
بحسب معناه قبل العلامات كما يريد الأستاذ المصري .

ذلك لأن هنالك كثيراً من الكلمات التي تبتدىء بالتاء أو تنتهي بها ، وليست مضارعاً ولا ماضياً ولا فعلاً ، فكلمات (تابوت ، حانوت ، بنات ، بنات) هي من هذا القبيل ؛ أما القول بأن التاء في هذه الكلمات هي من المادة الأصلية فانها لا تبطل الملاحظات الآتية ، لأن معرفة المادة الأصلية وتمييزها من مزيداتها أصعب من معرفة الأفعال ومن تمييز بعضها من بعض ، زد على ذلك أن كثيراً من الكلمات تبتدىء بتاء مزيدة على المادة الأصلية وهي ليست فعلاً مضارعاً مثل تورط ، تبارك ، تكرّر وهلم جرا .

كذلك نرى الأستاذ يذلل كثيراً من صعاب تعليم القواعد بطرق صحيحة معقولة ، وهو مما يدل على أن مردد أكثر تلك الصعوبة إلى سوء التأليف والتعليم لا إلى طبيعة اللغة العربية ، فإن في اللغات الإغريقية واللاتينية والألمانية من المشاكل ما هو أعضل من مشاكل العربية التي يقول في منطقتها رئيس القسم العربي لطلابه في مدرسة الدراسات الشرقية بلندن (١) :

« إن اللغة العربية إنما يسلس لكم قيادها إذا استعتم عليها بالنطق السليم » .

طريقة التعليم بالنصوص . - وذلك باختيار كتب للقراءة مؤلفة من

نصوص عربية مختلفة ، يتمرّن الطالب الإعدادي حين القراءة في الدرس على أن ينطق المفردات والمركبات نطقاً صحيحاً ، ويستعين بفهم النص على معرفة مواقع الكلمات وحركات حروفها الأخيرة ، فإذا لفظ كلمة مرفوعة سأله المعلم عن سبب الرفع ، وعن سبب نصبها أو جرّها إن نطق بالكلمة منصوبةً أو مجرورة ، كما يسأله عن العوامل وعمل كل منها ، وبذلك في

(١) ورئيس القسم العربي هذا هو السير طوماس آرنولد كما جاء في رسالة الأستاذ

اسحق موسى الحسيني : (رأي في تدريس اللغة العربية) .

ترسخ القواعد التي درسها في ذهنه ، وتقوى فيه ملكة القراءة الصحيحة ، وبذلك تتوحد لهجات أبناء الصف إن كانوا من مناطق مختلفة ، ويتعلمون كثيراً من الألفاظ والجمال القوية التركيب ، ويحسن بالمعلم البارع اتخاذ هذه الطريقة في الصفوف الإعدادية والثانوية ولا يكلمهم فيها إلا بجمل صحيحة وألفاظ فصيحة ، وأفضل طريقة لتعليم العربية للبتدئين هي طريقة المحادثة التي سنيين مزايها ، وبما ذكرناه يتضح لنا جلياً أن تلك الصعوبة البالغ فيها مردّها إلى جهل المعلم بأساليب التدريس ، وإلى سوء تأليف كتب المبادئ التي يتعاور قواعدها النحوية كثير من التجريد والتعقيد ، فليست تلك الصعوبة إذن من طبيعة اللسان العربي البين .

أسباب - رهول الإعراب . — فمن أسباب صعوبة الإعراب في لغتنا أن لا يوجب المعلم على طلابه حينما يتعرّضون لإعراب آية من الكتاب أو بيت من الشعر أو قول من النثر ، أن يهتموا بادي الرأي بفهم معنى ما يعربونه فهماً صحيحاً ، ولا يسرعوا في الإعراب قبل ذلك بالعبارات التي اعتادوا أن يمضغوها ولا يفهموها ، فكثيراً ما نزلّ قدم العرب بهذا الاسراع ، وقد نبّه لذلك الامام ابن هشام في مغنيّه حين ذكر الجهات التي يدخل الاعتراض بها على العرب ، فأكد أن الجهة الأولى أن يراعي العرب ما يقتضيه ظاهر صناعة الإعراب ، ولا يراعي المعنى ، قال : وكثيراً ما نزل الأقدام بسبب ذلك ، وذكر لذلك أمثلة جمة منها ما حكاه بعضهم أنه سمع شيخاً يعرب لتلميذه (قيثاً) من قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً ، قِيَمًا ﴾ (١)

(١) من الآية الأولى والثانية من سورة الكهف وهما : « الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عِوَجاً ، قِيَمًا لينفر بأساً شديداً من لدنه ويبشّر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً » .

فجعل (قيماً) صفةً لـ (عوجاً) ، قال ابن هشام فقلت له : يا هذا ، كيف يكون العوج قيماً ! وترّجحت على من وقف من القراء على ألف التنوين في (عوجاً) وقفة لطيفة . دفماً لهذا التوهم ، وإنا (قيماً) حال من اسم محذوف هو وعامله أي : أنزله قيماً .

اعجاب المستشرقين بالإعراب . — ومن شيوخ المستشرقين من جعل الإعراب من مزايا اللغة العربية ، وهو الأستاذ ماسينيون الذي قال في بحث له بمجلة مجمع مصر اللغوي (١) ما نصه : « إن اختراع الإعراب ليس كما يزعم أكثر المستشرقين اختراعاً باطلاً ، وإنما هو توحد صحيح وربط بين الأسماء والأفعال المضارعة والجل التي لها محل من الإعراب ، وهذا للغة العربية فضل عظيم لا يمكن إبقاؤه إلا بالاستمساك بالكتابة العربية ، إلى أن يقول : وقد ذكرت كيف آمنت بعقيدة النحو ، ورفضت مذهب تغيير الكتابة العربية بحروف لاتينية . »

اغتلاف لغة الخطاب عن لغة الكتاب . — على أن من الأسباب الأساسية لصعوبة تعليم العربية اختلاف اللغة العامية عن اللغة الفصحى ، والمعلمون البارعون يذلون 'جهادهم' للتغلب على هذه العقبة بتمرين التلاميذ على التكلم بجمل صحيحة وألفاظ فصيحة بطريقة المحادثة والاستجواب ، ولا يكلمهم المعلم ولا يلقى عليهم الدرس إلا باللغة الفصحى ، لأن التلميذ الذي لا يسمع من معلمه إلا التراكيب الصحيحة والمفردات العربية يسهل عليه التخاطب بثل ما اعتاد سماعه ، كما كان الصبي العربي في صدر الإسلام

لا يتكلم إلا بالفصحى التي يسميها في منزله من والديه ، ومن أقربائه وأترابه في بيته ومراه ، فهو يعرب بالسليقة العربية فيرفع بطبعه الفاعل الذي يفعل الفعل ، وينصب المفعول ويجر الأسماء بعد حروف الجر وعند الإضافة ، ذلك أن الصبيان يتعلمون بأذانهم قبل ألسنتهم ، وانطباعهم على لغة الأسماع يسهل عليهم تركيب الجمل العربية القوية ، ويسر عليهم فهم قواعد اللغة المستنبطة من الكلام العربي القويم ، وهو ما يسرعون معه في فهم القواعد لمشابهتها لأصول كلامهم الذي به يتخاطبون .

وذلك مما يوجب علينا أن نعود أبناءنا التكلم بالفصحى ، وأن لا نكلهم في منازلنا ، إن استطعنا ، إلا بالفصحى ، ويكثر المعلم من استجوابهم بالفصحى ، وهو مما يوجب علينا أن لا نشرع في تعليمهم لقواعد لغتهم إلا بعد بضع سنين من التمرين الشفهي والمحادثة بلغة صحيحة ، والطلاب الأجنبي والمستشرق يجب أن يتعلم في كتب مؤلفة على غط الكتب التي تعلم بها لغته ، وأن لا يشرع في تعلم قواعد النحو والصرف إلا بعد أن تقوى لغته العربية بطريقة المحادثة ويستطيع الإجابة بالجمل العربية الصحيحة ، وطريقة المحادثة هذه هي لتعلم اللغات الطريقة الطبيعية والسليقة المثلى .

وبهذه الطريقة نرى أن الصبي العربي الذي اكتسب ملكة الإفصاح عما في قلبه ، يستطيع الانتباه إلى الجمل غير القوية ، شأن ذلك الأعرابي الذي كان إذا كلموه في القرى بلغة غير صحيحة مجتبا فوه ، وردّها بسليقته العربية ، ولسان حاله يقول للنحوي الذي لا يبين :

ولست بنحوي . يلوك لسانه ولكن سليقي أقول فأعرب

الترومي



الأسلوب هو الرجل

من الأقوال التي انتقلت إلينا من الأدب الفرنسي قول «بوفون» :
الأسلوب هو الرجل ، وقد فُيِّرَ هذا القول على غير وجهه ، سواء أكان
هذا التفسير صادراً عن بعض أدباء فرنسة أم كان صادراً عن بعض أدباء
العرب في هذا العصر ، ولا بأس بتوضيح فكرة «بوفون» بعد يسير
من المقدمة .

ظهر «بوفون» في القرن الثامن عشر ، واشتهر بكتابه «التاريخ الطبيعي»
وبخطابه في المجمع العلمي الفرنسي وموضوعه «الأسلوب» ، أمّا تاريخه الطبيعي
فلا أتعرض له في هذا المقام ، فهو يدخل في باب العلم ، وحسبي الإشارة
إلى أن السبيل القويم إلى تقدّم العلم في نظر «بوفون» إنما هو الوصف ،
فالعالم يلزمه أن يرى كثيراً وأن يصف بعد الرؤية ما ظهر من الخصائص
وما بطن ، وأن يعمل على هذا النحو تاريخ النوع .

غرضي في هذا المقال الإلماع إلى خطاب «بوفون» : الأسلوب ، وعلى
وجهٍ أصح إلى جملةٍ من هذا الخطاب ، وأرى أن نعلم تعريف «بوفون»
للأسلوب ، فقد عرّفه على هذا الشكل : الأسلوب إنما هو الترتيب الذي
يدخله المرء على أفكاره ، والحركة التي يجعلها في هذه الأفكار ، وهو
يعني بالحركة السرعة الناشئة عن تسلسل الأفكار المنظّم .

ولكن ماهي جملة «بوفون» التي يدور عليها هذا المقال ؟ قال «بوفون» :
الأسلوب هو الرجل ، وقد ظنَّ بعض الأدباء أن «بوفون» أراد بهذا القول

أن الأسلوب هو الذي يرسم خصال المرء وسجاياه ، فهو المرأة التي ترينا باطن الإنسان ، فلا نمرّ بأسلوب كاتب من الكتاب إلاّ مررنا خلال هذا الأسلوب بكل دقيق وجليل من طبائع الكاتب وشيمه وما شاكل ذلك .

قد يكون في هذا التفسير وجه من الصواب في بعض الحالات ، فمن أقوال «موروا» في هذا المعنى: كل أثر من آثار الفن يكشف الغطاء في وجه من الوجوه عن بواطن روح صاحبه ... أجل ، قد يكون الأسلوب مرآة الرجل ، فالكاتب الرقيق القلب قد تظهر رقيقته على بعض كتابته ، والشاعر الغليظ الروح قد تبين غلظته في شعره ، إلاّ أن «بوفون» لما قذف بعبارته الشهورة لم تكن غايته أن يقول إن الأسلوب هو الذي يرسم خصال المرء وسجاياه ، وإنما الذي أراد أن يوضّحه إنّما هو هذا الأمر : في كل أثر من الآثار الفنية ، الصيغة والتأليف هما وحدهما من صنع الرجل ، من داخله ، أمّا الأفكار فقد تأتيه من الخارج ، وقد عبّر عن الأفكار بلفظة الأشياء فقال : هذه الأشياء إنّما هي من خارج الإنسان ، الأسلوب هو الرجل ذاته ، معنى هذا أن المؤلف تأتيه أفكاره من خارج نفسه ، ولكنه هو الذي يصوغها ويؤلفها ، فالصيغة والتأليف من عنده ، ودفعاً لهذا اللبس المستفيض اقترح بعض نقّاد فرنسة أن تُقرأ عبارة «بوفون» على هذا الوجه : الأسلوب إنّما هو من الرجل نفسه ، بدلاً من القول : الأسلوب هو الرجل ، وأي بأس بعد هذا كله بأن نقول : الرجل هو الأسلوب ؟

وقبل النظر في قول «بوفون» لا أرى محذوراً في إمضاء القول في الأسلوب ، فإذا قلنا : الأسلوب ، فالتا نعي بذلك المذهب الذي يذهب به كل واحدٍ منّا في التأليف بين ألفاظه ، فالأسلوب لا يراد به اللفظ وحده ،

وإنما يراد به التأليف بين الألفاظ ، يراد به تنسيق هذه الألفاظ وترتيبها ، إذ أن الأسلوب يختلف عن الألفاظ ، فقد يجوز أن يستعمل مؤلف من المؤلفين ألفاظاً صحيحة وأن يدخل الضيم على أسلوبه ، فيكون هذا الأسلوب جافاً ، غير مطبوع ، وعلى هذا فإن الذين يحملون للأسلوب المقام الأول يفرقون بين الأسلوب واللفظ ، فالأسلوب شيء واللفظ شيء آخر .

وكما أن الأسلوب يختلف عن الألفاظ فقد يختلف عن العلم ، فقد نجد علماء ملاً العلم أذهانهم ولكنهم في ميدان الكتابة نجدهم كتاباً غير مجودين ، فقد غت فيهم ملكات العقل وصحة التمييز والذاكرة ، ولم ينم فيهم الحس والخيال ، فنشأ عن ذلك أن أسلوبهم غير جذاب ، لا لطف فيه ولا حرارة . وقد تختلف الأساليب على اختلاف الرجال والأمم ، فالرجل صاحب الفهم الثاقب أسلوبه سريع ، وجيز ، ملم ، والرجل الذي يغلب عليه الخيال له تعابير برّاقة ، مصوّرة ، والرجل الذي يعوزه التمييز لا تربط جملة وأجزاء تأليفه صلة من الصلات .

وهذا الاختلاف شهده في الأمم نفسها ، فأهل الشرق ، وهم أصحاب خيال ، قد حملوا أساليبهم بي كل زمن من الأزمان صوراً قويّة تظهر عليها آثار الغلو ، وأهل أئينة ، وهم شعب مصقول ، ليتن ، قد جعلوا لأنفسهم أسلوباً واضحاً ، صافياً ، أمّا اليونانيون في آسية ، وهم أصحاب خفخة وبهرجة ، فقد كان لهم أسلوب فيه ثرثرة وانتفاخ .

فلندخل الآن في موضوعنا ، ولننظر في الذي ذهب إليه « بوفون » من أن المعاني تأتي من خارج الإنسان ، وأن الصيغة والتأليف إنما هما وحدهما من صنعه .

إننا نجد في الأدب الفرنسي أن « فولتير » لم يكن مبدعاً من المبدعين ، أي لم يأت بشيء جديد من الأفكار والمعاني ، فقد كان لا يستطيع أن يسلك مسلكاً إلاً إذا كان هذا المسلك مُمهداً له ، فقد اغتصب أفكار غيره وجعلها أفكاره الخاصة ، جعلها ملكه الخاص ، فقد قالوا إنه لم يكتب بالفرنسية كاتب أحسن من « فولتير » ، إن جملة قصيرة ، سريعة ، وعبارته واضحة ، وأوضح صفات أسلوبه البساطة ، إنه يستخدم لغة كل الناس في أسلوب لا يفوقه أسلوب من حيث الطبع والسهولة .

إننا نجد في هذا الوصف الذي تشتمل عليه بعض كتب الأدب الفرنسي ما يؤيد قول « بوفون » من أن الأفكار تأتي من الخارج ، أمّا صيغتها وتأليفها فأنها من صنع الرجل نفسه ، فقد نهب « فولتير » أفكار غيره ، ولكنه استطاع أن يجعلها ملكه الخاص بفضل أسلوبه وبفضل مزايها هذا الأسلوب التي تقدمت الإشارة إليها .

ولقد قال بعض نقّاد الانكليز في كتابهم العظيم « برنارد شو » ما يقرب من قول الفرنسيين في كتابهم « فولتير » ، فقد كان « شو » يعرض أفكاره على شكل بديع ، وإن لم يكن مبدعاً لهذه الأفكار على الرغم من عبقريته وقوة حجته .

يُستنبط من كل ما تقدم أن الشأن كل الشأن إنما هو للأسلوب ، أي لصيغة الأفكار وتأليف المعاني ؛ وقد ذهب هذا المذهب كبار الكتاب في فرنسا ، أمثال فولتير ، و « فرانس » و « فاكه » و « موروا » وغيرهم ، فمن كلام « فولتير » أن الأشياء تؤثر فينا في الأغلب من نواحي أساليبها ، أي من نواحي القوالب التي تصبّ فيها ، لأن للناس أفكاراً واحدة بوجه التقريب ، ولكن الأسلوب هو الذي يفرّق بين كاتب وكاتب .

ومن كلام «فرانس» : ليس الفكر ملكاً لمن يبدعه ، وإنما هو ملك الذي يثبتته في الأذهان .

ومن كلام «فاكه» أن الذي يخلّد الكاتب إنما هو حسن الأسلوب .
وقريب من هذا الرأي قول «موروا» : الصيغة في أي أثر من آثار الفن إنما هي سرٌّ من أسرار البقاء .

أمّا كتاب العرب الذين هم على هذا الرأي فيأتي على رأسهم إمام البلاغة ، وأعني به الجاحظ الذي قال :

« المعاني مطروحة في الطريق ، يعرفها العجمي والعربي والقروي والبدوي ،
وإنما الشأن في إقامة الوزن وتجيير اللفظ وسهولته وسهولة الخرج وفي صحة
الطبع ، وجودة السبك » .

وقد تصدّى أستاذ فاضل من أساتذة جامعة القاهرة لقول الجاحظ ،
وآخذه بهذا القول ، ولامه على استخفافه بمقادير المعاني وتفضيل الألفاظ
عليها ، ورأى أن الذي حمل الجاحظ على أن ينزع هذه النزعة إنما هو
أمر ديني ، فقد كان يرى أن القرآن معجز بنظمه وتأليفه ، وهذا ما حمله
على تعظيم الألفاظ والتهاون بالمعاني . إني لا أريد أن يتشعب الموضوع حتى
لا يتعمّد ، فلا أرى مناظرة الأستاذ الفاضل في هذا المعنى ، فإني أعتقد
أنهم خرجوا بكلام الجاحظ عن طبيعته ، إنه لما قال : المعاني مطروحة في
الطريق ، لم يختلف في قوله عن قول «بوفون» : الأفكار تأتي من الخارج ،
فالجاحظ لم يستخف بالمعاني وإنما عبّر عن سهولة الحصول عليها ، فكأنها
مائلة لكل عين ، فإذا مرّ أحدنا في الطريق بفقر رث الثياب ، يكاد
ينسلخ لجمه عن عظمه من الجوع ، أفلا نجد في هذا الشهد معنى من المعاني
الدالة على البؤس ؟ إلا أن تمثيل هذا المعنى للأذهان إنما هو من عمل

الأسلوب ، أي من عمل الصيغة والتأليف ، من عمل السبك وحسن النظم ؛ وكتب الجاحظ تدلّ على محاسن هذه الصيغة والسبك والنظم وما ماثلاً ، إنها تدلّ على براعة الأسلوب ، ومماذ الله أن تهمة بالإقلال من مقادير المعاني والأفكار وتآليفه كلّها قد غصّت بالمعاني والأفكار على اختلاف وجوهها ، في كل باب من أبواب الفلسفة والأخلاق والتربية والاجتماع والعلم وما شابه ذلك ؛ فإذا كان الجاحظ لم يتهاون بالأسلوب فهو لم يتهاون بالمعاني ، إلاّ أنه كان ماهراً كلّ الماهر ، يعرف كيف يناسب بين ألفاظه ومعانيه ، فهو كالخياط الحاذق الذي يفصّل الأثواب على مقادير الأجسام ، ولست في حاجة إلى الحجج بالبرهانات الصادقة على اهتمامه بالمعاني والألفاظ معاً ، وفي كتابه : البيان والتبيين كثير من الشواهد على هذا الأمر ، إلاّ أن المقام لا يتسع للإفاضة في هذا الموضوع ، فلماذا نأخذ كلام الجاحظ على ظواهره ولا نتمعن قليلاً في بواطنه ؟

لقد تباينت نظرات نقّاد العرب في شأن المعاني وصيغتها أمثال ابن قتيبة والعسكري وابن رشيق وابن الأثير ، إلاّ أن لهذا الموضوع مقاماً يختلف عن موضوعنا ، أصل الموضوع توضيح فكرة « بوفون » : المعاني تأتي من الخارج ، أمّا نحن فملك صيغتها وتأليفها ؛ فالأسلوب هو من عندنا ، والمعاني من خارجنا ، فليس موضوعنا تفضيل المعنى على اللفظ أو تفضيل اللفظ على المعنى حتى ندخل في هذه التفاصيل .

لقد دفعت إغارة الشاعر أو الكاتب على أفكار غيره بعض نقّادنا في القديم إلى نسبة السرقه إلى هذا الشاعر أو هذا الكاتب ، على أن العرب قد تشرك في طائفة من الألفاظ والمعاني ؛ وقد عمل الأمدي كتاباً في هذا الموضوع ، فقد جاء في معجم الأدباء أن له كتاب الخاص والمشارك ، تكلم فيه على الفرق بين الألفاظ والمعاني التي تشرك فيها العرب ولا ينسب

مستملمها إلى السرقة وإن كان قد سبق إليها ، وبين الخصاص الذي ابتدعه الشعراء وتفرّدوا به ، وما قصّر الآمدي في إيضاح ذلك وتحقيقه ؛ وقد فطن ياقوت إلى هذه المسألة فقال : أكثر ما ينسب إلى الشعراء من السرقات إنما هو من باب توارد الخواطر .

ولا ريب في أن الذي لا يدخل في باب توارد الخواطر إنما هو أن يغير المؤلف على أفكار غيره ، فينهبها بألفاظها نفسها ، فهذا يدخل في باب السرقات ، أمّا إذا أعار المؤلف على أفكار غيره ، كما فعل « فولتير » فأفصح عنها بأسلوبه الخاص ، بأسلوب يجمع خصائص البلاغة ، فهذه الإغارة تأتي مؤيدة لقول « بوفون » الأسلوب هو الرجل ، أو بعبارة أوضح إذا جاز لي هذا التصرف : الرجل هو الأسلوب .

شفيق جبري



الاصطلاحات الفلسفية

- ٢٦ -

الرواقية

Stoïcisme في الفرنسية

Stoicism في الانكليزية

مذهب زينون (Zénon) وكلينانت (Cléanthe) وكريزيب (Chrysippe) وسنكا ، وابكتاتوس ، ومرقص أورليوس ، وغيرهم من فلاسفة اليونان والرومان ، وقد سموا بالرواقين لأن (زينون) الفيلسوف صاحب هذا المذهب كان يعلم تلاميذه في رواق .

والرواقي (Stoïcien) يرى أن السعادة في الفضيحة ، وإن الحكيم لا يبالي بما تنفعل به نفسه من لذة وألم ، حتى ان عدم مبالاته بالألم قد يبلغ درجة النفي والإنكار . وكل من كان رواقياً كان مطمئن النفس ، رابط الجأش ، صابراً لا يفرح بشيء ، ولا يحزن على فقد شيء ، ولا يبالي بما يصيبه من يؤس وشقاء . وإذا كان الرواقي يعيش عيشة راضية مرضية فمرد ذلك إلى اعتقاده أن الإنسان جزء من الكون ، وإن غايته أن يجعل سلوكه مطابقاً لما تمليه عليه الطبيعة ، منصرفاً عن العواطف والأفكار التي تحيد عن جادة القانون الطبيعي .

ومعظم الرواقين يرون أن المادة تتجزأ إلى غير نهاية ، وأن النار أصل الوجود ، وأنها توحد أجزاء الجسم ، وتربط أجزاء العالم بعضها ببعض ، وإن العالم لا ينفصل عن الله .

زبدة الشيء

Quintessence في الفرنسية

Quintessence في الانكليزية

زبدة الشيء خياره و خلاصته . وأصله في اللاتينية (Quinta essentia) أي العنصر الخامس ، أو الجوهر الخامس ، لأن العناصر عند فلاسفة اليونان آمبدقلوس ، وآرسطو وغيرها) أربعة ، وهي التراب والماء والهواء والنار . أما الماء فهي مكونة من عنصر آخر ، وهو أعلى من العناصر الأربعة ومتقدم عليها ، ويسمى هذا العنصر السماوي بالعنصر الخامس .

ويطلق لفظ (Quintessence) في أيامنا هذه على زبدة الشيء أي على أعمق ما فيه . فزبدة الشيء تمثل إذن خواصه الذاتية ، وتطلق على ما فيه من عيوب ومزايا خالصة مقومة له ، تقول زبدة الكتاب خلاصته ، وزبدة الأخلاق خيارها .

الزمان

Temps في الفرنسية

Time في الانكليزية

Tempus , Temporis في اللاتينية

Chronos في اليونانية

١ — الزمان الوقت كثيره وقليله . وهو المدة الواقعة بين حادثتين أو لاهما سابقة وثانيتهما لاحقة ، ومنه زمان الحصاد ، و زمان الشباب ، و زمان الجاهلية . وجمع الزمان أزمنة ، تقول : السنة أربعة أزمنة ، أي أقسام وفصول ، وتقول أيضاً : الأزمنة القديمة ، والأزمنة الحديثة .

٢ - والزمان في أساطير اليونانيين هو الإله الذي ينضج الأشياء ويوصلها إلى نهايتها .

٣ - والفرق بين الزمان والدهر والسرمد ان نسبة التغير إلى التغير هي الزمان ، ونسبة الثابت إلى المتغير هي الدهر ، ونسبة الثابت إلى الثابت هي السرمد .

٤ - لقد زعم (أرسطو) أن الزمان مقدار حركة الفلك الأعظم ، وذلك لأن الزمان متفاوت زيادة ونقصاناً ، فهو إذن كم ، وليس كماً منفصلاً لامتناع الجوهر الفرد ، فلا يكون مركباً من آتات متتالية ، فهو إذن كم متصل ، إلا أنه غير قار ، فهو إذن مقدار لهيئة غير قارة ، وهي الحركة .

٥ - وقد أخذ معظم فلاسفة العرب بهذا المعنى الارسطي ، إلا أن (المتكلمين) زعموا أن الزمان أمر اعتباري موهوم . وعرفه الأشاعرة بقولهم إنه متجدد معلوم يقدر به متجدد آخر موهوم . وقال (الرازي) في الباحث المشرقية إن للزمان كالحركة معنيين : أحدهما أمر موجود في الخارج غير منقسم وهو مطابق للحركة ، وثانيها أمر متوهم لاوجود له في الخارج .

٦ - والزمان عند بعض الفلاسفة إما ماضٍ أو مستقبل . وليس عندهم زمان حاضر ، بل الحاضر هو الآن الموهوم المشترك بين الماضي والمستقبل .

٧ - ومن معاني الزمان في الفلسفة الحديثة انه وسط لانهائي غير محدود ، شبيه بالمكان ، تجري فيه جميع الحوادث فيكون لكل منها تاريخ ، ويكون هو نفسه مدركاً بالعقل إدراكاً غير منقسم سواء كان موجوداً بنفسه كما ذهب إلى ذلك (نيوتون) و (كلارك) ، أو كان موجوداً في الذهن فقط

كما ذهب إلى ذلك (لينينز) و (كانت) . فها قاله (لينينز) : الزمان تصور مثالي ، ومما قاله (كانت) إن الزمان صورة عقلية محيطة بالأشياء الحدسية ، وإن المقادير المحدودة من الزمان ليست سوى أجزاء لزمان لانهائي واحد . فكأن الزمان إطار محيط بالأشياء إلا أنه ذو بعد واحد وهو الطول . وأكثر العلماء يرمزون إلى الزمان بخط مستقيم غير محدود كل نقطة من نقاطه مجانسة للأخرى .

٨ — والزمان عند بعض المحدثين هو التغير المتصل الذي يجعل الحاضر ماضياً . قال (هنري برغسون) : « العقل ينفر من كل شيء سيّال ، ويحمد كل ما يتناوله . ونحن لا نفكر في الزمان الحقيقي بل نحيّا فيه ، لأن الحياة تطغى على العقل من كل جانب » (التطور البدع ، ص : ٥٠) . فالزمان الحقيقي . وهو الديمومة (*Durée*) يختلف إذن عن الزمان الرياضي أو الزمان العلمي ، وهو دفعة سيالة ، أو مجرى متحرك ، أو تيار مستمر يجري أمام المدرك الواقف على شاطئ الحاضر ، ومنه قولهم يجري الزمان ، وسير الزمان

٩ — ومعنى ذلك أن معنى الزمان قد يكون مرادفاً لمعنى الديمومة أو يكون مختلفاً عنه فإذا كان مرادفاً له دل على الوسط الذي تجري فيه الأفعال والحوادث ، كما في قولنا زمان سقوط الأجسام ، أو زمان الذوبان ، أو زمان الحالات النفسية ، وإذا كان مختلفاً عنه دل على الزمان المطلق أو الزمان المجرد .

١٠ — والزمان الوجودي هو الزمان الذاتي أو الزمان الوجداني المصبوغ بالانفعال كزمان الانتظار ، أو زمان الأمل . وهذا الزمان ليس كماً ، وإنما هو كيف لا يقبل القياس على خلاف الزمان الفاعل الذي يطلق على التأثير في الأشياء فهو موضوعي وكمي وقابل للقياس .

الزماني

Temporel	في الفرنسية
Temporal	في الانكليزية

الزماني هو المنسوب إلى الزمان ، أو الموجود في الزمان ، وهو مضاد للأبدي لأن الزماني يدل على المتغير ، والأبدي يدل على الثابت . ونسبة الزماني إلى الأبدي كنسبة المنتهائي إلى اللامتناهي .

وفرقوا بين الزماني والأبدي أيضاً بقولهم إن الزماني متعلق بالحياة المادية ، على حين أن الأبدي متعلق بالحياة الروحية . ومن قولهم السلطة الزمنية ، والسلطة الروحية .

والزمانية صفة ما كان زمانياً ، وهي عند الوجوديين (Existentialistes) حركة تدفع المستقبل إلى الماضي حتى توصله إلى الموت ، أي إلى اللحظة لا مستقبل بعدها .

ويطلق لفظ اللازماني (Intemporel) على ما كان ثابتاً خارج الزمان لا تغيره صروف الدهر ، ولا تقلبات الحداث .

الزمان المحلي

Temps local	في الفرنسية
-------------	-------------

الزمان المحلي مضاد للزمان المطلق (Temps absolu) ، إلا أن القائلين بالنسبية ينكرون الزمان المطلق لزعمهم انه لا يوجد مقياس واحد للزمان ينطبق على منظومات مختلفة الحركات . وكل معية (Simultanéité) بين الحوادث الواقعة في أمكنة مختلفة فهي عندهم معية نسبية . بل الحادثان قد

تكونان موجودتين معاً بالنسبة إلى راصدٍ ، وغير موجودتين معاً بالنسبة إلى آخر لاختلاف المكان الذي يرصدانهما منه . ولكل منظومة زمانها الخاص بها ، أعني زمانها المحلي ، وهو وحده حقيقي .

وبينما نحن نجد (مبنسر) يرجع المكان إلى الزمان نجد (هنري برغسون) يرجع الزمان المتجانس (Temps homogène) - وهو ضد الديمومة - إلى المكان . أما علماء النسبية (Relativité) فيجمعون الزمان والمكان في مفهوم واحد ، وهو الزمان المكاني (Le temps - espace) .

الزمان الخاص

في الفرنسية Temps propre

يطلق اصطلاح الزمان الخاص على الزمان الداخل في العلوم الفيزيائية ولا سيما في مذهب النسبية . ويرجع القول بالزمان الخاص إلى استحالة نسبة حوادث الكون إلى زمان واحد (كالزمان الذي ذهب إليه نيوتون وكانت) ، لأن لكل قسم من المادة زمانه الخاص به . وغاية ما يستطيعه العالم أن يقارن بين الأزمنة المختلفة الخاصة بقسم قسم من المواد المتحركة .

زمان الانعكاس

في الفرنسية Temps de réaction

في الانكليزية Reaction - time

زمان الانعكاس هو المدة الواقعة بين المؤثر ورد الفعل . وله عدة أنواع كزمان الانعكاس البسيط ، أو زمان الانعكاس لمؤثرين مختلفي الشدة ، أو لمؤثرين متحدين ، أو الإجابة بإشارة معينة عن أنواع مختلفة من المؤثرات .

الزهد

Ascétisme في الفرنسية

Ascetism في الانكليزية

Asceticism

أصل (Ascérisme) في اليونانية (Askesis) ومعناه التمرين والرياضة .
والرياضة في الاصطلاح هي استبدال الحالة المحمودة بالحالة المذمومة أي الإعراض
عن الشهوات .

أما في اللغة العربية فالزهد ترك الميل إلى الشيء ، تقول زهد في الشيء
زهداً وزهادة أعرض عنه وتركه لاحتقاره له أو لتخرجه منه أو لقلته ،
وزهد في الدنيا ترك حلالها مخافة حسابه ، وحرامها مخافة عقابه . لذلك قيل
الزهد نوعان : أحدهما الزهد في الحرام ، والآخر الزهد في الحلال . فإذا
كان في الحرام كان فرضاً ، وإذا كان في الحلال كان فصلاً .

والزهد في اصطلاح أهل الحقيقة هو بغض الدنيا والإعراض عن شهواتها .
وهذا المعنى قريب من معنى التقشف لأن التقشف ترك الترفه والنعمة ،
ومحاربة النفس في سبيل الوصول إلى الكمال الأخلاقي .

والزاهد من ترك حظوظ النفس من جميع ما في الدنيا ، أي لا يفرح
بشيء منها ، ولا يحزن على فقده ، ولا يأخذ منها إلا ما يعينه على طاعة ربه
مع دوام الذكر والمراقبة ، والتفكير في الآخرة . لذلك قيل : الزهد ترك
راحة الدنيا طلباً للآخرة ولذلك قال الإمام علي بن أبي طالب : من زهد
في الدنيا هانت عليه الآخرة .

وأعلى درجات الزهد الزهد فيما سوى الله تعالى من دنيا وجنة وغيرها إذ ليس بصاحب هذا الزهد إلا الوصول إليه تعالى والقرب منه . لذلك قيل : الزهد ترك ما يشغلك عن الله .

ويطلق الزهد أو التقشف في الفلسفة الحديثة على المذهب الأخلاقي الذي لا يحسب للذات والآلام حساباً ، ويعرض عن إشباع الغرائز الحيوانية والذغات الحسية والطبيعية . وجميع مذاهب الأخلاق تقول بوجود سيطرة الإرادة على الدوافع التلقائية ، إلا أن هذه السيطرة لا تصبح زهداً أو تقشفاً إلا إذا أفرط صاحبها فيها .

وكثيراً ما يكون الزهد نتيجة اتجاه ديني أو أخلاقي أو يكون المقصود به الحصول على الكمال الذاتي بممارسة الرياضة الروحية . وإذا اشتد الزهد وصحبه تلذذ بالألم لذاته أصبح انحرافاً عن الجادة أو مرضاً في النفس .

الزواج

Mariage في الفرنسية

Marriage في الانكليزية

الزواج هو الاقتران الشرعي بين الرجل والمرأة لتكوين أسرة جديدة . وتختلف شروط عقده وفسخه والحقوق والواجبات المترتبة عليه باختلاف الجماعات . فإما أن يكون للرجل الواحد امرأة واحدة كما في الزواج الفردي (Monogamic) أو عدة نساء كما في نظام تعدد الزوجات (Polygamie) ، وإما أن يكون للمرأة الواحدة عدة رجال كما في نظام تعدد الأزواج

(Polyandrie) . وقد يتحتم على الرجل أن يختار زوجته من عشيرته وأهله كما في نظام الزواج الداخلي (Endogamie) أو يتحتم عليه اختيارها من خارج عشيرته كما في نظام الزواج الخارجي (Exogamie) . وهذا النوع الأخير شائع في نظام الطوطمية (Totémisme) .

والفرق بين الزواج الديني (Mariage religieux) والزواج المدني (Mariage civil) أن الأول تابع للسلطات الدينية على حين أن الثاني تابع للسلطات المدنية .

وقد يبنى الزواج على العاطفة فيكون نتيجة حب متبادل بين الرجل والمرأة أو يبنى على العقل فيكون نتيجة تفكير كل من الزوجين في مصلحته . ولكن الزواج الكامل يبنى على العاطفة والعقل معاً لأنه إذا خلا من الحب أو من الشروط المادية والاجتماعية التي تصونه لم يثبت أسرة سعيدة . فليس الزواج إذن وسيلة لإشباع الغريزة الجنسية وإنما هو عقد اجتماعي لتكوين أسرة يشعر فيها كل من الرجل والمرأة بالطمأنينة الروحية .

من أجل هذا قيل يجب على الرجل أن يحب امرأته كما يحب نفسه حتى يصبح الاثنان شخصاً واحداً .

الزي

في الفرنسية Mode

في الانكليزية Fashion

الزي الهيئة والمنظر والثياب ، يقال : أقبل بزي العرب أي بلباسهم . ويطلق الزي مجازاً على مجموع الأحوال والمعدات والآراء المنتشرة في

المجتمع ، تقول تزيًا بصادات الأوريين ، وأقام مأدبة على زي الأمريكيين ، ونظم الشعر على زي الرمزيين ، وفلان يتزيا بالهوى أي يتظاهر به ويدعيه .
وفرق الفيلسوف تارد (Tarde) بين مفهوم التزي ومفهوم العادة الاجتماعية بقوله : إن التزي يقوم على تقليد المعاصرين ، على حين أن العادة الاجتماعية تقوم على تقليد السابقين .

السبب

Cause , motif , raison في الفرنسية

Cause , motive , reason في الانكليزية

١ - السبب الجسل ، وما يتوصل به إلى غيره ، والجمع أسباب ، وأسباب السماء مراقبها أو نواحيها أو أبوابها .

والفرق بين السبب والشرط أن السبب هو ما يكون وجود الشيء موقوفاً عليه كالوقت للصلاة ، على حين أن الشرط هو ما يتوقف وجود الشيء عليه كالوضوء للصلاة . وقيل أيضاً إن السبب ما يلزم من عدمه العدم ومن وجوده الوجود ، على حين أن الشرط ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده لذاته وجود ولا عدم .

والسبب مرادف للعللة (Cause) ، إلا أن النظائر يفرقون بينهما من وجهين : أحدهما أن السبب ما يحصل الشيء عنده لا به ، والعللة ما يحصل به . والثاني أن العلول ينشأ عن علته بلا واسطة بينها ولا شرط على حين أن السبب يفضي إلى الشيء بواسطة أو بوسائط . ولذلك يتراخي الحكم عنه حتى توجد

الشرائط وتتفي الموانع . أما العلة فلا يتراخى الحكم عنها ، إذ لا شرط لها ، بل متى وجدت أوجبت وجود المعلول . ومعنى ذلك أن السبب أهم من العلة . لأن كل علة سبب .

ويقسم السبب إلى تام وغير تام ، فالتام هو الذي يوجد المسبب بوجوده ، وهو مرادف للعلة . وغير التام هو الذي يتوقف وجود المسبب عليه ، لكن المسبب لا يوجد بوجود السبب وحده (الجرجاني) .
والسبب عند الأصوليين ما كان طريقاً للوصول إلى الحكم من غير تأثير فيه ولا توقف للحكم عليه .

٢ — والسبب في اصطلاحنا ثلاثة معان :

آ — السبب هو العامل في وجود الشيء ، ويطلق على كل حالة نفسية شعورية كانت أو غير شعورية تؤثر في حدوث الفعل الإرادي . وهو قيمان عقلي وانفعالي ومن عادة العلماء المحدثين أن يسموا الأول عاملاً (motif) والثاني دافعاً أو باعثاً (mobile) .

ب — السبب هو المبدأ الذي يفسر الشيء تفسيراً نظرياً . وهو ما يتوصل به إلى غيره أو هو كما قال بعض الفلاسفة ما يحتاج إليه الشيء في ماهيته أو في وجوده لذلك سمي سبباً عقلياً (Raison) أو مبدأ (Principe) ، ومنه قولهم سبب الوجود (Raison d'être) .

ج — والسبب عند علماء الأخلاق ما يفضي إلى الفعل ويسوغه ، وهو مرادف للحق ، تقول إن للقلب حقوقه أي أسبابه . وتقول فلان يفضي بغير سبب أي بغير حق . وقد يطلق السبب على الحجة التي يعتمد عليها في إثبات الحق حتى لو كانت غير صادقة . فيكون السبب بهذا المعنى

قوياً أو ضعيفاً ومنه قولهم إن الأسباب التي يحتاج بها الأقوياء أوقع في النفس من الأسباب التي يحتاج بها الضعفاء .

٣ — والسببي (Causal) هو المنسوب إلى السبب ، ويطلق على ما يتعلق بالسبب أو يختص به أو يقومه .

٤ — والسببية (Causalité) هي العلاقة بين السبب والنتيجة ، ومبدأ السببية (Principe de causalité) أحد مبادئ العقل ، ويعبرون عنه بقولهم : لكل ظاهرة سبب أو علة . فما من شيء إلا كان لوجوده سبب ، أي مبدأ ، يفسر وجوده . حتى لقد زعم (كانت) أن السببية إحدى المبادئ الضرورية لتفسير التجربة ، ولها عنده وجهان أحدهما مبدأ الأحداث أو الانتاج (Principe de la production) والآخر مبدأ التابع الزمني وفقاً لقانون السببية (Principe de la succession dans le temps suivant la loi de causalité) . أما المبدأ الأول فيوجب أن يكون لكل حادث سبب يتوقف وجوده عليه قبل حدوثه ، وأما المبدأ الثاني فيوجب أن تحدث جميع التغيرات وفقاً لقانون الارتباط بين السبب والنتيجة (أي بين العلة والمعلول) .

٥ — مبدأ السبب الكافي (Principe de raison suffisante) — قال (لينين) هناك مبدأان كبيران للاستدلال العقلي : الأول مبدأ التناقض (Principe de contradiction) والثاني مبدأ السبب الكافي . وهو يوجب أن يكون لكل شيء سبب يتوقف وجوده عليه ، أو هو ما يتوصل به بصورة قبلية إلى تعليل وجود الشيء أو عدم وجوده ، أو إلى تفسير كونه على هذه الحالة أو غيرها . وقد قسم (شوبنهاور) مبدأ السبب الكافي

أربعة أقسام وهي مبدأ السبب الكافي للصيرورة (Devenir) ، ومبدأ السبب الكافي للمعرفة ، ومبدأ السبب الكافي للوجود العقلي (كما في العلاقات الرياضية) . ومبدأ السبب الكافي للفعل ، وهو المبدأ الذي يجعل حصول الفعل موقوفاً على عوامل وبواعث خاصة . ومن مشتقات مبدأ السبب الكافي مبدأ السببية ، ومبدأ القوانين (Principe des lois) ومبدأ الحتمية (Prin. de substance) ومبدأ الجوهر (Principe de déterminisme) ومبدأ الغائية (Principe de finalité) . (راجع الألفاظ الآتية : العلة ، المبدأ ، العقل) .

مجلد صليبا



أدب الفقهاء

- ٧ -

الشعر الفلسفي :

الفلسفة بالاستعمال القديم لم تكن قاصرة على علمي النفس والأخلاق كما هي اليوم ، بل كانت تشمل سائر المعارف الإنسانية من نظرية وعملية ، فتدخل فيها العلوم الطبيعية والرياضية والطب والأخلاق وعلم الجمال . وهذا المعنى كان أرسطو يستعملها ، وكذلك علماء عصر النهضة الأولون في أوروبا مثل فرنسيس بيكون وديكارت وأضرابهما . وبالطبع فإن من نتكلم عنهم من الفلاسفة الأدباء العرب إنما كانوا من هذا القبيل ، ولكننا مع ذلك لا تقدم من شعرهم إلا ما كان له صلة وثيقة بالمباحث الفلسفية بمعناها المحدود كمشكلة الوجود والحقيقة الأزلية وما إلى ذلك . على أن المراد هو أن تكون هذه المباحث هي مُنطلق التفكير الشعري لا الدخول في التفاصيل وعرض أنظار الفلاسفة في الموضوع ، فإن ذلك يؤول إلى تأليف نظم تعليمي في الفلسفة كألفية ابن مالك في النحو وأرجوزة ابن سينا في الطب ، وما أبعد هذا عن اغراض الشعر والشعراء .

ولعل الشاعر العربي الوحيد الذي تناول في شعره مشكلة الوجود الإنساني والحقيقة العليا واختلاف المذاهب والآراء فيها وكان للتفكير الفلسفي ظل سابغ في معظم إنتاجه الشعري هو أبو العلاء المبري ، وبالرغم من ذلك فإنه لا يمكن أن يقال في شعره انه فلسفة خالصة ، ولكنه شعر ينطلق من محط أنظار الفلاسفة ومجالات تفكيرهم

وهكذا أصحابنا الفقهاء أو العلماء بلفظ أعم ، وإن كانوا فلاسفة حقيقيين ، لا يعرضون علينا في شعرهم إلا جانباً من النظر الفلسفي في ثوب من الخيال الشعري ليكون إنتاجهم عملاً أدبياً ناجحاً .

وأول من تذكره منهم الشيخ الرئيس أبو علي بن سينا ، فإن قصيدته المينية في النفس هي العَلمُ المرفوع في هذا الباب ، ما زالت منذ قالها صاحبها تتناقلها الرواة ، وتكتب عليها الشروح ، وتَحْمَسُ وتُشَطِّرُ نظماً ، وترجم إلى اللغات الشرقية والأوربية ، وذلك كله من الأهمية التي لها لدى الأدباء والفلاسفة على السواء ، وجوهر الموضوع فيها هو اتصال النفس بالجسد وفراقها له ، وهي عَبْرَ ذلك تطرح التساؤلات الآتية : لأي شيء كان هذا الاتصال ؟ فإن كان لغير تحصيل الكمال فهي حكمة طواها الخالق عن إدراك الإنسان ، وإن كان لتحصيل الكمال فلم يقع الفراق قبل حصوله ؟ وهذا طبعاً بأسلوب يتراوح بين التقرير والتخييل ، هو الذي أعطاها تلك الصفة الأدبية التي جعلتها من عيون الشعر الفلسفي . وما هي ذي :

هبطت إليك من المحل الأرفع	ورقاء ذاتُ تغرُّزٍ وتقمع
محجوبة عن كل مقلة عارف	وهي التي سفرت ولم تتبرقع
وصلت على كثره إليك وربما	كرهت فراقك وهي ذات تفجع
ألِفْتُ وما سكنت فلما واصلت	ألُفْتُ مجاورة الخراب البلقع
وأظنها نسيت عهداً بالحمى	ومنازلاً بفراقها لم تقنع
حتى إذا اتصلت بهاء هبوطها	عن ميم مركزها بذات الأجرع
علقت بها ثاء الثقيل فأصبحت	بين المعالم والطول الخضع
تبكي وقد ذكرت عهداً بالحمى	بمدامع تهمني ولما تطلع
وتظل ساجدة على الدِّمَنِ التي	درست بتكرار الرياح الأربع

إذ عاقها الشرُّ كُ الكيف وصدها
 حتى إذا قُرب المسير من الحمى
 وغدت محالفة لكل مخلّف
 سحبت وقد كشف الغطاء فأبصرت
 وغدت تغرد فوق ذروة شاهق
 فلأي شيء أهبطت من شاهق
 إن كان أهبطها الإله الحكمة
 وهبوطها إن كان ضربة لازب
 وتعود عالة بكل خفية
 وهي التي قطع الزمان طريقها
 فكأنها برق تألّق بالحمى
 ثم انطوى فكأنه لم يلمع

أثبتنا هذه القصيدة بكاملها لأننا كلما أردنا الاجتزاء منها بقسم وجدنا أن
 روعتها لا تكمل إلا بالقسم الآخر ، فهي وحدة مترابطة بإشارتها ورموزها
 لا يصح تجزئتها . ونحب أن ينتبه القاريء إلى جمال التعبير عن النفس بالورقاء
 وهي الحمامة ووصفها بالتمزز والتمنع وكونها محجوبة سافرة ، وإلفها لخراب
 الجسم مع تطلعها للمحل الذي هبطت منه وذكرها لمهودها بذلك الحمى المنيع ،
 إلى آخر ما وصفها به . وما أحسن ما وقع قوله في مدح العلم : « والعلم
 يرفع كل من لم يرفع ، بعد ذكر الحنة التي مرت على النفس واكتسبت بها
 من المعرفة مارفعها إلى الأوج . وأخيراً يتطرق الشيخ إلى مذهب التناسخ
 في البيت الذي قبل الآخر فينبهه بتلك العبارة القاطعة مؤكداً مفهوم جواب
 الشرط المذكور قبله ، من أنه لا كمال في الحياة الفانية ولا رجوع إليها
 لتحصيله كما يقول أصحاب ذلك المذهب ، فلهذا در ابن سينا ما أجلّه فيلسوفاً
 وأديباً ومؤمناً صادقاً ...

وثاني قصيدة بعد العينية ألت بالمقاصد الفلسفية وإن لم تكن لها شهرتها هي قصيدة ابن الشَّيْبِل البغدادي وهو كما في عيون الأنباء : « أبو علي الحسين ابن يوسف بن شبل ^(١) ، مولده ، ومنشأه بغداد . وكان حكيماً فيلسوفاً ومكلماً فاضلاً وأديباً بارعاً وشاعراً مجيداً . وكانت وفاته ببغداد سنة أربع وسبعين وأربعمائة . وهذه القصيدة من جيّد شعره ، وهي تدل على قوة اطلاع في العلوم الحِكْمية والأسرار الإلهية . وبعضُ الناس ينسبها إلى ابن سينا وليست له » . وهذا هو في مطلعها الرائع يلقي السؤال الذي لا جواب عليه :

بربك أيها الفلك المدار أقصدُ ذا السير أم اضطرار
مداركُك قل لنا في أي شيء ففي أفهامنا منك انبهار
وفيك زى الفضاء وهل فضاء سوى هذا الفضاء به تدار

إنها مشكلة الزمن والمكان ، أو الفضاء ، التي حيرت العقول منذ القدم وما زالت بدون حل حتى في عصرنا هذا ، عصر الصواريخ والأقمار الصناعية التي تغزو الفضاء يومياً بالعلم الذي جعل من هذا الفضاء ومباحثه مادة اختصاص يعكف عليها مئات العلماء في الشرق والغرب ، فلا يتنبهون إلا إلى أبعاد سحيفة إنما هي مظهر من عظمة الكون وهندسته العجيبة ، فأما عِلَّتُهُ وسِرُّ تكوينه فأمر محجَّب لا سبيل إلى معرفته والاطلاع عليه ، وذلك ما صاغه ابنُ الشبل في هذا المطلع بلباقة حِكْمية وبراعة أدبية لا نجد لها إلا عند أمثاله من العلماء الأدباء .

ويتابع صاحبنا أسئلته الحائرة عن مصير الإنسان بعد مفارقة الحياة ، وعن المجرة ونهرها العجيب والشمس والنجوم والشهب الضاربة فيقول :

(١) في الوافي لاسفندي : محمد بن الحسين بن عبد الله بن أحمد بن يوسف بن الشبل .
(لجنة المحلة)

وعندك ترفع الأرواح أم هل
ومَوْجُ ذِي (١) الْمَجْرَةِ أم فِيرِثْدُ
وفيك الشمس رافعة مُسَاعَا
وطوف في النجوم من الليالي
وشهب ذي الخواطيف أم ذُبال
وترصيعُ نجومك أم حَبَاب
تَمَد رقومها ليلاً وتطوى
فكم بصقالها صدي* (٢) البرايا
مع الأجساد يدركها البوار
على لُجَج الدروع له أوار
بأجنحة قوادِمُها قِصار
هلاكَ أم يَدُ فيها سوار
عليها المَرخُ يُقدَح والعَفار
تؤلف بينه اللجج الغِزار
نهاراً مثل ما طوي الإزار
وما يصدا (٢) لها أبداً غِيار

ويطول بنا التعرض لما تناولته القصيدة بعد هذا من قلب الزمن بأهله
وعكس مرادهم ، وخطيئة الانسان الأول وما جرته من شقاء على الانسانية ،
وإن كان لا يصح غض الطرف عن قولها في وصف القيامة ، وفيه ملامح
من وصف القرآن لذلك اليوم الهائل ونصه :

إذا التَّكْوِيرُ غَالَ الشَّمْسُ عَنَا
وُبدِّلْنَا بهذِي الأرض أرضاً
وأذهلت المراضع عن بنينا
وسيرت الجبالُ فكننٌ كُتُنباً
فأين ثباتُ ذِي الأبوابِ مِنَّا
وَأين مع الرجوع لنا اصطبار

وهو وصف بليغ يدل على مقدرة ابن الشبل البيانية وعلى إيمانه العميق ،
برغم ما أبداه من حيرة وأثارة من إشكال ازاء بعض التأثيرات . ثم هو
ينهي قصيدته العظيمة بقوله في عظمة الكون والاعتبار بقدره الخالق :

(١) في عيون الأنباء الذي تنقل عنه :

(٢) في عيون الأنباء صدي بدون همز ، وبصدي بياء ألف .

فما لِسُمُوٍّ ما أعلَى انتهَاء ولا لِسُمُوِكٍ ما أرسى قَرَار
ولكن كل ذا التَّهْوِيل فيه لذي الألباب وعظ وازدجار
ولابن الشبل أيضاً قصيدة في رثاء أخيه أحمد ينبغي أن تكون تَوْأَم قصيدة
أبي العلاء المعري المشهورة في رثاء أحد فقهاء الخففة بما طرقة فيها من أفكار
في فلسفة الموت والحياة مع جودة التعبير وبلاغة الأداء ومنها قوله :
صحّة' المرء للسِّقَام طريق وطريق الفناء هذا البقاء
بالذي نغتذي غوت ونحيي أقتل' الداء للنفوس الدواء
ما لَتَقِينَا من غدر دنيا فلا كا نت ولا كان أخذُها والعطاء
راجع جودها عليها فمَهْمَا يهبر الصبح' يسترد' المساء
ليت شعري 'حلماً' تمرُّ بنا الأيـام' أم ليس تُعَقِّل الأشياء
من فساد يَجْنِيهِ للعالم الكو ن' فما للنفوس منه اتقاء
قُبَّح الله لذة لأذانا نالها الأهمات' والآباء
نحن لولا الوجود لم نَأْلَم الفَقْدَ فإيجادنا علينا بلاء
وهذه أبيات مشهورة في معان فلسفية مختلفة ، فمنها للشهرستاني صاحب
كتاب الملل والنحل :

لقد طفت' في تلك المعاهد كلها ورددت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلا واضعاً كفء حائر على ذَقْنٍ أو قارع^(١) سن' نادم
وللفخر الرازي :

نِهْايَةُ أقدام العقول عِقال' وأكثرُ سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في عُقْلَةٍ من جِسمونا وحاصل دنيانا أذى ووبال

ولم نستفد من بحثنا طولَ عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا
وكم قد رأينا من رجال ودولة فبادوا جميعاً مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد علت منرفاتها رجالٌ فزالوا والجبال جبال
ولابن أبي الحديد :

فيك يا أغلوطة الفكر — غدا الفكر عليلا
أنت حيرت ذوي الألب — وبلبت العقولا
كلا أقبل فكري منك شبراً فرّ ميلا
وابن مظهر بن معروف في الرد على الطبايعين :

وقالوا الطبيعة مبدا الكيان فياليت شعري ما ذي الطبيعة ؟
أقدرة طبعت نفسها على ذلك أم ليس بالمستطاعة ؟
ولأبي سليمان المنطقي ، وبحسبوي على نزعة وجودية مع الإقرار بخلود
الحقيقة العليا :

لذة العيش في بهيمية الالذة لا ما يقوله الفلاس في
حكم كأس المنون أن يتساوى في حساها الغيبي والألمعي
ويحلّ البليد تحت ثرى الأر ض كما حلّ تحتها اللودعي
أصبحا رمة تزايل عنها فصلها الجوهرية والعرضي
وتلانت كيانها الحيوانية وأودى تميزها المنطقي
فأسأل الأرض عنها إن أزال الشك والمريّة الجواب الخفي
بطلت تلك الصفات جميعاً ومحال أن يطل الأزل
هذه نماذج من شعر أصحابنا الفقهاء العلماء في موضوع الفلسفة وما يتصل
بها من الباحث العقلية ، هي من جهة مادة عزيزة في الأدب العربي قلما

نمثر على نظير لها فيما أتجه غيرهم من شعر يتجافى كثيراً عن منازع الفكر
ومشتجر الآراء في مطالب النفس وحقيقة الوجود ، وذلك طبعاً باستثناء
فيلسوف الشعراء أبي العلاء المعري . ومن جهة أخرى هي أعظم دليل على
قوة ملكتهم الشعرية وعارضتهم الأدبية ، إذ أخضعوا تلك الأنظار والمذاهب
المختلفة لحكمهم وعبروا عنها بعبارات دالة وكلام واضح لم تضق عنه قوالب
النظم ولا عيّت به أساليب البيان . وذلك غاية ما يطلب من أئمة الأدب
وحملة الأقلام .

عبد الله كنون



تظرات في المعجم الوسيط

- ١٤ -

تمة تعريف الأعلام الجغرافية والتاريخية والشعوب

الكلمة	تعريفها في المعجم الوسيط	الملاحظات
الهلال	...و — شعار لبعض الدول الإسلامية يقابل شعار الصليب عند الدول المسيحية . (محدثة) .	تتخذ بعض الدول الإسلامية الهلال شعاراً لها ، ومنذ القديم كان الهلال شعاراً لدولة بني عثم المسلمة ، ومنها اقتبست تلك الدول هذا الشعار ؛ أما القول بأن الهلال شعار يقابل شعار الصليب عند الدول المسيحية ، فلا سند له من الحقيقة التاريخية ، لهذا كان من المستحسن أن يفتل المعجم الوسيط هذه المقابلة .

على أنه كان جديراً بالمعجم أن يثبت في تعريف الهلال ، مدلول اصطلاح

(الهلال الأحمر) شعاراً للجمعيات الدولية في مختلف الدول الإسلامية^(١)، القائمة على مبادئ إنسانية صرفة للعمل على تخفيف آلام بني البشر ورفع مستواهم الصحي، وذلك تنفيذاً لاتفاقية جنيف الدولية لسنة ١٨٦٤ م، وبدلاً من شعار (الصليب الأحمر) لدى الدول المسيحية وغيرها من دول العالم.

الصليب ... و — كما كان على شكل خطين متقاطعين ... كان من المستحسن أن يضيف المعجم الوسيط إلى تعريف الصليب، مدلول اصطلاح «الصليب الأحمر» فيثبت مثلاً: و — الأحمر: شعار جمعيات دولية تعتنق مبادئ إنسانية بحتة ترمي إلى التخفيف من الآلام البشرية والعمل على رفع مستوى الصحة العامة، وهي منتشرة في جميع دول العالم تنفيذاً لاتفاقية جنيف الدولية المعقودة سنة ١٨٦٤ م.

الصليبيون جيوش من نصارى أوروبا، غزت الشرق الإسلامي مراراً في أثناء جيوش الجيوش الصليبية أو كانوا في عدادها. لو أن المعجم الوسيط عرّف الحروب الصليبية، لاستغنى عن تعريف الصليبيين الذين جيّشوا الجيوش الصليبية أو كانوا في عدادها.

(١) أكثر الجمعيات المذكورة في الدول الإسلامية تتخذ الهلال الأحمر شعاراً لها، باستثناء دولة إيران، إذ تتخذ جميعها «الأسد الأحمر» شعاراً لها، وهناك بعض الدول ما زالت تقوم فيها بجمعيات شعارها «الصليب الأحمر» الدولي نفسه كما كان الأمر قبل استقلالها.

القرون الحادي عشر ويلاحظ أن جملة (للاستيلاء على بيت المقدس والثاني عشر والثالث عشر، وما حوله) لا تكفي في بيان غاية الصليبيين للاستيلاء على بيت المقدس من حروبهم ، لأنه من الثابت أن غايتهم كانت وما حوله .
[مادة ص ل ب] بيت المقدس وما حوله .

هُرْمُزُ كَلِمَةٌ فارسية من معانيها : تعريف كلمة (هرمز) في المعجم الوسيط
الله ، وكوكب المشتري (١) ، مُجْتَمِعٌ من عدد من المعجمات القديمة ، وكان
وأحد ملوك الفرس هُرمُز من المستحسن إعادة النظر في بعض أجزاء
(٢٧٢ م) . وقد أطلق التعريف في ضوء المعلومات التاريخية الثابتة ؛
العرب الهُرمُزَ والهُارْمُوزَ فالكلمة في أصلها الفارسيّ اسم عَلَمَ تسمّى به
والهُرمُزان على الكبير خمسة من ملوك الفرس في الدولة الساسانية ،
من ملوك العَجَم . وكان أولهم هُرمُزد الأول الذي تولّى الملك
[مادة ه ر م] سنة ٢٧٢ م وتوفي في السنة التالية لولايته .

أما الهُرمُزان فهو اسم عَلَم آخر ، وكان
اسم أمير الجيش الفارسيّ الذي هزمه العرب
المسلمون في موقعة القادسيّة سنة ٦٣٧ م .

(١) كنا في نظراتنا في أسماء النجوم الواردة في المعجم الوسيط ، ذكرنا أن لفظة (هرمز) هي صيغة
مربّعة وليست فارسيّة أو دخلية لأن اللفظة الفارسية هي (هُرمُزد) . انظر المجلد ٤٠
ص ٥٩٣ سنة ١٩٦٥ .

الشاهينشاه ملك الملوك ، أو الملك

الأعظم . (فارسية) .

النظر : (ش وه) .

[مادة ش هي]

الشَّاهُ الْمَلِكُ . (فارسية) :

ومنه الشَّاهُ المستعملُ

في رُقْعَةِ الشِّطْرَنْجِ .

شاهينشاه، وشهينشاه : ملكُ الملوك.

(فارسية) .

[مادة ش وه]

أثبت المعجم الوسيط كلمة (شاهينشاه) في

مادة (ش هي) مع بيان معناها والإحالة إلى

مادة (ش وه) وفي هذه المادة أُعيد بيان معنى

هذه الكلمة الدخيلة مع ذكر صيغتين لها ، مما زاد

في تضخيم المعجم العربي بدون داعٍ .

وكان من المستحسن الاكتفاء بإثبات كلمة

(الشَّاه) دون غيرها .

إنَّ هذه الملاحظة ترد بالنسبة إلى عدة مواد

في المعجم الوسيط .

الهَيَاوُونُ السُّلْطَانُ، أو الامبراطور.

(فارسية) .

هَيَاوُون لفظة فارسيّة معناها : العزيز أو

السلطان ؛ والكامة مركبة من : (هها) أي

عنقاء ، ومن (يون) وهي أداة النسبة . وقيل

إنَّ (ههايون) في الأصل : اسم طائر عزيز ،

لذا أطلق على السلطان (١) .

وفي أقرب الموارد : ... ولذا أطلق على

العزيز والسلطان ، وقول الأتراك : باب ههايون

أي باب السلطان .

(١) انظر كتاب « الألفاظ الفارسية المربة » لأدي شير ص ٢٥٨ بيروت ١٩٠٨ م .

والملاحظ في تعريف المعجم الوسيط كلمة
(مهايون) حشر لفظة (الإمبراطور) (١)، وإدخال
أداة التعريف على الكلمة، ولم يرد كل هذا في
معجم قديم .

وأشار المعجم الوسيط في تعريف كلمة
(المهّاء) إلى أنها (فارسيّة) بمعنى الطائر الخرافي،
وهذه الكلمة في حقيقتها (معربة) عن كلمة
(مها أو مهاي) الفارسية .

وأثبت المعجم الوسيط صيغة (المهّائي) على
أنها لفة في (المهّاء) ولم أعر على مصدر موقوف
ذكر هذه الصيغة .

ومما يلاحظ وجود خطأ مطبعي في تعريف
المهّاء ، بزيادة لفظة (في) .

المهّاء العقاب . و — طائر
تتخذ الملوك من ريشه في
تيجانهم، لغزته. (فارسية).

المهّائي لفة في المهّاء بمعنى
الطائر السابق .

الدّهقان رئيس القرية. و — رئيس
الإقليم . و — القوي
على التصرف مع جدة .
و — من له مال وعقار .
و — التاجر. (كلثوم) .
(ج) دهاقنة، ودهاقين .
كانت تطلق على رئيس الإقليم أو رئيس القرية
الفارسي ، لأن تعريب الكلمة لم يرق بها إلى
[مادة دهق]

(١) أثبت المعجم الوسيط كلمة (إمبراطور) بصيغة ثانية في مادة (ع ه ل) إذ أورد التعريف التالي :
السامل : الملك الأعظم يحكم شروباً مختلفة كالخليفة والأبرور .

أن تكون اسماً لأي مركز إداري في البلاد العربية .

هذا وقد حيرنا في فهم المقصود من جملة (القوي على التصرف مع حدّة) الواردة في كل من اللسان والقاموس وغيرهما من المعاجم العربية ، وشككنا في أن يكون في الأمر تصحيف ما ، وأخيراً وجدنا في معجم متن اللغة : (الدّهقان « مثله الدّال » القوي على التصرف مع شدّة خبرة ...) وبهذا تأكدنا من وجود التصحيف ، ولكن كيف فات صاحب التاج الإشارة إليه ؟ خاصة وأننا لم نعثر على المصدر الذي اعتمد عليه صاحب متن اللغة فيما أثبتته من معنى ؟

كان من المستحسن أن تضاف كلمة (قومية) إلى جملة : أكبر أعياد الفرس تمييزاً لهذه الأعياد عن الدينية منها ، لأن الفرس مسلمون ودولتهم دولة إسلامية .

النّوروز أو (النّيرُوز) بالفارسية :
اليوم الجديد ، وهو أوّل
يوم من السنة الشمسيّة
الارانيّة ، ويوافق اليوم
الحادي والعشرين من شهر
مارس من السنة الميلادية .
وعيد النّوروز أو
النّيرُوز أكبر أعياد
الفرس .

[مادة ن ور]

من الثابت عند علماء العربية أن العرب عربوا كلمة (هَرَبْد) بصيغة (هَرَبْد) واشتقوا منها فعلاً واسم مشية تتفق وما تصوروه في مشية الهَرَبْد .

واختلف أصحاب المعجمات في بيان معنى الهَرَبْد ، فمن أجل صنع معجم عربي حديث يجب استبعاد كل معنى لا يتفق هو ومعنى الكلمة الأعمجية أو يتعد عن المعنى الذي من أجله اشتق العرب فعلاً من تلك الكلمة وأدخلوه لغتهم .

إن كلمة (هَرَبْد) الفارسية تعني : قومة نار المجوس وحكامهم (١) ؛ لهذا كان من المستحسن أن يكتفي المعجم الوسيط بمثل التعريفات التالية (٢) : هَرَبْد : مشى الهَرَبْدَى .

الهَرَبْدَى : مَشْيَةٌ فيها اختيال كمشي الهرازمة . ومن المجاز عدا الجمل الهَرَبْدَى أي في شق .

الهَرَبْدَى : حاكم المجوس أو القيم على بيت نارهم . (مع) . (ج) هَرَابْدَة .

هَرَبْدَ سار سيرا دون الخَبَب .

الهَرَبْدَى الكاهن المجوسي القائم على بيت النار . — حاكم المجوس (فارسي مغرب) وهو بالفارسية هَرَبْدَ . (ج) هَرَابْدَة .

الهَرَبْدَى مَشْيَةٌ فيها اختيال وعُجْب . و — مَشْيَةٌ الجمل ونحوه عندما يميل إلى أحد جانبيه .

[مادة ه ر ب]

(١) انظر القاموس المحيط وغيره من المعجمات . وكتاب الألفاظ الفارسية العربية لأدي شير

ص ١٥٧ .

(٢) انظر تاج المروس : مادة (هرذ) .

جاء في المعجم الوسيط تعريف كلمة
«الكروبيشون» النقول عن بعض المعاجم القديمة ،
ضعيف الصلة بمادة (كرب) إذ لم يثبت المعجم
من معانيها التي تتصل بالكلمة المذكورة ، إلا
قوله : كَرَب يفعل كذا أي قارب أن يفعله ،
فإذا رجعنا إلى المادة في الأمهات وجدنا ما يلي :
في صحاح الجوهري : كَرَب الشيء أي دنا .
وفي لسان العرب : كَرَب الأمر يَكْرِب
كُروباً : دنا ، ... وكل شيء دنا فقد كَرَب
... وكَرَبَتِ الشمسُ للمَغِيبِ : دَنَتْ ،
وكَرَبَتِ الشمسُ : دَنَتْ للغروب ... قال
أبو عبيد : كَرَبَ أي دنا من ذلك وقَرُب .
وكل دانٍ قريب فهو كاربٌ ... والكرب :
القُرْبُ . والملائكة الكروبيشون : أقرب
الملائكة إلى سحابة العرش .

وفي أساس البلاغة : وكَرَبَتِ الشمسُ
أن تقرب . ومنه : الكروبيشون والكروبيشة
من الملائكة .

وفي القاموس المحيط : وكَرَبَ كروباً :
دنا ... والشَّمْسُ : دنت للمغيب ... والكروبيشون
مخففة الراء : سادة الملائكة .

الكروبيشون المقرَّبون إلى الله من
الملائكة ، منهم جبريل ،
وميكائيل ، وإسرافيل .

كَرَب فلانٌ : كَرَباً : زَرَعَ
في الكريب .

...
وكَرَبَ بفعل كذا ،
وكَرَبَ أن يفعله : قارب
أن يفعله ...
...

الكربُ الحُرْنُ والغَمُّ ...

وفي مقاييس اللغة : .. فأما كَرَب الشيء :
 دنا فليس من الباب (١) ، لأنّ هذا من الإبدال ،
 وإنما هو من القُرْب ، لكنّهم قالوا بالقاف
 قَرُب بضم الراء ، وقالوا في الكاف كَرَب
 بفتحها ، والمعنى واحد ، والملائكة الكَرُويُّون
 قَعُولِيُّون من الكروب ، وهم المقرَّبون

من هذا العرض لما ورد في معاجم العربية ،
 نجد أن المعجم الوسيط قد أغفل معنى (الدنو
 والقرب) في مادة (كرب) ، لذلك فمن
 المستحسن أن يضاف هذا المعنى إلى معانيها
 العديدة ، على أن يكون في فقرة مستقلة على
 الشكل التالي :

(١) أخرج ابن فارس بكلامه هذا فعل (كرب بمعنى دنا) من مادة (كرب) الأصلية جاءلاً
 إياها مبدلة من مادة (قرب) وهذا التخريج الذي لم يقبله علماء العربية ، يضفي شكاً على
 أصالة كلمة الكرب بمعنى القرب ، وبفسر مايجده في كتب المحدثين ، فقال جاء في «أثر الوارد»
 مايلي : (الكروِيَّون والكروِيَّة ، وقد تبدل الكاف شيئاً : سادة الملائكة أو للمقرَّبون
 منهم عبرانيّتها كَرُويِّم جمع كَرُوب ، وربما استعملت بانقضاء العبراني ومعناها : حافظ أو
 حارس أو مقرَّب ، قال أمية : « كَرُويَّةٌ منهم رُكوعٌ وسجدةٌ » .

وفي هامش كتاب « الألفاظ السريانية في المعاجم العربية » للبطريرك أفرام برسوم :
 « كروب : قال الرهاوي ص ١٠ (كروب لفظة عبرية مدلولها الخافق في صناعته ، أرادوا
 بالمدّك الكروب أو الكروني والجمع كرويم وكوارب الجزيل الدم وبالتالي رسوخ الملائكة :
 الجليّ الباهر في الاستنارة) وفي سفر التكوين ٢٣ : ٢٤ بحسب الترجمة السريانية : وأقام
 شرقي فرودس عدن الكواريب » .

كَرَبَ - كَرُوبًا : دنا ، وكرَبَتِ الشمسُ
للغيب : دنت ، وكرَبَتِ الشمسُ :
دنت للغروب .

الكَرْبُ القُرْب .

الكَرُويُّونَ المقرَّبونَ . و — من الملائكة :
المقرَّبونَ إلى الله تعالى كالكرُويَّة (١) .

كان المعجم الوسيط في غنى عن إثبات
هذا الاسم ، كما استغنى عن إثبات كل من :
هاروت وطالوت وجالوت ، وهي جميعها أعلام
أعجمية متنوعة من الصرف للعلمية والعجمة كما
في أصح الأقوال .

مارُوتُ رفيقُ هاروتَ : مَلَكان
هبطا يبايلَ فعلُهما الناسَ
السحر .

[مادة م ر ت]

في تعريف المعجم الوسيط لجمعية (البنائين
الأحرار) قطع في أمر مختلف عليه وهو زمن
تأسيس تلك الجمعية ، وفي هذا تجاوز المعجم
طبيعته اللغوية (٢) .

ومما يلاحظ في التعريف الإحالة إلى تعريف
(ماسونية) وهذه الكلمة لم يدخلها المعجم الوسيط
في مواده وحسنًا فعل ، مما يقتضي ممسه
حذف الإحالة .

البنَّاءون الأحرار جماعة سرِّيَّة لها
نظم داخلية دقيقة يتعاون
أعضاؤها فيما بينهم ، وإن
اختلفت أجناسهم وأوطانهم
وأديانهم . وكونُها فريق
من البنائين في القرن
الرابع عشر ، وانتشرت في
كثير من الأقطار . (انظر :
ماسونية) .

[مادة ب ن ي]

(١) أثبت اللسان هذه الصيغة ، كما أثبت شرأمية المنقول في أقرب الموارد كما في الهامش السابق .
(٢) انظر كلمة : Franc - maçonnerie في الموسوعات الأجنبية .

قَرَمَ جُوز دُمِيَّ صغيرة من الورق
 المقوى أو الخشب الرقيق ،
 يحرّكها إنسان مخفٍ
 وينطق بما تقول ، فترى
 كأنها تتحرك وتتكلّم (ج) .

[مادة ق ر ه]

كان من المستحسن وقد شاء جمع اللغة العربية
 إدخال كلمة (قره غوز) إلى المعجم العربيّ أن
 يُشار إلى تركيبها ومعناها (أسود العينين) .
 كما كان من حق العربية أن يشار في التعريف
 إلى الاسم الذي أطلقه البعض على مسرح (قره غوز)
 وشاع في كثير من البلاد العربية وهو (مسرح
 العرائس) .

البحريّة صفة مؤنثة لكلّ منسوب إلى البحر ،
 وهي ما لم تضاف إلى اسم آخر ، كقولنا وزارة
 البحريّة أو مشاة البحريّة أو القوات البحريّة ،
 لا تدل على شيء معين ، إلا بتقدير مضاف محذوف
 تدل عليه دلائل توحى بالمقصود منها .

لقد درج المعجم الوسيط على إثبات العلمية
 لكلمات كثيرة لا ترقى إلى العلمية إلا بتقدير محذوف
 ولفظة « البحرية » منها ، وكان من المستحسن إن
 أريد إثباتها بالمعنى المذكور في التعريف القول :
 البحريّة : القوات البحريّة : عدّة
 الدولة ...

البحريّ الملاح . — كل منسوب
 إلى البحر .

البحريّة عدّة الدولة في البحر ،
 من سفن وغوّاصات ،
 وطائرات وجنود ، ونحو ذلك .

القَوْم الجماعة من الناس تجمعهم
جامعة يقومون لها ...
و — الجماعة من الناس
تؤلف بينهم وحدة اللغة
والثقافة الاجتماعية وأصول
الثقافة وأسباب المصالح
المشتركة . (محدثة) .

أدخل المعجم الوسيط في تعريف الكلمات
المتصلة بالأقوام والشعوب بعض معانيها الاصطلاحية
المحدثة ، غير أن التعريفات ، التي أثبتها المعجم ،
على جده بعضها ، لم تأت دقيقة في مدلولاتها
منسجمة بعضها مع بعض .

القَوَمِيّ من يؤمن بوجوب معاونته
لقومه ومساعدتهم على
جلب المنفعة ودفع المضرّة .
و — الوطني . يقال :
العيد القومي ، والزعيم
القومي . (محدثة) .

ولا بد قبل إعادة النظر في مختلف التعريفات
المشار إليها من الرجوع إلى مؤلفات المختصين
الذين أوفوا تلك الكلمات حقها من البيان من
حيث معانيها اللغوية ومعنى كل منها في الاصطلاح
المعارف عليه في العصر الحديث . وفي مقدمة
هذه المؤلفات كتاب « القومية العربية » (١) للأمير
مصطفى الشهابي حيث أثبت المعاني اللغوية
والتعريفات الاصطلاحية الحديثة لكلمات : القوم ،
والقومي ، والقومية ، والأقوامي أو اللاقومي ،
والأقواميّة ، وغيرها من الكلمات مثل : الوطن
والوطني والوطنية والمواطن والمواطنة ، والأمة
والشعب والدولة .

القَوْمِيَّة صلة اجتماعية عاطفية تنشأ
من الاشتراك في الوطن
والجنس واللغة والمنافع .
وقد تنتهي بالتضامن
والتعاون إلى الوحدة ،
كالقومية العربية . (محدثة) .

أصبح لكل من كلمتي « أمة » و « شعب » مدلول اصطلاحى جديد في هذا العصر عصر نهضة الأمة العربية ، مما يجب معه على المعاجم الحديثة عدم إغفال المعاني الاصطلاحية الجديدة إلى جانب المعاني اللغوية والمعجمية القديمة ، كما يجب إهمال أي مثل يناقض المعنى الاصطلاحى الحديث ، فيجب مثلاً أن يقال في تعريف كلمة « أمة » : الأمة العربية ؛ لا أن يقال : الأمة المصرية والأمة العراقية ، فليس في مصر أو في العراق سوى شعب من شعوب الأمة العربية .

كما يجب أن يمثل في تعريف كلمة « شعب » بأي شعب من شعوب الأمة العربية أو غيرها من الأمم .

وإذا كانت كلمة « الجيل » تعني فيما تعنيه : الأمة والجنس من الناس ، فيجب أن يثبت بأنها قد تعني أيضاً « الشعب » .

الأُمَّة جماعة من الناس أكثرهم من أصل واحد ، وتجمعهم صفات موروثية ، ومصالح وأمانيّ واحدة ، أو يجمعهم أمر واحد من دين أو مكان أو زمان . يقال : الأمة المصرية ، والأمة العراقية .

والجيل . — عشيرة الرجل . (ج) أمم . ومجلس الأمة : المجلس النيابي في مصر ، انشأ بمرسوم عام ١٩٥٧ .

الشَّعْبُ الجماعة الكبيرة ترجع لأب واحد، وهو أوسع من القبيلة . — الجماعة من الناس تخضع لنظام اجتماعي واحد . و — الجماعة تتكلم لساناً واحداً . (ج) شعوب .

الجيلُ الأُمَّة . و — الجنس من الناس : فالتشرك جيل ، والرثوم جيل . و — القرن من الزمن . (ج) أجيال .

الوَطَنُ ' مكان ' إقامة الإنسان
ومقره ، وُلد به أو لم
يولد . (ج) أوطان ...

إن التعريفات الواردة في المعجم الوسيط
لكلمات « وطن وإقليم ودولة » جاءت غير دقيقة في
معانيها الاصطلاحية الحديثة ، فيجب إعادة النظر
فيها ، وسلّ معنى الموطن من تعريف الوطن ، مع
بيان المقصود من اصطلاح « الوطن الأم » المنتشر
استعماله كثيراً عند المغتربين في المهاجر .

كما يجب إضافة معنى « القطر » إلى معاني
الإقليم ، للدلالة على جزء معين من دولة أو
بلاد تميّز باسم خاص .

وفي تعريف كلمة « دولة » يجب إضافة المعنى
القانوني لها المتصل بالشخصية الاعتبارية المعترف
بها دولياً أو في المنظمات الدولية .

الإقليم ' عند القدماء : واحد
الأقاليم السبعة ، وهي
أقسام الأرض . و — بلاد
تسمى باسم خاص كإقليم
الهند وإقليم اليمن . و —
منطقة من مناطق الأرض
تكاد تتحد فيها الأحوال
المناخية والنظم الاجتماعية ،
كالإقليم الشمالي والإقليم
الجنوبي .

الدَّوْلَةُ ' جمع من الناس مستقرون
في إقليم مُعَيَّن الحدود ،
مُسْتَقِلُّون ، وفق نظام
خاص . (ج) ...

تعريف كلمة « الجنسيّة » الذي أثبتته المعجم الوسيط هو تعريفها من ناحية اجتماعية وقد شاع في القرن الماضي ، أما في العصر الحاضر فأغنت كلمة « القومية » عن « الجنسية » بالمعنى الذي أورده المعجم الوسيط .

لقد فات المعجم الوسيط الإشارة إلى المعنى القانوني لكلمة جنسية المعروف في جميع البلاد العربية : وهو المتصل برابطة الولاء والحماية بين الإنسان ودولة معينة .

كما فات المعجم الوسيط عند تعريف كلمة « عِرْق » أن يشير إلى المعنى الاصطلاحي الحديث للكلمة وهو السلالة Race .

الجنسيّة الصِّفَة التي تلحق بالشخص من جهة انتسابه لشعب أو أمة ، مثل: فلان مصريّ ، أو عربيّ . (مو) .

العِرْقُ أصلُ كل شيء

عدنان الخطيب

(يتبع)



أبو يعقوب الخُرَيْمِي

- ١ -

(١)

أبو يعقوب إسحاق بن حسّان (بن قُوهي) ^(١) الصُّغُنْدِيّ أصلًا ، الخُرَيْمِيّ ولاء . والصُّغُنْد « كورة قصبتها سمرقند ، وقيل هما صندان : صغد سمرقند وصغد بخارى ... » ^(٢) وهو « في الأصل اسم للوادي والنهر الذي تشرب منه هذه النواحي » ^(٣) .

ونسب إسحاق إلى الصغد لا نقاش فيه ، نصّت عليه عدة مصادر ، وافتخر هو نفسه فقال :

إني امرؤٌ من سِراة الصُّغُنْد البُسْنِي عِرْق الأعاجم جلدًا طيّبَ الخَبَرِ ^(٤)
وتقع الصغد في « ما وراء النهر » ، ويعد هذا النهر — أي جيحون —
« الحد الفاصل بين الأقوام الناطقة بالفارسية والتركية أي إيران وتوران ،
فما كان في شماله أي وراءه من أقاليم قد سماها العرب ما وراء النهر » ^(٥) ،
فالأولى — على هذا — أن يتبادر إلى ذهن الباحث في أصل إسحاق أن

(١) وردت « ابن قوهي » لدى الجاحظ — الحيوان ١ : ٢٢٤ ، البيان ١ : ١١٥ ،

٢ : ٣٥٢ ؛ الحصري ١ : ١٠٤ ، البغدادي ٦ : ٣٢٦ ، البكري ٢٧ ،

ابن عساكر ٢ : ٤٣٤ . وينظر ابن الجراح ١٠٣ .

(٢) ياقوت ، كلمة « الصُّغُنْد » ٣ : ٤٠٩ — ، وقد يقال الصُّغُنْد .

(٣) ابن قتيبة ٢ : ٧٣١ .

(٤) لسترنج ٤٧٦ .

يكون تركياً . ولابد من أن تعني كلمة « الأعاجم » أو « العجم » ^(١) التي ترد عند الحديث عنه : الترك . وانه كذلك ، بدليل صريح ، هو قول ابن المعتز : « كان من نسل الترك » ^(٢) .

وكان المبرد يروي أنه « كان يرجع إلى بيت في العجم كريم » ^(٣) .
ويبدو أن علم الباحثين المعاصرين لنا أنه مولى ورؤيتهم كلمة « العجم » في نسبه مما دفع بهم إلى الجزم السهل بأنه فارسي الأصل ؛ ومن هؤلاء الباحثين بروكلمان وبرون وأحمد أمين ومحمد نبيه حجاب وغيرهم ^(٤) .

وليس لدينا ما يدل على أن إسحاق مولى في الصفد ، وإنما لدينا قوله :

رسا بالصفد أصل بني أيننا وأفرعنا ببرو الشاهجان

وكم بالصفد لي من عم صدق وخال ماجد بالجوزجان ^(٥)

وقد يكون الراجح — على هذا — في ولادة إسحاق أن تقع في إحدى هذه المدن الكثيرة من خراسان ؟ وأنها في مرو الشاهجان ، إن لزم التخصيص . أما تاريخ الولادة فلم يشر اليه أحد ، وقد ذكر أن إسحاق من طبقة تلي سينا طبقة بشار (وأبي نواس) ^(٦) .

ثم كان في سجستان ، ترعرع وشب وتعلم وطلب العلم والأدب ثم قال

(١) ابن قتيبة ٢ : ٧٣١ ، ويبدو أن العباسي ١ : ٢٥٢ أخذ عنه .

(٢) ابن المعتز ٢٩٣ .

(٣) المصري ٢ : ١٠٧١ ، ومثله ابن عساكر ٢ : ٤٣٤ .

(٤) بروكلمان ٢ : ١٩ ، برون ١ : ٢٦٨ ، أحمد أمين ١ : ٦٥ ، حجاب ٣٠٥ ،

الحوفي ٤٥٠ ، الشايب ٢٣٢ . وينظر محمود مصطفى ٢ : ٣٥٣ ، يومي ٢٩٣ .

(٥) ياقوت كلمة الصفد ، وينظر ياقوت ولستريج عن أعلام المدن الواردة في البيتين .

(٦) ابن رشيقي ١ : ١٠٠ وذكر في ولادة بشار عام ٩٦ وفي قتله عام ١٦٧

أو ١٦٨ ، وفي ولادة أبي نواس ١٤١ - ١٤٥ ووفاته ١٩٦ - ٢٠٠ .

وأصبح يرى نفسه مظلوماً مغموط الحقوق لا ينال لقمة العيش بجز وكرامة :

أدركتني - وذاك أوّل دابي - بسجستان حرفة' الأدابي (١)

وأكثر ما كان يشكو أنه 'يضطر إلى قصد من لا يستحق من المدوحين ، وكرر المعنى نفسه في أبيات أخرى انتهى فيها إلى أن قال .

لا تَنْظُرَنَّ إلى عقلٍ ولا أدبٍ إن الجُدود قريباتُ الحماقاتِ (٢)

ولكنه ما زال في أول مراحل النظم لما يبلغ الدرّجة التي تصوّر أنه بلغها . ولا بد من أن يكون الضيق الذي عاناه أمّ ما بعثه على قول الشعر ؛ ذكر الجاحظ « قال أبو يعقوب الخريجي الأعور ، أول شعر قلّته هذان البيتان :

بقلي مَسْقامُ لستُ أحسنُ وصفه' على أنه ما كان فهو شديدُ تمرُّ به الأيامُ تسحبُ ذيلها فتبلى به الأيامُ وهو جديد (٣) ولا بد من أن يتصبّر ، فقد تطول الأزمّة ، ولا بد من السعي ، فقد يقع على من يفرّج عنه الكرب ويوسع له الأمل — وهذا ما كان .

(٢)

فقد وقع على « قائد جليل وسيّد شريف (٤) » « عظيم القدر » (٥) ، عرف قدره وأغدق عليه المال وهياً له الجاه . وكان لإسحاق من الصفات ما يجعله

(١) الأمدى ١ : ١٢١ . وينظر ابن عساكر ٢ : ٤٣٥ . وينظر عن سجستان ياقوت ولسنتج .

(٢) ابن عساكر ٢ : ٤٣٥ - ٤٣٦ . وينظر الجاحظ - الحيوان ١ : ٣٥٤ .

(٣) الجاحظ - البيان ١ : ٢٢٤ ، ٣ : ٣٢٥ . وينظر الأعور ابن الجراح ١٠٤ .

(٤) المصري ٢ : ١٠٧٢ ، البغدادي ٦ : ٣٢٦ ، ابن عساكر ٢ : ٤٣٤ .

(٥) ابن قتيبة ٢ : ٧٣٢ .

أهلاً لذلك ، فإنه إلى عمله وأدبه و « ظرفه » (١) « كان يتأله ويتدين » (٢) و « يرجع إلى إسلام ووقار » (٣) .

ذلكم « القائد » هو « عثمان بن عمار بن خُرَيْمٍ الناعم الذي ينتهي نسبه إلى ذُيَّان إلى غطفان من العدنانية (٤) . وكان جدّه خريم سيِّداً في قومه ، جعلته مكاتته علماً لأولاده وأحفاده فقبل عماره الخريمي ، وعثمان الخريمي ، وأبو الهيثام (عامر) الخريمي . حتى إذا كان إسحاق بن حسان مولى لثمان قيل له إسحاق بن حسان الخريمي ، وأبو يعقوب الخريمي أو الخريمي فقط (وكثيراً ماصحف بالخزمي ، وقد يصحف بالخرمي أو الجرمي — ولا قيمة لذلك ولا أساس) .

مدح أبو يعقوب عثمان كثيراً وسارت أماديه ، ولا بد من أن يكون منها اللامية التي يقول فيها :

... فلو لم يكن إلّا بنفسك غفرها لكان لها يوم الفخار بك الفضل (٥)

وربما كان في هذه القصيدة الأبيات التي يقول فيها :

أَبَا الصُّغْدِرِ بَأْسٌ إِذْ تَعَيَّرَنِي بِجَمَلٍ سَفَاهاً وَمِنْ أَخْلَاقٍ جَارَتِي الْجَهْلُ

(١) ابن فنيّة ٢ : ٧٣٢ .

(٢) ابن عساكر ٢ : ٤٣٤ .

(٣) ابن عساكر ٢ : ٤٣٢ - كأنه يروي السند عن البرد .

(٤) ينظر عن خريم ، ابن قتيبة ٢ : ٧٣١ ، ابن الجراح ٢٣ ، ابن حزم ٢٤٠ ،

البيداني ٢ : ٣٥٥ - ٥٦ ، ابن عساكر ٥ : ١٢٨ ، الفقهشيدي ٤١٩ ، ٢٥٤ ،

٣٨٨ ، ٢٨٨ ، الزركلي ٢ : ٣٤٨ .

(٥) السكري - ديوان ١ : ٧٤ ، وينظر الجاحظ - البخله ١٦٧ ، البيان

٢ : ٣٥٢ (وينظر ١ : ٢٧٤) ، الميوان ٢ : ٩٥ (وينظر ١ : ٢٧٤) ؟

ابن قتيبة ٢ : ٧٣٥ .

فان تفخري يا مجمل أو تتجملي فلا نخر إلا فوقه الدين والعقل
أرى الناس شرعاً في الحياة ولا يرى لتبسر على قبر علاء ولا فضل
وما ضرني أن لم تلدني «يخابر» ولم تشتمل «جرم» علي ولا «عسكل» (١)
ذكر هذه الآيات أكثر من مصدر دون أن يعلق عليها أو أن يربطها
بالشعوبية ، ولكن الباحثين المعاصرين لنا ربطوها (٢) واشتدوا على الشاعر
وزاد بعضهم أن نسب الربط إلى ياقوت (٣) — ولا صحة للنسب (٤) ، وما كان
مناسباً أن يكون شعوبياً شاعر كأبي يعقوب وهو يمدح قائداً كعثمان الخريجي .
ظل الشاعر قريباً من عثمان يواصل المدح ويتلقى المال ويلقى الجاه (٥) .
ثم كانت نهاية عثمان على غير ما يجب وهو القتل (٦) ، كما يبدو ، فراثه (٧) .
وكان طبيعياً أن يلحق بأخيه أبي الهيثام .

وجمع أبو الهيثام بالشام جمعاً عظيماً ، فقد كان «أحد فرسان العرب
المذكورين» وهو زعيم قيس في الفتنة التي وقعت بينهم وبين اليمن ، وقد

(١) ابن قتيبة ٢ : ٧٣٥ ، ياقوت ، كلة الصغد — واختلط على ياقوت الأمر فحسب
أن الخريجي كان في عصر فيه صحابة .

(٢) احمد أمين ١ : ٦٦ ، حجاب ٣٠٥ ، وينظر الحاجري ٣٦٤ .

(٣) حجاب ٣٠٦ .

(٤) ينظر ياقوت . كلة الصغد .

(٥) يبدو ان عثمان نزل سبستان عاملاً الرشيد بها كما يفهم من ابن الجراح ٢٣ ،
والرزباني — معجم ٢٥٦ .

(٦) ينظر الرزباني — معجم ٢٥٦ ، العباسي ١ : ٢٥١ ، ابن الجراح ٢٣ ،
ابن عساكر ٧ : ١٧٦ .

(٧) دون أن يصل البناء الرثاء . وصلت أبيات تنسب لأبي الهيثام يرثي أخاه ، ينظر
ابن الجراح ٢٣ ، ابن عساكر ٧ : ١٧٦ ، العباسي ١ : ٢٥١ — ٢٥٢ .

غلظ أمره واشتدت شوكته وأعيت الرشيد الحيل فيه ، وكان إلى جواره ابنه خريم — وهو فارس شاعر — وكان ذلك عام ستة وسبعين ومائة .
ولكن الرشيد استطاع أن يقضي على الفتنة بمهارة موسى بن يحيى بن خالد بن برمك فقد ورد الشام وأصلح بين أهلها ، ولما انتهى الخبر إلى الرشيد بمدينة السلام ردّ الحكم في « الثائرين » إلى يحيى فعفا عنهم (١) ، قال - في ذلك - الخريمي أبياناً امتدح فيها يحيى (٢) .

ولم نعلم — بعدها — من أخبار أبي الهيثم إلا أنه توفي سنة اثنين وثمانين ومائة (٣) ، وقدرتاه الخريمي (٤) ، وخلفه ابنه خريم فأقام عنده الشاعر يمدحه ويمجده ، حتى إذا توفي رثاه وأكثر من رثائه (٥) فقال :

... وقالوا: ألا تبكي « خريم بن عامر » فقلت على أن كان ذلك ينفع
سأبكي « أبا عمرو » لضيف مدقّع وذو حاجة أعى بها كيف يصنع
وكان لسان الحمي قيسٍ وناهبها وكانت به قيسٌ تضرُّ وتنفع (٦)

(١) ينظر عن أبي الهيثم عامر بن عامر بن خريم و«تورته» بدمشق أيام الرشيد : ابن الجراح ٢٣ - ٢٤ ، ابن قتيبة ٢ : ٧٣١ ، الطبري III ٦٢٥ (وينظر الجهني ٢٠٦) ابن دريد ٢٨٩ ، الرزباني - معجم ٢٥٦ ، ابن عساكر ٧ : ١٧٦ - ، العباسي ١ : ٢٥١ - ٢٥٢ ولا تخلو الروايات من اضطراب .
(٢) الأبيات لدى الطبري III ٦٢٥ سنة ١٧٦ . ربما ورد الخريمي بغداد في هذا العام . ينظر البغدادي ١٤ : ٢٩٦ ، ابن عساكر ٤٣٥ .

(٣) ابن عساكر ٧ : ١٩٣ .

(٤) ابن المعتز ٢٩٣ ، ابن الجراح ١٠٣ - ولم يصل إلينا رثاؤه ، كما يبدو .

(٥) ابن عساكر ٥ : ١٢٦ - ١٢٨ .

(٦) ابن عساكر ٥ : ١٢٦ - ١٢٧ .

وقال :

... وكان لنا الخليفة من أبيه لينهض بالمهات الثقال (١)

وقال عينيه التي تعد من بدائمه ومن خير ما قال ويقال :

قضى وطراً منك الحبيب المودّع وحلّ الذي لا يُستطاع قيّدُ قع
وأصبحت لا أدري إذا بان صاحبي وغودرت فرداً بعده كيف أصنع

* * *

وقالوا : ألا تبكي خريم بن عامر
لقد وقّذتني الحادّات فما أرى
صبرت وكان الصبر خيراً منبّه
فقلت : وهل يبكي الذلول الموقّع
لنازلة من ربهها أتوجّع
وهل جرّع أجدى عليّ فأجزع

* * *

ألم ترني أبني على الأثيث بيته
وأحشو عليه التراب لا أتخشّع

* * *

وكان خريم من أبيه خليفة
إذا مادجا يوم من الشرّ أشنع

* * *

وأعدّته ذخراً لكلّ مليمّة
وسهم المنايا بالذخائر مولع
بقية أقمار من الغرّ لو خبّت
لظلّت «معدّة» في الدجى تنكسّع
إذا قمر منها تغوّر أو خبا
بدا قمر في جانب الأفق يلمع
فلو شئت أن أبكي دماً بلبثته
عليه ، ولكن ساحة الصبر أوسع
وإني - وإن أظهرت صبراً وحسبة
وصانعت أعدائي - عليك لموجع (٢)

(١) ابن عساكر ٥ : ١٢٧ .

(٢) ابن عساكر ٥ : ١٢٧ - ١٢٨ وينظر ٢ : ٣٦ .

والقصيدة من رائع الشعر وبارعه وهي تبين عظم المصائب على الشاعر ومدى الحزن الذي ساوره وقد فقد سيداً كريماً وموثلاً شريفاً فقال ما قال صادقاً .
وابن عساكر الوحيد الذي أوصل إلينا القصيدتين الأوليين في رثاء خريم بن عامر ، والوحيد الذي أوصل القصيدة الثالثة بواحد وعشرين بيتاً صريحة على أنها للخريمي في رثاء خريم .

أما الآخرون (١) فقد أوردوا البيت والأبيات ، معجبين ، ولم يرد إليهم ذكر لخريم وربما وصلت إلينا روايات بعضهم على أن القصيدة في أبي الهيثم ، ويبدو أنها جازت على هذا خلال النصور ، وليس من دليل ، ولا دليل بعد رواية ابن عساكر وورود اسم خريم صريحاً فيها .

والنهم ، أن الدنيا ضاقت بالشاعر بعد هذا الفقد الجسيم ولم تعد له الشام دار إقامة (٢) ، ولعله أقام حيناً في الجزيرة الفراتية - في ديار مضر - مثلاً ، وقد قيل فيه إنه « جَزَّاري » (٣) وقيل « .. نزل الجزيرة والشام » (٤) ، ولا بد من التفكير ببغداد مقر الخلافة ومطمح التاميين .

(١) الجاحظ - الحيوان ٣ : ٩٤ ، ١٤٨ (وينظر ٦ : ٤٢٣) ، البيان ١ : ٤٠٦ ؛
المبرد ٢ : ١١٧٤ ، المرزباني - اللوشح ٣٠٧ ، القاضي الجرجاني ٢٠٤ ،
٣٢٢ ، ٣٣٦ ، العسكري - ديوان ٢ : ١٧٥ ، الرزوقي ٣ : ١٠٥٣ ،
عبد القاهر ١٢٦ ، ابن عساكر ٢ : ٤٣٦ ، النوري ٥ : ١٨١ ، العباسي
١ : ٢٤٦ - البيان ٣ : ١٠ ، ٣٣٣ .

(٢) كان لأبي الهيثم عامر ولد آخر اسمه موسى ولكنه كان محدثاً - مات سنة
٢٥٥ - الذهبي ٤ : ٢٠٩ ، السقلاوي - تهذيب ١٠ : ٣٥١ ، تقريب
٥١٢ - ٥١٣ ، لسان ٦ : ٧٣٤ .

(٣) البغدادي ٦ : ٣٢٦ ، ابن عساكر ٢ : ٤٣٤ .

(٤) البغدادي ٦ : ٣٢٦ ، ابن عساكر ٢ : ٤٣٤ - ترى هل الخبر يعني الذئلسل الزمني ؟ .

(٣)

« نزل بغداد » (١) و « سكنها » (٢) أيام الرشيد ، وبدأ يمد لنفسه حتى كانت له مكانة ، وكان له صوت ؛ وورد في أخباره أنه « كان يمدح الخلفاء والوزراء والأشراف فيعطى الكثير » (٣) ؛ وورد أنه اجتمع بعد الله بن الرشيد (أي المأمون قبل خلافته) وكان عند عبد الله جعفر بن يحيى بن خالد بن برمك ومعه منصور النشمري والعباس بن زفر (٤) ؛ وورد مرة أخرى أنه جالس جعفر بن يحيى والفضل بن يحيى (٥) وأنه مدح يحيى ابن خالد (٦) .

وبرز في صلات الشاعر اسمان ، الأول : محمد بن منصور بن زياد كاتب البرامكة . وكان « سخياً سرياً » ، وكان الرشيد يسميه « فتى المسكر » (٧) ، وكان للخرمي « فيه مدائح جيدة » (٨) وصلت إلينا منها سبعة أبيات رائة يعترف فيها الشاعر بالتيعم التي أولاه إياها ابن منصور (٨) . ثم مات محمد فرثاه الخرمي (٩)

(١) البغدادي ٦ : ٣٢٦ .

(٢) ابن عساكر ٢ : ٤٣٤ .

(٣) ابن المعتز ٢٩٣ .

(٤) الأصبهاني ١٢ : ٢٠ - ٢١ .

(٥) الجهشباري ٢٩٣ .

(٦) الصولي ١١٧ .

(٧) الجهشباري ٢٦٦ . وكان أبوه كما يروي الجهشباري ٢٢٤ - « ضيقاً بخيلاً » .

(٨) ابن قتيبة ٢ : ٧٣٢ .

(٩) ابن الجراح ١٠٣ - ١٠٤ : « ومن قوله ألتدنيه محمد بن القاسم ، قال ،

ألتدني الرياشي ... » وينظر ابن قتيبة ٢ : ٧٣٤ ، عيون ٣ : ١٦٠ ،

البرد - الفاضل ٩٥ ، الوشاء ٤٥ ، الجهشباري ٢٦٧ ، الفاضلي الجرجاني ٣٥٤ ،

البيان ٤ : ٦٥ .

والثاني : أبو علي الحسن بن التختاخ كاتب الفضل بن يحيى (١) ، وله فيه مدائح . ولما ولّاه الرشيد مصر (وقد بلغها يوم الاثنين لثلاث خلون من ربيع الأول سنة ثلاث وتسعين ومئة) قال بأية حسنة يتشوق بها إليه ، جاء في مطالعها :

ألا مبلغ عنيّ خليلي - ودوتهُ
مطاسّةٍ لا يطعمُ النومَ طالِبُهُ
رسالةٍ تأوّرُ بالعراقِ وروحهُ
بفُسْطاطِ مصرٍ حيثُ جُمّتْ عجائبهُ
له كلّ يومٍ حنّةٌ بعد رثّةٍ
يحيشُ بها في الصدرِ شوقَ يغالبهُ
ومنها :

أرى بعدك الإخوانَ أبناءَ علّةٍ
لهم نَسَبٌ في وديهم لا أناسبُهُ
فهل يرجعونَ عيشي وعيشك مرةً
ببغدادِ دهرٍ منصفٍ لا نعاتبهُ

والأبيات من رائع ما قاله مادح في التشوق إلى ممدوح ، إنها فوق « الرسميات » - كما نقول اليوم وهي تدل ، فيما تدل عليه ، على نفس الخريبي بين الإباء واللماح ، وعلى شخص الحسن بين التواضع والوداد (٢) .

ولما مات الرشيد (في جمادى الآخرة من السنة نفسها) وولي الخلافة ابنه الأمين عزل الحسن بن التختاخ « فسار متوجّهاً في طريق الحجاز ، لفساد طريق الشام ، وذلك يوم السبت ثمان بقين من ربيع الأول سنة

(١) الجهمباري ١٩٤ .

(٢) أورد القصيدة المصري ٢ : ١٠٧٢ وينظر ابن قتيبة ٢ : ٧٣٤ - ٧٣٥ ،

المسكري - ديوان ١ : ٢٧٩ . م (٥)

أربع وتسعين ومئة ... فكانت ولايته على مصر سنة واحدة وشهراً وثمانية وعشرين يوماً» (١) .

ثم مات فرثاه الخريجي (٢) .

ولم تكن كل صلات الخريجي ببغداد صلات ود ومدح ، فقد يهجو ، وحسبك أنه هجا أبا دلف (٣) وأنه أغرى بعلي بن الهيثم الأنباري الكاتب (٤) .

أما علاقته الأدبية فلا بد من أنها كانت واسعة ، وكانت علاقة الجاحظ به علاقة إعجاب وما يدل على ملازمة ما ، ومثلها علاقة أحمد بن عبيد بن ناصح المعروف بأبي عصيدة (٥) .

(١) مصدرنا الأول عن ولاية ابن التختاخ على مصر : الكندي ١٧٢ - ١٧٣ ، وينظر المقرئ - القسم الثالث ١٢٦ ، ابن تفرج بردي ٢ : ١٤١ .

وقد وردت التختاخ لدى الجاحظ - البيان ١ : ٢٠٩ ، ابن الجراح ١٠٣ ، الكندي ١٧٢ - ١٧٣ ، المقرئ ق ٢ : ١٢٦ (وزاد انه التختاخ بن التختكان)

أما الجهمياري ١٩٤ ، وابن تفرج بردي ٢ : ١٩٣ فقد وردت لهما على «الجراح» وقد اقراها الحاجري ٣٦٣ كانه يعتمد الجهمياري وفي الخبر الذي أورده الجهمياري

١٩٦ خلط واضطراب فهو يقول : ان الحسن « كان قد خدم المهدي وموسى وهله أيام موسى مصر ، وخدم بعده الرشيد ، وفارق عند توسط أيام البرامكة السلطان

وتحلى عن الدنيا وجاور بمكة ، فكتب اليه أبو يعقوب قصيدته الطويلة التي يقول فيها : ألا بكرت لبني عليه نمانبـة محمدته طوراً وطوراً نلاعبه

وأكتب على سماع الحديث » - وينظر الحاجري ٣٦٤ وقد اختار أن الخريجي بث بها الى الحسن حين تقلد مصر في أيام موسى الهادي .

(٢) ابن الجراح ١٠٣ - ولم يصل إلينا الرثاء . وينظر الجاحظ ١ : ٢٠٩ .

(٣) الجاحظ - البيان ٢ : ٣٥٦ - ٣٥٧ (ثلاثة أبيات) وأبو دلف هو القاسم بن عيسى بن معقل بن ادريس المجلي ، كان أميراً سيد قومه وقائداً شجاعاً - ينظر

الطبري ، ابن النديم ، ابن المعتز ...

(٤) ابن الجراح ١٠٥ ، ياقوت - معجم الأدباء ترجمة علي بن الهيثم ١٥ : ١٤٠ .

(٥) ابن بلنجر ، نحوي كوفي دليبي الأصل من موالي بني هاشم أدب ولد المتوكل وهو من رواة أصحاب الأشعار ، ومن مصنفاته « عبون الأخبار والأشعار » ، مات

سنة ٢٧٨ (وقيل ٢٧٣) ، ينظر عنه اللغوي ٩٧ ، ابن النديم ٧٣ ، البغدادي ٤ : ٢٥٨ - ٢٦٨ ، الففطي ١ : ٨٤ ، ياقوت ٣ : ٢٢٨ - ٢٣٢ .

وورد له خبر عن مجلس فيه حماد عجرد وحماد الراوية^(١). وليس من المقول أن نقول إنه نشأ في مجلسها كما فعل الأستاذ طه الحاجري إذ قال : « قد نشأ الخريمي في مجلس حماد الراوية وحماد عجرد . واتصل في أول نشأته بهذه الجماعة من الشعراء التي كانت تضم مطيع بن إلياس ويحيى بن زياد . ولعل هذه الصلة كان لها أثرها في الوجهة الشعرية التي توجهها »^(٢) ، والدكتور محمد نبيه حجاب إذ قال : « إنه ، كما أشار أبو الفرج ، نشأ في مجلس حماد ... »^(٣) ؛ فقد بعد عهد الخريمي بالنشأة الأولى ، ولم نجد أن أبا الفرج الأصهباني أشار إليها ، كما لم نجد في وجهة شعره ما يدل على تأثر لصلته بحماد وزمرته . لقد كان الخريمي « ظريفاً » ولكنه كان يتأله ، وينشد في شعره الفخامة والسمو والبعد عن أغراض المجون وكان يودّع الكهولة ، ويؤلمه الظلم وتؤذيه عوامل البعث . واتضح ذلك جلياً في أساء لما أصاب بغداد أيام الفتنة بين الأمين والمأمون .

(٤)

جعل الرشيد ولاية عهده في أولاده الثلاثة^(٤) : محمد الأمين ثم عبد الله المأمون ثم القاسم المؤتمن ، وكتب بذلك وأشهد الشهود ، فلما توفي سنة ١٩٣ ، وآلت الخلافة إلى الأمين بدأ يعمل على خلع أخويه ونقل الولاية بعده إلى ابنه الطفل ، وقد فعل وسماه « الناطق بالحق » فكان ذلك بدءاً لسلسلة

(١) الأصهباني ١٦١ : ٥ وينظر ١٢٠ : ١٥ ، ١٠٤ : ٢١ ، ١٥٧ .

(٢) الحاجري ٣٦٣ في « نوايا وشروح » ذيل ما تحقيقه كتاب الخلاع الجاحظ .

(٣) حجاب ٣٠٥ .

(٤) فصل الطبري أسر هذه الولاية وما تبعها من أحداث ، وهو معدنا الأساس في هذا التلخيص ينظر في أول أحداث سنة ١٧٦ III ٦١٠ .

من الفتن والحروب كانت الغلبة في حملتها للمأمون . وقد نال الناس من جراء ذلك عنت شديدة وذهب منهم ضحيته خلق كثير .
وانصبّ الشر بخاصة على بغداد إذ سارت إليها جيوش المأمون فذعر أهلها واضطربت أمورهم واختل نظامهم وعث بهم العابثون و « ثقب أهل السجون السجون وخرجوا وفتن الناس ووثب على أهل الصلاح اللصوص والشطّار فعزّ الفاجر وذل المؤمن واختل الصالح وساءت حال الناس ... حتى ... خربت الديار » .

فلما دخلت سنة سبع وتسعين ومائة .. حاصر طاهر بن الحسين وهرثة ابن أعين وزهير بن المسيّب محمد الأمين فنصبت الحمايق والعربات ، واحتفرت الخنادق ، ورُميت المحال بالنفط واليران ، واستعمرى القتال ، فثقل الحصار على الأمين ، وقد فرّ من أصحابه من فر ، واستأمن منهم إلى طاهر من استأمن ، وتفرق من تفرق ، ولم يبق معه إلاّ قلة يطمع أكثرهم بما بقي لدى الخليفة من مال ، وهم في الغالب ليسوا أهل رأي قدر ما هم أهل سلب وحب للقتال ، من « باعة الطريق والعراة وأهل السجون والأوباش والرعاغ والطرازين وأهل السوق ، وكان حاتم بن الصقر قد أباحهم النهب وخرج الهيرش والأفارقة فكان طاهر يقاتلهم لا يفتر عن ذلك ولا يملّه ولا يني فيه » . وهكذا عمّ الفساد وذهبت معالم بغداد وذوت نضارتها واضمحلت جانب العيش فيها .

سميت تلك فتنة ، وهي كذلك وأكثر من ذلك ، إنها كارثة حلّت بماصمة الحصار والمدنية فقال الخرمي قصيدة طويلة تقع في خمسة وثلاثين ومائة بيت ، وصف ما آلت إليه بغداد تحت وطأة الفتنة المارمة (سنة ١٩٧) مطلعها :

قالوا ولم يلعب الزمانُ بينه دُاد وتَمَشَّرُ بها عواثرُها

ومنها :

جنةٌ دنيا ودارٌ متعطِّرةٌ قل من النَّائباتِ وارثها

* * *

أورد أملاكنا نفوسهمُ هُوَّةٌ غيَّ أعيتَ مصادرها
ماضٍ لها لو وقتٌ بموثيقها واستحلت التثقي بصائرُها
ولم تسافك دماءَ شيعتيها وتبتلَّ ميلَ فتيةٍ تكابرُها
وأقنعت الدنيا التي جمعتُ لها - ورغبُ النفوس ضارُها

* * *

يا هل رأيتَ الجنانَ زاهرةً يروِّقُ عينَ البصيرِ زاهِرُها

* * *

فإنها أصبحت خلايا من الـ إنسان قد دَميت محاجرُها
قفراً خلاءٌ تعوي الكلابُ بها يُنكيرُ منها الرُّسومَ دائِرُها
وأصبح البؤسُ ما يفارقها إلفاءً لها والسرور هاجرُها

* * *

يا بؤسَ بغدادَ دارَ مملكةٍ دارت على أهلها دوائرُها
أمهلها الله ثم عاقبها لما أحاطت بها كباثرُها
بالخسف والقذِّف والحريق والـ حربٍ التي أصبحت تساورها

* * *

حلت ببغداد وهي آمنةٌ داهيةٌ لم تكن تحاذرها
طالها السوء من مطالعه وأدركت أهلها جرائرُها

* * *

من يرَ بغدادَ والجنودُ بها قدرُبِّقتْ حولها عساكرُها

* * *

يَعْلَمُ أَنَّ الْأَقْدَارَ واقعةٌ * وفماً على ما أحبَّ قادرها
فتلك بغدادُ ما يُبْنَى من الـ * صدَّ له في دورها عصافيرها
مخوفةٌ * بالردى مُنْطَفئةٌ * بالصَّغَرِ محصورةٌ جبارها

. . .

والكرخ أسواقها معطلةٌ * يستنُّ عيَّارها وعارها
أخرجتِ الحرب من سواقطها * آساد غيل غلباً تساورها
من البواري ترأسها ومن الـ * خوص إذا استلَّمت مغافرها
تعدو إلى الحرب في جواشنها الـ * صُوف إذا ما عُدَّت أساورها
كنائب الهرش تحت رايته * ساعد طرَّرها مقاميرها
لا الرزق تبغي ولا العطاء ولا * يحسُّرُها للقاء حاشرها

. . .

وهل رأيت الفتيان في عرصة الـ * معركٍ معفورةٌ مناخرها
كل فتى منناعٍ حقيقةً * تشقى به في الوغا مساعرها
بات عليه الكلاب تنهشه * مخضوبةٌ من دم أظافرها
أما رأيت الخيولَ جائلةً * بالقوم منكوبةً دواثرها
تمشُرُ بالأوجه الحيسان من الـ * قتلى وغلَّت دماً أشاعرها
بطان أكبادٍ فتيةٍ مُجْدٍ * بقلقٍ هاماتهم حوافرها
أما رأيت النساء تحت الحجا * نيق تمادي شعثاً صفائرها
عقائلُ القوم والمجاوِرَ والـ * مُنْسٍ لم تخبر معاصرها
يحملن قوتاً من الطحين على الـ * أكتافٍ معصوبةٌ معاجرها
وذات عيش ضحكٍ ومُقْعِسة * تشدَّ خُطْبُها صخرةٌ تماورها (١)

تسأل عن أهلها وقد سئلت وابتر عن رأسها غفائرها
يا ليت ما والدهم ذو دؤلٍ أرجى وأخرى تخشى بواذرها
هل ترجع من أرضنا كما غنيت وقد تناهت بنا مصايرها . . .

ولهذه القصيدة أكثر من أهمية ، فهي تصور ما حل ببغداد تصويراً يقنعك بأنه الذي وقع ، وأن الشاعر لم يكن أكثر من امرئ سجل ما حدث دون تريد ، ودون أن تشغله الكليات عن جزئيات الأسماء والوقائع والفتات ، ومن أدلة قيمتها التاريخية أن الطبري نقلها كاملة ، وهو الرجل الذي تهمة الروايات فمدها رواية ، ورواية صادقة (١) .

سجل الأحداث رجل يعرف بغداد تمام المعرفة ، في خيرها وشرها ، وفي نعيمها وبؤسها ، فكانت - بذلك - أبياته التي تصور حياة الترف وثيقة أخرى لما كانت عليه بغداد (قبل الفتنة) . وقد دعاه إلى تسجيل هذا الجانب عامل المقابلة بين ما يرى ورأى ، وعامل في يظهر الفرق الهائل بين ما هو كائن وما كان ، فيتضح أثر الفتنة ويبدو سوءها ولا بد من أن يكون هذا العامل قائماً في نفس الشاعر .

ولم يكن أبو يعقوب من دعاة الفتنة ، ولم يكن راضياً عما حل ببغداد وبأهل بغداد ، وإنما كان ساخطاً متألماً متحسراً ثائراً ، وموقفه موقف الرجل العاقل الحكيم المحرب الذي يتأمل الأسباب والنتائج ويلتزم جانب المنطق فيزيده ذلك تألماً لآلام الآخرين ، وتقض مضجعه أعمال الطيش والاعتداء ، موقف الرجل الخبير الذي لا يرتضي ائسار بعم الناس ، ولا يرضى الفتنة

(١) أما ابن الأثير ٥ : ١٥٩ فقال : وقال الحريري قصيدة طويلة نحو مائة وخمسين بيتاً أتى فيها على جميع الحوادث ببغداد في هذه الحرب - تركتها لطولها . وقد ورد الحريري لديه على : الجرمي . وهو نصيف . . . وينظر ابن كثير

أن تقع . وإذا قامت فتنة فإنها لا تعرف جائراً ومهتدياً ولا تميز مخطئاً من بريء ، ولا يسود فيها إلا الأشرار من كل صنف .

ولا أدل على عقله من أنه عرض مظاهر الآسى في الفتنة على وجه يكرها ويبشعها ، وأنه لم يشتف بجهة من الجهات ولم يجعل وكده ستماً أو سباً . ومع أنه كان أقرب إلى المأمون وكان يرى الحق إلى جانبه فإن الذي شغله ، أكثر ما شغله ، وكل ما شغله ، مظاهر الفتنة وما سببت من خراب ودمار وجوع وما أشاعت من أذى وظلم واعتداء .

لقد كان « إنسانياً » في قصيدته ، وإذ صور فتنة بينهما فلقصيدته قوة تبشع بها كل فتنة ، وتدعو عقلاء القوم إلى الحذر من الفتن والعمل على تجنب وقوعها .

ولم يكن الخريزي سيء القصد أو سيء النية ولم يقصد إلى أن يتملق حاكماً أو أن يحصل بشعره مالاً أو جاهاً وإنما سجل ما أحس وأرخ ما علم هادفاً إلى صالح عام . إنه شاعر ناصح ذيور ، وكان الموقف أكبر من التفكير بعرض الدنيا وأكبر من الانتهاز ، وأكبر من الأيمن والمأمون ، وأكبر من أن يستغله شريف لمآربه الخاصة وحاجاته القريبة .

إنه إذ ذكر المأمون ذكره عابراً ، وإذ ذكر وزيره ذا الرياستين (الفضل بن سهل) رجاء أن يسود العقل ودعاه إلى إحقاق الحق ، وألا يأخذ البريء بالذنب ، وأن يتولى العامة برعايته وعفوه . إنها نصيحة جليلة . ثم إنه لم يتقدم بقصيدته إلى القادة الفاتحين .

ولا تقل الأهمية الشعرية للقصيدة عن الأهمية التاريخية ، فقد جمعت مزايا حمة تحملها محلاً مرموقاً وترتفع بها عن مستوى التعميم والتقرير والوعظ الرخيص ؛ ودللت على أن صاحبها من كبار شعراء العربية وأن رأيته جديرة أن تنال حقها من العناية فتحسب في عداد مختارات العصر ، فكم لنا مثلها !

القصيدة طويلة ولكنها لم تفقد توازنها بين المبدأ والنتهى ، ولم يحن الطول فيها على النفس ، وإنما بقيت شعراً ، وإلا فلا يكنى الطول وحده في بلاغة الأشياء .

واستعان الشاعر - بقصد وبغير قصد - بعرق من النثر في الأسلوب ، فجعل قصيدته أقرب إلى السرد والقصص ، وجعل عبارته أقرب إلى عبارة الكاتب المتحدث مما أعانه على التفصيل وعلى الربط بين الأجزاء وعلى تشعب الكلام وتفنيته ؛ ولكنه ، على الرغم من ذلك ، وعلى الرغم من البحر المنسرح الذي نظم عليه ، لم يخرج عن العرق الشعري ، أي أن كلامه لم يستحل نثراً يؤول بالشعر إلى الجفاف والهلالة ، ويودي بالموسيقى والخيال . إن الذي أدار دفة القصيدة أستاذ متمكن ، عارف بأسرار اللغة وأسرار التراكيب ، وقد جرب طويلاً في البناء . وإنه لم يقل الشعر لكي يقال إنه شاعر ، ولم يُطل لكي يقال إنه طويل النفس ، وإنما قل لأنه متأثر متألم متأجج العاطفة في حزنه وأساء ، عميق الحسرة ، شديد الغيرة ، وقد ترك عاطفته حرّة في الإبانة والظهور وسار معها أنسى سارت حتى إذا قاربت أن تهدأ هدأ ووقف . وقد كانت عوامل الألم في النفس الإنسانية مبهوثة في كل مكان لا تكلف المرء في البحث عنها ، وكانت مظاهر الفتنة عديدة ومتنوعة ومتجددة فإذا استدعت مقابلة بما كان قلبها من نعيم ازدادت تعدداً وكان حديث الشاعر عنها متنوعاً داخل الإطار العام مما يزيد القارئ شداً إلى القصيدة وتأثراً بها وانسياقاً معها .

إنها جذيرة أن تمد في المملقات ، لو كنا في عصر المملقات . ترى أين كان كبار شعراء العصر العباسي عن أمثالها !

(٥)

كان الرجل يطيل التأمل في الناس ويميل إلى التبصر في أمور الدنيا
والتفكير بالآخرة ؛ وفي الأحداث العامة ما يبعث النفس على ذلك ؛ ويكفي
أنه شهد الفتنة ، فإذا جدّت أحداث خاصة ازدادت النفس رقة ومالت عما
يشغل الناس به كيانه من طمع .

ومن أحداث الخريمي الخاصة في هذه المرحلة من العمر ، هذه الشيخوخة
التي ألفت بكلّ كلّاها عليه ، وهذا الموت الذي نزل بأخيه :

أقول لعيني إن يكن ملّ مسعدي فأيتها العين السخينة أسعدي

نظرت إليه فوق أعواد نعشه بمطروفة حيرى تجور وتهندي^(١)
ثم نزل بابه :

ألا كلّ عيش بعد فرقة أحمد وكلّ سرور - ما بقيت - ذميم^(٢)
وكان فقد عينه الثانية من أقصى ما ألمّ به وأشعره بالعجز ، فأكثر من
النظم في رثائها وسار شعره في ذلك واشتهر ، ومنه قوله :

-
- (١) روى ابن عساكر ٢ : ٤٢٧ سبعة أبيات في رثاء أخيه .
(٢) تقع الرثية في ٢٣ بيتاً أثبتها ابن عساكر ٢ : ٤٣٦ - ٧ برواية ابن أبي الدنيا ،
وهو أبو بكر عبيد الله بن محمد بن عبيد وكان قرشياً في ولاءه ، وكان يؤدب
المكثني ، وكان ورعاً زاهداً ، عالماً بالأخبار والروايات توفي يوم الثلاثاء لأربع
عشرة ليلة خلت من جمادى الآخرة من سنة ٢٨١ وقيل ٢٨٢ ينظر الكنتي
(محمد بن شاكر) - فوات الوفيات الج . محمد محي الدين عبد الحميد ، القاهرة ،
(مطبعة السعادة) ١٩٥١ ح ١ : ٤٩٤ - ٤٩٥ ، ابن كثير ١١ : ٧١ من ٢٨١ .

أصني إلى قائدي ليُخَيِّرَني إذا التقينا عَمَّنْ يحيني
أريد أن أعدل السلام وأن أفصل بين الشريف والدُّونِ
أسمع ما لا أرى فأكره أن أخطي ، والسمعُ غيرُ مأمون
لله عيني التي نُفِعتُ بها لو أن دهرًا بها يواتيني
لو كنتُ خُيِّرْتُ ، مأخذتُ بها تعميرَ «نوح» في ملك «قارون»
حتى أخلّأتني أن يعودوني وأن يُعزّروا عني ويكفوني^(١)

إنه مكروب دون شك ، ولكنه في مستوى اجتماعي حسن يدل على
مال وجاه وعز . وعرض نفسه على الطبيب تلو الطبيب ، وهم يعيدونه خيراً ،
حتى يئس منهم وبدأ يستشعر النهاية :

إذا ما مات بعضك فابك بعضاً فان البعض من بعضٍ قريب^(٢)

(١) الجاحظ - الحيوان ٣ : ١١٣ ؛ ابن قتيبة ٢ : ٧٣٣ ، عيون ٤ : ٥٧ ؛
ابن الجراح ١٠٤ ، الصفدي ٧١ (أورد الصفدي الأبيات في مقدمة كتابه
« نكت الهميان في نكت الديان » ولم ترد للخريبي ترجمة فيه ، ولا في كتابه
الثاني « الشعور بالهور » ، مخطوط في مكتبة شيخ الإسلام بالمدينة برقم ١٢٨
من قسم كتب التاريخ - وقد استمت على مراجعته بأحد المدينين) .

(٢) ابن قتيبة ٢ : ٧٣٣ ، ابن الجراح ١٠٤ ، الأصبهاني ١٥ : ١٠٤ - ١٠٥
(أخبار أبي الشيمس) ، العباسي ١ : ٢٥٣ .

وتنظر أبيات أخرى قلها في فقهه عنه لدى ابن قتيبة ٢ : ٧٢٢ ،
٥٧ : الصفدي ٧٢ ، العباسي ١ : ٢٥٢ ، وينظر المقابلة الجاحظ - الحيوان

كان يشعر ضيقاً شديداً ويحس بغربة خائفة ، مع أن الناس باقون على احترامهم إياه ووفائهم له ؛ ولكنها الحالة النفسية التي يعانيها :

كفى حَزَنًا أن لا أزور أحبِّي من القُرْبِ إلا بالتكلُّف والجهدِ
وإني إذا حيت ناجيتُ قائدي ليعدلي قبلَ الإجابة في الردِّ
إذا ما أفاضوا في الحديث تقاصرتُ بي النفسُ حتى ما أحيروا وما أبدي
كأنني غريب بينهم لستُ منهمُ وإن لم يحولوا عن وفاي ولا عهدِ
أقاسي خطوباً لا يقوم بثقلها من الناس إلا كلُّ ذي مرَّةٍ جلدِ^(١)

ونحن نعلم أن الخريجي « عمي . . في آخر عمره »^(٢) و « بعد ما أسن »^(٣) ، ولكننا لا نملك من المصادر ما يبيِّن سني النمر أو تاريخ الوفاة أو مكانها ، ولعله توفي ببغداد بعد أن نُسِفَ على الثَّانين^(٤) .

وقد ذكر أحد المؤلفين المعاصرين لنا أن الخريجي مات سنة ٨١٥ - ٨١٦ للميلاد^(٥) أي ما يمكن أن يساوي عام الـ ٢٠٠ للهجرة ؛ وقال آخر إنه توفي سنة ٢١٤ للهجرة^(٦) ، ولم يدلَّ على مصدرهما .

(١) الجاحظ - الحيوان ٧ : ١٥١ - ١٥٢ . وقد وردت فيه وإن لم يحولوا ، على : فان لم يحولوا .

(٢) ابن المراح ١٠٤ .

(٣) ابن قتيبة ٢ : ٧٢٢ .

(٤) وقد يعني التدمير - العيش أكثر من المئة - بنظر السجستاني - المدَّرون .

(٥) برون ١٠١ : ٢٦٨ .

(٦) محقق كتاب ابن النمر ٥١٧ .

ويمكن القول إن الحريري عاش أكثر من ذلك .
وتبقى المسألة خاضعة للنقاش ؛ ويبدو أن خبر وفاة أبي يعقوب فقد
مبكراً (١) . كما لم نعلم عن أعقاب الشاعر شيئاً (٢) .

(يتبع) الرياض — جامعة الرياض الدكتور علي جواد الطاهر



-
- (١) فلم يسن به مصدر من هذه المصادر الكثيرة التي تسير في نظامها على السنوات ،
وفي مقدمتها الطبري الذي لا يجهل الحريري . وأمل على الحريري وشموه العميق
بالجزء دناه إلى أن يتزل الناس ويموت منسياً أو شبه منسي .
- (٢) وقد يكون أعقب مالا وما إليه ، لكننا نجهل كل شيء عن أولاده بعده ،
وعمن يكونه « يعقوب » .

طَرَر عَلَى مَعْجَمِ الْأَدْبَاءِ

أَوْ إِرْشَادِ الْأَرِيبِ إِلَى مَعْرِفَةِ الْأَدِيبِ لِيَاقُوتَ

طَبْعَةُ الْأُسْتَاذِ مَرْجَلِيُوثَ سَنَةِ ١٩٠٧ م

- ٥ -

(المجلد الأول)

- ٣٨٨ : ١٥ الزلّة ما يحمل من المائدة من الطعام لغة عراقية وهي بالفارسية أيضاً ، (٢ : ٢٥٣ / ٢) .
- ٣٨٨ : ١٧ الصواب : ومُسْمِعةٌ وحَكٌّ ح (٢) .
- ٣٨٩ : ١٠ لعل الصواب دانت له الحِكمُ أو واث .
- ٣٩٠ : ٩ غرس النعمة في الهفوات (ورأيت منه نسختين باستنبول) والتنوخي في النشوار ٢٠٥ : ١ ، (٢ : ٢٥٦ / ٦) .
- ٣٩٠ : ١٠ النشوار أبو الحسين بن عيشاش ، (٢ : ٢٥٦ / ٨) .
- ٣٩٠ : ١٤ النشوار حتى أجلسك على لبود وأطعمك طباخة بكبود الخ ، (٢ : ٢٥٦ / ١٢) .
- ٣٩٠ : ١٥ النشوار غناء المدود ، (٢ : ٢٥٦ / ١٥) .
- ٣٩٠ : ١٩ (ولن) ليس في النشوار .
- ٣٩١ : ٣ النشوار حبّاً للصبي ، (٢ : ٢٥٧ / ١٠) .
- ٣٩١ : ٤ الصواب : فطرب كالنشوار .

- ٣٩١ : ١١ الصواب : وحالفه كالخطيب وعنده بسنيين و (عظم النعمة) ،
 . (٢ : ٢٥٨ / ٦) .
- ٣٩١ : ١٦ الصواب : وفي غضار كالخطيب وعنده موارد . والغضارة
 تأتي على الصواب في ص ٣٩٥ ، (٢ : ٢٥٨ / ١٢) .
- ٣٩٢ : ١١ الصواب في الخطيب : وغناء مغنية أحضرتها له كنت آلفتها ،
 . (٢ : ٢٦٠ / ١) .
- ٣٩٢ : ١٣ الصواب محفته ، (٢ : ٢٦ / ٤) .
- ٣٩٣ : ١١ المصوص : طعام من لحم ينقع في الخل ثم يطبخ .
- ٣٩٤ : ٩ الصواب : للقاء ثم منعي .
- ٣٩٦ : ٨ الصواب : يا ابن الكبير ، (٢ : ٢٦٧ / ٦) .
- ٣٩٧ : ٦ لعله (إلى خيل لئالله) أو (ونائله) ، (٢ : ٢٦٩ / ٥) .
- ٣٩٧ : ٧ أبو علي الحسن في النشوار ١ : ٢٠٣ ، (٢ : ٢٦٩ / ٧) .
- ٣٩٧ : ١١ افتديتها وفي النشوار أقربتها ، (٢ : ٢٦٩ / ١٢) .
- ٣٩٨ : ٢ الصواب : في النشوار وأسرج لي وعنده (أكلت شيئاً) .
- ٣٩٨ : ٨ الصواب : عن تشعيته كالنشوار ، (٢ : ٢٧١ / ٣) .
- ٣٩٩ : ٣ النشوار تَبَكَّرَ ، (٢ : ٢٧٢ / ٦) .
- ٣٩٩ : ٤ كارة كالنشوار ما يحمل على الظهر ، (٢ : ٢٧٢ / ٨) .
- ٣٩٩ : ٩ النشوار عليك الكثير ، (٢ : ٢٧٢ / ١٤) .
- ٤٠٠ : ١ الصواب : النشوار فلما أصبحنا .
- ٤٠٠ : ٢ الصواب : وفي الآخر كالنشوار ، (٢ : ٢٧٤ / ١) .
- ٤٠٠ : ٤ قال أي التنوخي في نشواره ١ : ٢٤٩ ، (٢ : ٢٧٤ / ٥) .
- ٤٠٠ : ٨ النشوار كان طاوي سبع وأراه الصواب ، (٢ : ٢٧٤ / ١٠) .
- ٤٠٠ : ٩ النشوار يرمقه بغيظ ونحن الخ وهو الوجه ، (٢ : ٢٧٤ / ١١) .

- ٤٠٣ : ١٢ الصواب : غيالاته وهي ثوب ، (٢ : ٢٨٠ / ٥) .
- ٤٠٥ : ٤ الصواب : باب الأزج من محال بغداد .
- ٤٠٥ : ٦ الصواب : هذا فيها حذو الحريري ، (٢ : ٢٨٢ / ١٥) .
- ٤٠٥ : ١٠ مراتب التحوين نسخته الفذة ص ١٣٤ . وترجم الزبيدي
- ١٢٧ لأبي نصر ، (٢ : ٢١٣ / ٦) .
- ٤٠٥ : ١١ المراتب : جعفر بن محمد يتكره ، (٢ : ٢٨٣ / ٧) .
- ٤٠٧ : ٤ لترجمته الفهرست ١٠٤ .
- ٤٠٨ : ٤ البيت مختل الوزن ، (٣ : ٥ / ١) .
- ٤٠٨ : ٨ الخطيب ١٧٩٣ والصواب : سمع من المدائني ، (٣ : ٥ / ١٠) .
- ٤٠٨ : ١٤ البيتان في الفهرست ورسالة الحجاب في طراز المجالس ٩٢ ،
- (٣ : ٦ / ٤) .
- ٤٠٩ : ١ الأبيات عند الطبري سنة ٢٥١ ستة عشر . (٣ : ٦ / ١٢) .
- ٤٠٩ : ٥ الصواب : (في بشر حاجب الخ) .
- ٤١٠ : ١٩ الصواب : (إنما هو لحسن) .
- ٤١١ : ٥ الصواب : على ما في النزهة ٣١٥ والبغية ١٣٠ (أحمد بن الحسن) ، (٣ : ١١ / ١) .
- ٤١١ : ٩ الصواب : (أبي بكر بن السراج) .
- ٤١١ : ١٨ الصواب : على ما في المنتظم ٧ : ١٦٥ صاحب الفلسفة وترجم
- له هو والجزري في القراء رقم ٢٠٨ .
- ٤١٢ : ٧ الصواب : بن خزيمة .
- ٤١٣ : ١ الصواب : مشكان ترجم له ابن الجزري ٣٦٢٨ قال ويقال
- بالسين أيضا ، (٣ : ١٤ / ١٢) .

٤١٣: ٧ وفي القراء رقم ٣٩٠ علي بن عبيد الله بن عمر وكذا المنتظم ١٣٥: ٩ رقم ٢٠٨ والشذرات ، (٤: ٤٦ / ١) .
 ٤١٤: ٥ أبو علي الصّدّي هذا رواية مكثّر ولابن الأَبّار معجم في أحجابه وطبع باسبانيا ، (٤: ٤٧ / ١٦) .

٤١٤: ١٦ طبقات المفسرين للسيوطي رقم ٥ ، (٤: ٤٩ / ١) .
 ٤١٥: ١٤ يتابع اللغة هذا رأيت مجلده الأوّل بداهلي عند السيد الجعفري وتاج المصادر طبع مراراً بيومباي ولكنو وداهلي ، (٤: ٥٠ / ١١)
 ٤١٦: ٧ الصواب : لغوياً ناسباً لأنه كان من علماء الأنساب . هذا وللرشيد ترجمة في الوفيات والطالع السعيد ٤٧ والشذرات سنة ٥٦١ و ٥٦٢ هـ .
 وبأني أخوه ٣: ١٥٧ وكنيته في الطالع والشذرات أبو الحسن . قال الأدفوي وقد وقفت على محضر كتبه باليمن فيه خط جماعة كثيرة إنه لم يدع الخلافة وأنه مواظب على الدعوة للخليفة الخ ، (٤: ٥٢ / ٣) .

٤١٦: ١٧ الصواب : أمنية الألمي ومنية المدعي وتعرف بالمقامة الحُسيّية طبعها الصديق O. Rescher سنة ١٩١٤ م في المجلة Le Monde Oriental عن كُتُبْخانة راغب باشا (أدبيات رقم ١١٥٩) في ١٣ ص والأصل مع الشرح في ٢٥٩ ورقة ومنها نسخة بالخالدية ، (٤: ٥٤ / ١١) .
 ٤٢٠: ٣ الصواب لعله : فترَبَّدَ وجه .

٤٢٠: ١٧ أولها راجع له ٣: ١٥٨ فالصواب هكذا : (عن قصيدته أي المذهب التي أولها :

ياربع أين ترى الأُحبة يَمُوموا [هل أنجدوا من بعدنا أم أنهموا]
 رحلوا فلا خلت المنازل منهم وتأوا فلا سلت الجوانح منهم
 أعني أن قصيده المذهب أولها يارب البيت وأول كلمة الرشيد رحلوا البيت .
 م (٦)

وانظر الشذرات سنة ٥٦٢ هـ وفيه في البيت الثاني قد كتموا الغداة وهو الصواب ،
(١١ / ٦٢ : ٤) .

٤٢١ : ١٣ الصواب : سهرت كما في الشذرات ، (٦ / ٦٤ : ٤) .

٤٢٣ : ١١ عُصرة المنجود في بيت أبي يزيد في جمهرة الأشعار ١٣٨ ،
(١١ / ٦٨ : ٤) .

صاديا يستغيث غير مغاث ولقد كان عُصرة المنجود

٤٢٤ : ١٧ الصواب : بالحریم الطاهري .

٤٢٥ : ٣ الصواب : أبي الحسين المبارك (٩ / ٧١ : ٤) .

★ ★ ★

(المجلد الثاني)

٤ : ٣ 'لغدة هذا تأتي ترجمته ٣ : ٨١ ، (١١ / ٧٢ : ٤) .

٥ : ٣ الصواب : عبد العزيز دلف ... ودوتها ، (١ / ٧٣ : ٤) .

١٢ : ٣ الصواب : من مجرّها .

١٤ : ٤ الصواب : :ودبّ اليلتى .

١٢ : ٥ الصواب : أشعار كثيرة .

١ : ٦ الصواب : عدّسٌ من زجر البغال وح (١) غلط ، (٢ / ٧٩ : ٤) .

٦ : ٦ الحاشية (٢) غلط .

٩ : ٦ ابن الجوزي في المنتظم ٧ : ١٠٣ رقم ١٣٧ وانظر لابن فارس

اليتيمة ٣ : ٢١٤ الوفيات النزهة ٣٩٢ الدمية ٢٩٧ طبقات المفسرين

للسيوطي رقم ٦ فهرست الطوسي رقم ٧١ البغية ١٥٣ . وقوله (مات سنة ٣٦٩

وقال الخ) هذا كله من قول ابن الجوزي وفي البغية عن الذهبي أنه توفي سنة ٣٩٥ قال وهو أصح ما قيل في وفاته على ما يأتي هنا أيضاً ص ١٢ ، (٤ : ٨٠ / ٢) .

٦ : ١٤ الصواب : على كتاب تمام الفصيح ومعلوم أن الفصيح ليس له وإنما له تمام فصيح الكلام وهو في معنى فائت الفصيح لأبي عمر الزاهد وكنت نسخته في ٢١ صفحة سنة ١٣٤٨ هـ عن نسخة ياقوت صاحبنا نقلها سنة ٦١٦ برو الشاهجان عن نسخة ابن فارس بخطه في رمضان سنة ٣٩٣ (لا ٣٩١ كما هنا عنه) بالحمدية وهي حصن بالري هذا وطبعة الصاحبي سنة ١٣٣٨ أصلها عن نسخة عليها خط المؤلف بالحمدية سنة ٣٨٢ رأيتها بعيني في كبتخانه ولي الدين بجامع بازيد في استنبول .

٦ : ١٧ الصواب : عن أبي بكر راوية ثعلب كما في النزهة
٧ : ٦ الصواب : ممن رزق . كما نقله غير واحد .

٧ : ١١ و ١٧ جعل الكتاب الواحد (فقه اللغة الصاحبي) كتابين .
طبع من المجلد جزء . والصواب مقدمة في النحو . في النزهة والبغية كتاب دارات العرب . وكتابه في السيرة هو كتيب صغير كان طبع قبل القرن الحاضر بيومباي على الحجر . ويوجد بأياصوفيا التذكرة السمعية نقل مؤلفه في كل باب عن حماسة ابن فارس أشياء . وأما مقابيس اللغة له فإنه يوجد بالعجم والنجف ومصوّراته بمصر ودمشق رأيت ، وذكر ابن خير ٣٧٤ كتاب التساج له ورأيت بخزانة لالهلي ١٧١٦ شرحه على الحماسة الجزء الأول واستنسخ صديقنا أحمد صافي التجني شاعر العراق أيام مقامه ب طهران كتاب الأنواء لابن فارس وهو في ١٣ ورقة . وله المذكر والمؤث بالتيمورية .

٨ : ٢ خلق الانسان طبع بمجلة لغة العرب بغداد فبراير ١٩٣١ م
في ست صفحات . وطبع بمجلة Islamica كتاب اللامات ص ٨١ — ٨٨

سنة ١٩٢٤ م وطبع العاجز مقالة كلاً له في ثلاث رسائل مصر ١٣٤٤ هـ
(٤ : ٨٤ / ١٣) .

٩ : ١٣ اليتيمة فلس إفلاس ، (٤ : ٨٧ / ١٣) .

١٠ : ٢ الصواب : إلا .

١٠ : ٥ حفظي من شرح المتنبي للعكبري ففعلك للخير قل لي متى ،

(٤ : ٨٨ / ١٥) .

١٠ : ١٣ الصواب : أحمد بن فارس بن زكريّا ، (٤ : ٨٩ / ١٠) .

١١ : ١ الغلابي لعله محمد بن زكريّا المترجم له في لسان الميزان برقم ٥٧١

والفهرست ١٠٨ وهو ضعيف توفي بعد ٢٨٠ هـ ، (٤ : ٩٠ / ٣) .

١١ : ٦ وذكر في ٣ : ٩ قصيدة أخرى في مثل معناها للمارقي وترى

في تاج العروس أن معاني العين أوصلت إلى ٥٠ وهي كالخال ، (٤ : ٩٠ / ٩) .

١١ : ١٠ الصواب : تدني مشعشة ، (٤ : ٩١ / ١) .

١٢ : ١٢ من ثلاثة آيات لامرأة من طيء خرّ جناها في السمط ٢٧٢ ،

(٤ : ٩٣ / ٣) .

١٣ : ٤ ابن بابك هذا له ترجمة في اليتيمة ٣ : ١٩٤ والمعاهد ١ : ٢٤

ورأيت الجزء الثاني من ديوانه بكتبخانة لاله لي (د - ش) برقم ١٧٥٧ ،

(٤ : ٩٤ / ٤) .

١٣ : ٩ فواكم لا غبار عليه .

١٤ : ٢ الصواب : أبا الحسين ، (٤ : ٩٦ / ٣) .

١٤ : ٣ الصواب : موضع الخلال ، (٤ : ٩٦ / ٤) .

١٥ : ٦ الصواب : الحُبَاب ، (٤ : ٩٩ / ٣) .

١٥ : ١١ البنية ١٥٣ علي بن لال ، (٤ : ٩٩ / ٩) .

- ١٥ : ١٧ الصواب : وثاولتها .
- ١٦ : ٥ السمعاني في الأنساب ٦٠ وابن الجزري في القراء رقم ٤٤٠ ،
(١ / ١٠١ : ٤) .
- ١٦ : ٩ السمعاني (من أبي عبد الله محمد بن إسحق بن منده الحافظ
وأبي إسحق إبراهيم بن عبد الله بن خُرْسَنَد قوله (؟) التاجر) وفيه
بعض الصواب ، (٧ / ١٠١ : ٤) .
- ١٦ : ١٨ الصواب : ابن يزيد أبو بكر . ترجمته عند الخطيب برقم ٢٢٠٩
ولسان الميزان ج ١ رقم ٧٧٦ .
- ١٧ : ٣ الخطيب : وتواريخ أصحاب الحديث ، (٢ / ١٠٤ : ٤) .
- ١٧ : ١٢ الصواب : وأبو عبيد الله ، (١٠ / ١٠٤ : ٤) .
- ١٧ : ١٤ الخطيب : للأخبار والعيسر ، (١٤ / ١٠٥ : ٤) .
- ١٧ : ١٧ الخطيب : عن فضل إنعام وقُبِحَ أُنْثَم أي ان فضل الإحسان
وقبح الإثم مما لا يختلف فيه اثنان وما هنا مصحّف ، (٥ / ١٠٦ : ٤) .
- ١٨ : ٣ الخطيب : على الأخبار .
- ١٩ : ٤ المنتظم ٨ : ٨٣ الضي ٤٦٢ المصارع ١٩٤ تزيين الأسواق ١٦٢
الواضح المبين ٩١ ، (١ / ١٠٩ : ٤) .
- ١٩ : ٥ ولا أدري ألح وذلك أن راوي الخبر هو محمد بن الحسن
المذحجي الزبيدي وتوفي ٣٧٩ كيف يشاهد وفاة ابن كليب سنة ٤٣٦ ،
(٣ / ١٠٩ : ٤) .
- ٢٣ : ٢ قال القائل هو أبو محمد بن حزم ، (١٤ / ١١٥ : ٤) .
- ٢٣ : ١٤ التزيين ١٧٠ ودِيَوَان الصبابة بهامشه ٢٥٠ (سعيد) في
المظان كلها ، (١٤ / ١١٦ : ٤) .
- ٢٤ : ٣ الصواب : مبرِّحاً وجعل يعمل ، (٨ / ١١٧ : ٤) .

- ٢٥: ١٣ الصواب : عليه مسرحه .
- ٢٦: ٩ الخبر في المصارع ١٥٩ و ٤٠٠ و ٣٤١ والتزيين ١٦٣ وديوان الصبابة ٢٥٢ عن معجم الأدباء . وترجم الخطيب لمدرک هذا ٧٢٣١ وسماء ابن محمد أبا القاسم الشيباني وله ترجمة في هذا السابغ النحول من الأدباء رقم ٨٨ ، (٤ : ١٢٢ / ١٠) .
- ٢٧: ٥ القصيدة في مائة بيت .
- ٢٨: ٩ خبر الأحول أحمد المهر من وزراء الجهشيارى في بدائع البدائة ١٢٧٨ هـ ص ٢٧ . وانظر للأحول المهر ٢ : ٢٢٥ ، (٤ : ١٢٦ / ٧) .
- ٢٨: ١٦ الصواب : ولكن أعطيه ، (٤ : ١٢٨ / ٤) .
- ٢٩: ١ الصواب : كل ما كان .
- ٢٩: ٩ الصواب : ربيطه ، (٤ : ١٢٩ / ٧) .
- ٣٠: ١٢ الفهرست في الأثواب منبطح .
- ٣٠: ١٦ الصواب : أبي عبد الله محمد كما في الفهرست ، (٤ : ١٣٢ / ٦) .
- ٣٠: ١٧ الصواب : البرقي القمّي ، (٤ : ١٣٢ / ٧) .
- ٣٢: ٢ الصواب : كتاب الزجر .
- ٣٣: ١٩ يعصى لا غبار عليه بمعنى يضرب به كالعصا ، (٤ : ١٣٨ / ١) .
- ٣٤: ١٥ ابن عساكر حنفت وهو الصواب وحبت وحللت تصحيفتان .
- ٣٥: ١٤ وله بيتان آخران في حروف المدجم ذكرها الزبيدي أيضا : -
- (٤ : ١٤٢ : ١٣) :

فطلبها ومضى الفرزدق ظاعنا إذ صحّ شخص بالعيشة كهمسما
حجّ الرعيّ بحث ظاعناً نطفي وضقت بالين صدراً إذ هم شحطوا
٣٥: ١٨ هاك سواد البياض أو رآب الثأى من الزبيدي : -
نفسى تحدّثني بأنك غادر وهواي فيك على ذنوبك سائر

تَعِدُّ الوفاء وَأَنْتَ تُظْهِرُ غَيْرَهُ وَلَقَدْ بَدَلْتُ عَلَى الضَّمِيرِ الظَّاهِرُ
لَكَ مَقَلَّةَ طَمَّاحَةٍ مَقْسُومَةٍ بَيْنَ الْجَمِيعِ كَمَا يَدُورُ الدَّائِرُ
لَوْ زَارَ بَيْتَكَ كُلُّ يَوْمٍ عَسْكَرُ أَرْضَاهُمْ لِحَظِّ بَيْتِكَ فَاتِرُ
وَمِنَ الْبَلَاءِ بَأْسَ عَيْنِكَ فَاتِنُ لِلْعَالَمِينَ وَأَنْتَ وَجْهَكَ سَاحِرُ
(اليميني: كذا ولو كان قال ومن البلاء أن سم و قوله فاتن أي شيء فاتن)
وَإِذَا بَرَزْتَ فَكُلَّ قَلْبٍ طَائِرُ شَوْقًا إِلَيْكَ وَكُلَّ طَرَفٍ نَاطِرُ
وَلَدَيْكَ إِسْعَافٌ لَهُمْ وَإِجَابَةٌ وَهُوَ الَّذِي مَازَلَتْ مِنْكَ أَحْزَانُ
فِي دُونَ هَذَا لِلْمُتِمِّمِ سَلَوَةٌ عَنْ إِلْفِهِ لَوْ أَنَّ قَلْبِي صَابِرُ
وَلَأَهْجُرَنَّكَ جَازِعًا أَوْ صَابِرًا إِنِّي إِذَا إِلْفٌ تَكَثَّرَ هَاجِرُ
(٤/ ١٤٣: ٤) .

- ٣٩: ١ أبو هفان عبد الله بن أحمد ترجم له في النزهة ٢٦٧
الخطيب ٩: ٣٧٠ الفهرست ١٤٤ ، (٤/ ١٤٩: ١١) .
٣٩: ٦ الصواب: نثام بتقديم النون ، (٤/ ١٥٠: ٤) .
٤٠: ١٣ ديوان البحري الجواب ١: ١٥٨ وفيه أنها في أبي العباس
ابن بسطام وفيه في البيت الأخير كفت مهمتها كأدب الصولي ١٧٧ وفيه
حكاية البرد يرويها عنه الصولي ، (٤/ ١٥٢: ١٢) .
٤١: ١٤ عبد السلام ترجمته في المنتظم ٧: ٢٧٣ وأبي العلاء وما إليه ١٢١
والخطيب ٥٧٣٩ وطبقات الجزري ١٦٤٤ ، (٤/ ١٥٤: ٨) .
٤٤: ١٣ الصواب فالعقل يدفع ، (٤/ ١٤٠: ١٣) .
٤٦: ٣ الصواب: إيزاع الشكر ، (٤/ ١٦٣: ١٠) .
٤٦: ١٠ الصواب إن شاء الله: بشيخ دبراني أدب شبابه ، (٤/ ١٦٤: ٧)
٤٦: ١٢ لعله من كل الأطراف .
٤٧: ١٣ الصواب: والله ولي المؤمنين ، (٤/ ١٦٧: ١) .

- ٦:٤٨ الصواب : مجدور من الجُدريّ .
- ١٢:٤٨ الصواب : من طرائف ، (٤:١٦٨ / ١٢) .
- ٢:٤٩ الميل والتخت أو اللوح كانوا يستعملونها للمسائل والحساب والهندسة وكان يكون الميل من الرصاص وذلك لقلّة الورق قال ابن هندو: بين يديه الميل والتخت كي يحسب ما يبلغ كم يبلغ .
- راجع ذيل سمط اللآلي ٤٢ الدمية ١١٥ طبعتا القالي ٨٨، ٨٧ و ١٨٦ ، ١٨٢ ، ٤ (١١ / ١٦٩) .
- ١٥:٤٩ وجيباً هو الصواب ووجوباً لا معنى له .
- ١٨:٥٠ الصواب : عبيد الله كذا يقال وكذا قال ياقوت غير مامرة ، (٥ / ١٧٣:٤) .
- ٣:٥٢ تهذيب الألفاظ ص ١٦٦ .
- ١١:٥٢ الصواب : نبت بن جميل ، (٩ / ١٧٦:٤) .
- ١٤:٥٢ المعروف في السيرة في النسب الزكي إدريس بن يرّود ، (٤ / ١٧٦:١٣) .
- ١٩:٥٢ الصواب : بال عشرة ، (٦ / ١٧٧:٤) .
- ٧:٥٥ (روشن قبادوا) انظر هل هو تصحيف رؤُسْتَقْبَاد بقرب بغداد الكوفة ، (٧ / ٦٨١:٤) .
- ١١:٥٥ الصواب : وكتبت في الخنيس ، (٤ / ٦٨١:١٣) .
- ٢٠:٥٥ الصواب : كلّ ما .
- ٣:٥٨ ولكن لا يوجد في ترجمة الصولي من هذا الجزء السابع المنحول ، (٥ / ١٨٧:٤) .
- ٦:٥٨ الصواب : وروى الفهرست ٨٠ ، (٨ / ١٨٧:٤) .
- ١٣:٥٨ الفهرست ١٣٥ ، (٥ / ١٨٩:٤) .

١٨ : ٥٨ الفهرست ٨٤ .

٩ : ٦٠ ترجم له الخطيب ٢٥٤٧ قرأه ابن الجزري ٥٢٧ و ٥٢٩ ،

(١٩٣ : ١ / ٤) .

١٤ : ٦٠ هذا كله لا يوجد في طبعة الفهرست هذه ، (١٩٣ : ٨ / ٤) .

١٧ : ٦٠ هو أحمد بن الحسين بن مهران مؤلف الغاية في الشعر ترجم

له ابن الجزري في القراء ٢٠٨ ، (١٩٣ : ١٣ / ٤) .

١٩ : ٦٠ هنا خلاف المعروف فالعروف إلى طبرية الشام طبراني وإلى

طبرستان طبري ، (١٩٤ : ١ / ٤) .

١٠ : ٦١ عمير وتقدم عميرة . وقد روى هذا الخبر والشعر الخطيب

في التطفيل له ٤٦ قال أخبرنا علي بن أبي علي (يريد القاضي التنوخي الصغير)

أنا إبراهيم بن أحمد (نسخة : محمد) بن محمد المقرئ نا المظفر بن يحيى أنشدني

أبو الحسن الأسدي لنفسه : - كنت الخ . وفيه لرأيت العذراء و (لورأيت)

مجرد استمراق لا وجه له ، (١٩٦ : ٧ / ٤) .

١٩ : ٦٢ جراب الدولة هذا ترجم له ابن النديم ١٥٣ وانظر مقالتي

« جراب الدولة رجل لا كتاب » في الزهراء ص ٣٢٦ ذو القعدة ١٣٤٧ هـ

ورأيت الجزء الأول من الترويح والأصل بباريس في ١٣٤ ق وانظر الزهراء

ذو القعدة ١٣٤٦ هـ ص ٥٦٢ أيضا . وروى الجرجاني في الكنايات ٣٠ عنه خيرا ،

(١٩٨ : ١٣ / ٤) .

٥ : ٦٣ لترجمته الفهرست ١٥٤ .

١٠ : ٦٣ أبو عبيد . ومرآة آفة أبو عبد الله كما سيأتي أيضا ، (٢٠٠ : ٦ / ٤) .

١٧ : ٦٣ الزبيدي ١٤٨ وقد ترجم للوليد أبي الولاد بن محمد الجدي

ولأخيه أبي القاسم عبد الله ولأبيه محمد ولكن الزبيدي نسبته هكذا (محمد

ابن الوليد بن ولاد) وتقدم له أن الولاد هو الوليد وعند ابن خيرة ٣٨٦

و ٣٥٤ (... الوليد بن ولاد) وأخرى ما يوم أن الوليد هو الولاد ،
(١ / ٢٠١ : ٤) .

١ : ٦٤ سنة ٣٠٢ . الذي في أصل الزبيدي بخط ابن هشام اللخمي
أحمد بن علي سنة ٦٥٨ هـ (سنة ٣٣٣ هـ) وقوله ساداً في أصل الزبيدي
أستاذاً ، (٤ : ٢٠٢ / ١ و ٢) .

٨ : ٦٤ الصواب : (وقال ليس في كلام) عن الزبيدي وترى هذا
المجلس مع شرح المسألة في الأشباه ٣ : ٩٢ و ١٤٨ مع مسائل أخرى جرت
بينها عن سفر السعادة للعالم السخاوي إلى ص ١٧١ .
١٠ : ٦٤ الصواب : وإنما تغفله .

١٣ : ٦٤ زد في مؤلفاته كتاب النقائض له ، (٤ : ٢٠٣ / ٥) .

١٤ : ٦٤ لترجمته الأنساب والبنية ، (٤ : ٢٠٣ / ٦) .

١٧ : ٦٤ الصواب : (فاق فضلاء) كما فيها ، (٤ : ٢٠٥ / ١) .

١٧ : ٦٥ أبو تراب هذا ذكره النديم ٨٤ ، (٤ : ٢٠٨ / ٥٢) .

٤ : ٦٦ الصواب : بالحِرمي المنسوب إلى الحرّم حِرْمي بالكسر

انظر الزهراء ٦٣ الربيعان ١٣٤٦ .

٦ : ٦٦ الصواب : وجدت عنه .

١٨ : ٦٦ البنية : فإذا تكلم ، الأنساب : ولكن إذا ، (٤ : ٢١٠ / ٦) .

٧ : ٦٧ ترجم له ابن الفرّخي ١١٨ والضبيّ ٣٢٧ والمطمح الجواب ٥١

واليتيمة ١ : ٣٦٠ والوفيات رقم ٤٤ والنفع مصر ٢ : ٢٦٦ و ٣٢٢ .

٢١٧ : ٤ . والصواب حدير لا غير ككيت كذا ضبطوه .

٩ : ٦٧ (سنة ٣٤٨) صوابه ٣٢٨ هـ .

١٤ : ٦٧ قول الصاحب مثله في رسالة أبي علي بن الربيب التميمي

كتب بها إلى أبي المغيرة بن حزم في النفع ٢ : ١٢٦ .

٦٧: ١٧ الصواب : للحكم بن عبد الرحمن وهو المستنصر بن الناصر ،
(٤ : ٢١٥ / ٥) .

٦٨ : ٨ الصواب : حتى رثي ، (٤ : ٢١٦ / ٤) .

٦٨ : ١٣ الصواب : في كبدي ، (٤ : ٢١٦ / ١٣) .

٦٩ : ١٣ الأبيات ٦ في المطمح والضبي ، (٤ : ٢١٨ / ١٢) .

٦٩ : ١٦ الصواب : ذو النَّسَبَيْنِ بين رَحِيَّة . راجع لترجمته النفع

٢٦٨ : ١ وحسن المحاضرة ١٢٩٩ هـ ١ : ٢٠١ ومراة الزمان ٨ : ٤٦٢

سنة ٦٣٣ وتوفي سنة ٦٣٣ هـ وأما سنده للعقد فإن ابن خير رواه عن ابن

معمر الخ ص ٣٢٧ فهرسته ، (٤ : ٢١٩ / ٤) .

٧٠ : ١٧ الصواب : في التَّحَفِ والهدايا والتَّحَفِ والفُكاهات والمَلَح .

٧١ : ٥ الصواب : أقطع يوم . وهذه الأبيات في اليتيمة ١ : ٣٥٧

لحبيب بن أحمد الأندلسي ، (٤ : ٢٢١ / ١١) .

٧١ : ٩ المطمح : أبا الوليد بن عباد وعنه النفع : الوليد بن عقال .

وقوله (قال) لم يتقدم مرجع الضمير وهو صاحب المطمح . والأبيات القافية

منسوبة في اليتيمة ١ : ٣٦٤ لعبد الملك بن سعيد المرادي ولابن عبد ربه

في شرح مقصورة حازم ١ : ١٨٣ ، (٤ : ٢٢٢ / ٤) .

٧١ : ١٤ الصواب : من الحياء ، (٤ : ٢٢٢ / ١٢) .

٧٢ : ٩ لائحاس أصل الزبيدي ص ١٤٩ الوفيات رقم ٣٨ التزدة ٣٦٣

البغية ١٥٩ ، (٤ : ٢٢٤ / ٧) .

٧٢ : ١٢ وثبت على نسخته شرح السبع له في أحمد الثالث أنه توفي

سنة ٣٣٨ هـ ، (٤ : ٢٢٥ / ٢) .

٧٢ : ١٦ الصواب : وحدثني . وهذا الحديث عن الزبيدي ويوجد في

- النفح ١: ٢٣٢ والضي والأبيات لم أجد لها في الأغاني ولا في ديوان المجنون
رواية الوالي تبريز ١٢٧٣ هـ ، (٤ : ٢٢٦ / ٦) .
- ٦: ٧٣ الصواب : (قيل لي أين أنت من أبي العباس) عن الزبيدي
والنفح ، (٤ : ٢٢٧ / ٩) .
- ٧: ٧٣ الصواب : فأخرجه إليّ .
- ٩: ٧٣ الصواب : التفتير وهو الإقتار .
- ١٠: ٧٣ الصواب : شراء حوائجه ، (٤ : ٢٢٨ / ٣) .
- ١٥: ٧٤ في نسخ الفهرست ١٣١ حماوه وحماده أيضا ، (٤ : ٢٣٠ / ١٠) .
- ١: ٧٥ عنه البنية ١٦٠ .
- ٩: ٧٥ ابن الفرضي ١٩٢ ونكت الهميان ١١٤ .
- ١٤: ٧٥ العروضي هذا كان مرسوماً بتأديب التقى وكان له عند الراضي
جاه ومكانة ذكره الصولي في أخبار الراضي ٨ وغيرها ترجم له الخطيب ٢٥٦٩
قال وذكر ابن الثلاثين إنه توفي سنة ٣٤٢ هـ ، (٤ : ٢٣٣ / ١١) .
- ٢: ٧٦ علي بن أحمد . كذا وتقدم أحمد بن محمد ، (٤ : ٢٣٣ / ١١) .
- ١١: ٧٦ الصبي ٣٢٩ و٣٢٨ والتاريخي غير الرعيني .
- ١٤: ٧٦ الصواب : ذكره ابن حزم ، (٤ : ٢٣٥ / ٣) .
- ١٥: ٧٦ الضي ٣٣٠ ابن الفرضي ١٣٥ رسالة ابن حزم في النفح ٢: ١٣٣
- ٩: ٧٧ قرح بالخاء المهملة الساكنة لا غير النفح ١: ٤٢٢ وترجمة
أبي عمر في المطمح ٧٩ ، (٤ : ٢٣٦ / ١١) .
- ١٠: ٧٧ الصواب : أبو عمر ، (٤ : ٢٣٦ / ١٢) .
- ١٥: ٧٧ الصواب : تكرّر . و (لأبي بكر) كذا عند غيره أيضا
ولا أستبعد (كأبي بكر) ، (٤ : ٢٣٧ / ٦) .

- ٥: ٧٨ مختصر ابن عساكر ٥٢: ٢ وعنده (... بن أحمد بن محمد ابن سعيد بن أبي مرزوق) وذكر له مؤلفاً سَمَّاهُ فَتَحَ الْأَفْهَامَ ، (٧ / ٢٣٨ : ٤) .
- ١٣: ٧٨ ترجمته في المنتظم ج ٧ ص ٢٦٠ الخطيب ٢٤٧٠ ، (٤ : ٢٣٩ / ٥) .
- ٢٠: ٧٨ أبو اليمن بالضم زيد بن الحسن الحافظ ترجمته في البنية ٢٤٩ ومراة الزمان ٨ : ٣٧٧ سنة ٦١٣ هـ ، (٤ : ٢٤٠ / ٧) .
- ١: ٧٩ في الكلام سقط مداده من الكتابين : كتي بعشرة آلاف درهم وجارتي بعشرة آلاف درهم وسلاحي بعشرة آلاف درهم ودوابي الخ ، (٤ : ٢٤٠ / ١٠) .
- ٤: ٧٩ أغفل عنه أبو نعيم في أخبار أصبهان وذكره ابن عساكر ١: ٤٤٤ وابن الجوزي في القراء ٤٦٤ والصواب ... بن الحسن بن سعيد ، (٤ : ٢٤١ / ١) .
- ١٣: ٧٩ ترجم له ابن الفري ١٣٦ والزبيدي ص ٢٠٦ ، (٤ : ٢٤٢ / ٤) .
- ١٨: ٧٩ الصواب : محمد بن الحسن وإن كان عند ابن الفري غير محلى بال ، (٤ : ٢٤٢ / ١٢) .
- ١٢: ٨٠ النديم ١٤٠ وكناه أبا كبير ، (٤ : ٢٤٤ / ٤) .
- ٦: ٨١ الباغ الحديقة بالفارسية والنسخ الأخرى من تغيير النسخ ، (٤ : ٢٤٥ / ١٢) .
- ١١: ٨١ الصواب : سوى السحر كما في اليتيمة والفوات .
- ١٣: ٨١ من ولد زيد الخ ابن السبي في الشافعية ٢: ٢١٨ ولم يثبت ذلك له والظاهر أنه منسوب إلى جدّه الخطّاب ويخط الصاغان في مقدمة عبايه نسخة الدار (لغة ١٤١) في نسبه حمّد بن محمد بن إبراهيم بن الخطّاب بن طهّان بن عبد الرحمن بن أشبؤي بن هزار بنده كانه عجمي الأصل

وكذا سماء سَمْدًا ابنُ خير ١٩٠ و ٢٠١ والوفيات رقم ١٩٣ ج ١ : ١٦٦
والشذرات سنة ٣٨٨ هـ والخزانة ١ : ٢٨٢ والشافعية والبغية ٢٣٩ والمنتظم
وسماه أحمد السمعاني ٢٠٢ ب وتذكرة الذهبي ٣ : ٢٠٩ قال ووهم الشمالي
في اليتيمة حيث سماء حمدا قلت وسيأتي لياقوت أن الشمالي سماء أحمد كما
في طبعة دمشق ٤ : ٢٣١ وعنه الشافعية والجليّة ماسيأتي غير أن الذهبي
لم يقف عليها ، (٤ : ٢٤٦ / ٩) .

٨٢ : ٩ الصواب : وكانا مُعاصريه .

٨٣ : ٧ الصواب : لابن مُخرّبة ، (٤ : ٢٥٣ / ٤) .

٨٤ : ٧ الصواب : الريحاني إذنًا ، (٤ : ٢٥٥ / ٣) .

٨٤ : ١١ الصواب : زَهْتَه الرّيح ، (٤ : ٢٥٥ / ٨) .

٨٥ : ٣ الصواب : اعتماد ذوي الفضل .

(يتبع)

عبد العزيز المينني



ابن الرومي

شاعر لم ينصفه التاريخ

لم أجد في تاريخ الأدب العربي ولا فيما اطلعت عليه من تاريخ آداب الأمم الأخرى شاعراً اصطاحت عليه الأيام ، وظلمته الأحداث ، كهذا الشاعر الذي اجتمعت الآراء الأدبية المنصفة على أنه من أكبر شعراء العرب ، بل على أنه من أعظم شعراء الدنيا .

كان في حياته مضرب المثل في الفقر وسوء الطالع واضطراب الأعصاب وثورة النفس حتى لم يكن يستطيع تحمل النسمة الفاترة أو الكلمة العابرة ، فهو متوتر النفس دائماً ، يثور كالأطفال ، وتغلي عواطفه غلياناً شديداً ، يورق جفنه ويعذب ضميره ، حتى يقول من الشعر ما يخفف من ألمه ، فتثور الدنيا عليه ويأتمر به الناس ممن أصابهم هذا الشعر الجارح ، فيصبح ثانية غرضاً للأذى ورميةً للسهام المسمومة من أعداء لا يرحمون ومنافسين لا يهدأون .

تلك كانت حياة هذا الشاعر العجيب الذي ملأ الدنيا شعراً وشعوراً ، وخلّف لنا من التراث الفنى ما لا يقوم بمثله عدد كبير من الشعراء .

لقد أناه الظلم من جميع النواحي فلم يستطع الدفاع ، وغزاه الإجحاف من كل فج حتى ضاع صوابه وهارت أعصابه ، وأنسى لقريحته الفياضة أن تقوم بكل هذا العبء ، وهل يستطيع يقول واحد مقاومة هذا السيل من الناس وكلهم يجب أن يؤذيه إما تشفياً وإما تسلياً ، والرجل الشاعر

الفنان ، المرهف الحسّ ، حائر بين هذه المصائب المتدافعة يحاول أن يرد الأذى عنه فما يقدر ، حتى أصابه أحد هذه السهام « بخشكنانة » (١) مسمومة فارق فيها الحياة فأراح واستراح .

ولعلك تعجب أشد العجب حين ترى هذا التناقض التاريخي في النظر إلى هذا الشاعر الكبير ، بل يأخذك الاستغراب إذ تعلم أن القدماء شغلوا بهذا الشاعر حتى ملأ عليهم الوقت والتفكير ، ولكن هؤلاء القدماء أنفسهم ، أهملوا ابن الرومي إهمالاً لا مبرر له فلم يكتبوا تاريخه ، ولم يدونوا أحداث حياته ، ولم يتعرضوا لسيرته إلا في روايات قليلة لا غنيان فيها ولا فائدة ، ومع هذا قالت الشاعر في رأي الكثيرين من مؤرخي أدب ذلك العصر وماتلاه من العصور لم يكن نكرة ولا مجهولاً ، بل كان ذا شهرة مستفيضة ، يروي الناس شعره ويستشهد به النقاد والأدباء بل لقد ذكر صاحب العمدة أنه ، أي الشاعر (كان في من غطوا على الشعراء بشهرتهم) .

أهل المؤرخون تاريخ هذا الشاعر عن قصد ونية ، وكانوا يضعون الكتاب يذكرون فيه كل الشعراء المعاصرين لابن الرومي ، حتى إذا مر ذكر الشاعر وجاء دوره ، ذكروا اسمه فقط أو بئذ صغيرة عنه ، ثم تجاوزوه إلى غيره بسرعة لا ريث فيها مما يترك قارئ هذه الأيام في حيرة لا يخرج منها ، وشك لا كاشف له .

وهذا أبو الفرج الأصفهاني الذي وضع أكبر موسوعة أدبيه في عصره يذكر البحتري ويترك ابن الرومي وهما معاصران ؛ وهذا ياقوت الحموي في معجم الأدباء لا يذكر ابن الرومي ولكنه يترجم للكثيرين من معاصري الشاعر وأساتذته وتلامذته وممدوحيه ومهجوويه .

(١) الخشكنانة نوع من الفطير يخبه « الكاتو » اليوم ، والكلمة فارسية الأصل .

كل ما ذكره أولئك المؤرخون الأعلام عن ابن الرومي أنه : (ولد يوم الأربعاء بعد طلوع الفجر لليلتين خلتا من رجب سنة ٢٢١ بمسدد في الموضع المعروف بالعقيقة ودرب الختلية في دار بإزاء قصر عيسى بن جعفر ابن النصور) ، وهذا ما نقلناه عن ابن خلكان ، وما كتبه غير هذا المؤرخ عن ابن الرومي ليس أكثر تفصيلاً ولا أوفر مادةً وعلماً .

ولعل من أكثر الكتاب في عصرنا الحديث اهتماماً بموضوع ابن الرومي المرحوم الأستاذ عباس محمود العقاد وقد شاركه في إكبار الشاعر ، المازني وعبد الرحمن شكري ، إلا أن العقاد كان أكثرهم اهتماماً وأبعدهم أثراً في دراسة هذا الشاعر وإحياء ذكره وتعريفه إلى القراء من أبناء الجيل الجديد . ولقد ركّز العقاد دراسته لشعر ابن الرومي على نقطتين : أولاهما أن الرجل لم يُنصف في تاريخ الأدب العربي ولم يُعط محله الذي يستحقه ، وثانيها أن "تقرُّد" ابن الرومي في طريقة شعرية خاصة ، وامتيازه من غيره من الشعراء العرب ؛ إنما يرجعان إلى أصله الرومي ، هذا الأصل الآري الذي يترك أثراً في سلالاته غير الأثر الذي نعرفه عند السلالات العربية السامية .

أما النقطة الأولى فالعقاد يتردد في تقرير رأيه فيها ثم يخرج من هذا التردد بفكرة جديدة غير واضحة ولا مستقرة ، فهو يقول مامعناه أن ابن الرومي لم يكن خاملاً في زمانه أو بعد زمانه ، ويحتج رأيه هذا بأن ديوان الشاعر قد حُفظ ولم يُضيع منه شيء ؛ وهو يعتبر بقاء هذا الديوان وعدم ضياعه دليلاً على شهرته واهتمام الناس به وعرفانهم لقدره معرفة تامة . ولكن ضياع الدواوين الشعرية العربية لم يكن إلا نتيجة للنكبات التي أصابت المكتبة العربية خلال الغزوات التتارية من هولاكو وجنكيز وتيمورلنك ، وقد يكون حظ ديوان ابن الرومي أعظم من حظ صاحبه

فسلم من هذه النكبات كما سلم ديوان المتنبي والبحري وأبي تمام وغيرهم كثير ، وليس هذا الضياع دليلاً على إهمال شاعر كبشار أو دعبل وإن ضاع ديوانها . وكذلك فإن ذكر هذا الشاعر في كثير من الكتب ، وحفظ مختاراته ، لا يمكن أن يُعد دليلاً على اهتمام الناس به ، لأن حفظ المختارات عمل يتناول حتى الشعراء المهملين حقاً ، أو الشعراء الذين تنحط مرتبتهم الفنية انحطاطاً كبيراً عن مرتبة ابن الرومي وأمثاله من الشعراء الأفاضل .

والذي أعتقد أنه من أهم أسباب إهمال هذا الشاعر ماورد في ديوانه من إقذاع وأدب مكشوف تجنبه الناس من الأدباء نتيجة ضنط ديني أو أخلاقي ، ونحن حتى في عصرنا هذا نجد من الصعب العير أن يتعرض الأدباء لشرح الألفاظ النائية الصريحة التي لا تستطيع الكثرة الكثرة من الناس احتمال قراءتها أو روايتها مكتوبة أو مطبوعة ، ولسنا بسبيل مناقشة هذا الرأي ، ولكن الواقع هو أن رأي غالبية الناس مازال مستقراً على أن مثل هذه الألفاظ الصريحة لا يجوز نشرها على الناس عامه ، وإن جاز أن يطالع عليها أولو الاختصاص في سبيل هدف أدبي آخر .

إن هذه الألفاظ (المكشوفة) تعتبر في حد ذاتها خروجاً على المألوف وتحدياً لما هو معروف بين الناس من قواعد واصطلاحات خالقية واجتماعية ، وقد رأينا ما وقع لكتاب طه حسين (الشعر الجاهلي) ، وكتاب علي عبد الرزاق (الإسلام وأصول الحكم) فهذا التفكير الجديد لم يجد فيه حتى المثقفون إلا خروجاً على التقاليد والأعراف والعادات ، ثم من ناحية الألفاظ النائية نذكر كتاب (المختار من شعر بشار) للخالدين ، فقد طبع هذا الكتاب مرة منذ سنين ثم أعيدت طبعته 'منقحة' بعد أن حُذف منها كل ما يشير إلى الصراحة والتبذل والجرح ، وكذلك كتاب (أخبار أبي نواس) الذي طبع منه الجزء الأول ثم 'فقد' ، ولم يُعد طبعه حتى الآن .

أما ما زاه من التسامح في طباعة بعض الكتب الصريحة كالآغاني وبتيمة الدهر فهو لا يقوم نقضاً لرأينا في أن هذه الألفاظ كانت وتكون دائماً سبباً من أسباب عدم الاهتمام بالشاعر أو الكاتب ، وانصراف الناس عنها تجنباً لسطخ الطبقة المحافظة وغضبها .

يضاف إلى ما أسلفنا أن (الحق الشخصي) الذي أشار إليه الأستاذ العقاد والذي عزاه إلى أبي الفرج الأصفهاني واعتبره سبباً من أسباب عدم إدراج الشاعر في كتابه ، إن هذا الحق لا يصح اعتباره سبباً من أسباب الإهمال ، وإلا فكيف نفسر إهمال بقية المؤرخين لهذا الشاعر؟ وهل يمكن أن تتصور أن هنالك حقاً عاماً على هذا الشاعر ؟ قد يمكن ذلك إذا رجعنا إلى الفكرة التي سبق شرحها وهي أن (بذاءة) الشاعر قد حجبت عنه أقلام المؤرخين حتى تجنبوا الخوض في ذكره والإتيان على شرح حياته وشعره . إذا كان هناك إهمال فليس له سبب زاه غير هذه الألفاظ التي جاءت على لسان الشاعر نتيجة لثوراته واضطراب أعصابه وهوسه ؛ ولقد وصلت به الحال إلى تشاؤم أبعده عن الناس ، وجعله في عزلة عن كل معارفه وأصحابه ، حتى تسلط الأولاد عليه فراحوا يداعبونه مداعبة خشنة قاسية كانت تثير فيه الغضب الكاسح والسباب الجارح ، فانصرف الناس عن مزياه الفنية ، ولم يروا عنده إلا هذه الشتائم المتطرفة التي يندى لها الجبين . وربما جاز لنا أن نخالف هذا الرأي كلية فنقول : إن هنالك مؤرخين تعرضوا للذكر ابن الرومي دراسةً وتفصيلاً ، ولكن كتبهم ذهبت في النكبات المتعاقبة ؛ وقد قيل إن ما بقي من الكتب العربية لا يحسب شيئاً بالقياس إلى ما ذهب منها ؛ فإذا صدقنا هذا الرأي أصبح من السهل لدينا أن ننفي عن تاريخ ابن الرومي الإهمال كله لنقول بأن حظه السيئ قد أزال من عالم الأدب الكتب التي تعرضت لذكره وعُذِّيت بأمره .

والنقطة الثانية التي شغلت العقاد في دراسته لشعر ابن الرومي هي هذه (الرومية) التي جعلها مصدراً لنبوغ الشاعر في «التصوير» و«التجسيد» للرميزات التي كانت تقع عليها عينه ؛ ولكن هذه «الرومية» ليست في نظرنا إلا «نظرية» ما تزال محتاجة إلى «الإثبات» قبل أن تصبح حقيقة ملموسة مقررّة ؛ ولقد شارك العقاد في هذا الرأي كثيرون من مؤرخي الأدب العربي من مثل سليمان البستاني فوصل ما بين شاعرنا وهوميروس بسبب من القرابة الفنية والتأثر في الأسلوب والمعاني والتشبيهات ، ورأى بطرس البستاني أيضاً هذا الرأي في كتابه «أدباء العرب» ، فعزا عبقرية ابن الرومي إلى أصله «الأعجمي» وهو يشير إلى أصله اليوناني ، وخالف العقاد بعض الأدباء أيضاً من مثل الأستاذ أنيس المقدسي والدكتور عمر فروخ ؛ ومعنى هذا أن هذه الفكرة (الرومية) قد أوجدت خلافاً أدبياً ونقاشاً علمياً حول مسألة لا يمكن البت بها ، ولا تقرير شيء فيها .

فابن الرومي كان أبوه يونانياً ، وهذا ما أثبتته جميع المؤرخين ؛ ولكنه من جهة ثانية يرجع إلى أصل فارسي من جهة أمه ؛ وما نشك نحن ولا علماء الوراثة في أن الأب والأم يشتركان في توريث الابن خصائصهما ، بل ربما كان نصيب الأم في الوراثة أقوى وأشد ، إذا نظرنا إلى التجارب والمشاهدات ، فكيف قصرنا أثر هذه الوراثة عند ابن الرومي على أبيه ، وأهملنا ذكر أمه الفارسية ؟ هذا سؤال يتبادر إلى الذهن لاهلة الأولى ، لأن العقاد والقائلين برأيه يحددون نسب الشاعر فيجملونه يونانياً ويقولون إن الأثر التصويري الذي انتقل إليه جاء من اليونان أهل أبيه ؛ وكان على أصحاب هذا الرأي أن يلتفتوا إلى أصله من جهة أمه فلعل للفرس نصيباً في هذا الشاعر الذي اختلف الناس في تعليل طريقته الشعرية .

إن الأسباب التي دعت إلى تفرد ابن الرومي في صفات لا تشبه صفات الشعراء الآخرين في عصره أو في العصور الأخرى يمكن إعادتها إلى ثلاثة أمور أو أربعة :

أولها : أن ابن الرومي ، رغم نبوغه الفني كان مريضاً ، يبتعد عن الناس ، والناس يبتعدون عنه مما جعل الاهتمام منحصرأ في شعره فقط . حفظ بعض هذا الشعر واختير للناميات والاستشهادات وأعجب الناس به رغم كرههم لشخص ناظمه ومنشئه .

وثانيها : أن البذاءة التي انتظمت الجزء الكبير من هذا الشعر حجبت عن الديوان الرائع كثيراً من العيون التي يجب أصحابها المحافظة على الأخلاق والاصطلاح العام ويأثفون من قراءة الأدب المكشوف والكلام على عورات الناس وعيوبهم .

وثالثها : أن ابن الرومي هجا شخصيات كثيرة لها أثرها ووزنها في عالم تلك الأيام ، فقد تناول في هجائه عدداً من الوزراء والكتاب والقواد والأغنياء والوجهاء ، وهؤلاء كانوا مرجعاً للشعراء والأدباء ، كما كانوا مصدراً لرزقهم ، ومورداً لعيشهم ، لذلك اضطر أولئك إلى تجنب الحديث عن ابن الرومي مداراةً لأصحاب النفوذ وتجنباً لغضب من ييدهم الحل والعقد .

يضاف إلى الأسباب التي مرت سبب رابع هو عندي أهمها جميعاً ، وأعني به هذا التعقيد الذي يرين على شعر ابن الرومي ، وهذا التوليد في المعاني الذي يجعل هذه المعاني متراكبة متشابكة يتعب قارئها ويجد في فك رموزها وطلاسمها عنتاً كبيراً ، فشعر ابن الرومي صعب على الحفظ ، لأن ابن الرومي من شعراء المعاني لا شعراء الديباجة والأسلوب ؛ وشعراء الأسلوب الرائع والديباجة السمجة هم أكثر الشعراء قراءاً وحفاظاً ، فأنت تحفظ شعر شوقي والبحري في يسر وسهولة ، ولكنك تجد شيئاً من الصعوبة

حين تحفظ شعر أبي العلاء وأبي تمام ، لأن الكلمة عند شوقي تستدعي الكلمة التي بعدها للقرابة القريبة بينها ، ولأن شوقي والبحري يههما قبل كل شيء الموسيقى والتناسق والانسجام في النغمة بين ألفاظ البيت الواحد ، ولو أدّى هذا القصد إلى السطحية أحياناً ؛ أما أبو تمام مثلاً فاهتمامه منصباً على إيجاد المعاني الجديدة والصور الطريفة فهو مشغول الذهن بهذه الناحية ، منصرف عن اللفظ إلى الفكرة ، وهو يضع الكلمة في البيت الواحد كيفما اتفق ، بشرطة أن تؤدي المعنى الذي يرمي إليه ، لذلك فإن الكثير من ألفاظه يخرج نائياً على السمع ناشراً عن الأذن لفقدان النغم بين الكلمات المتجاورة والألفاظ المتقاربة . وابن الرومي من شعراء الفكرة والصورة - أما الموسيقى عنده فتأتي بعد هذا كله ، ولهذا فإن حفظ شعره كان صعباً على الحفاظ ورواد الأدب وأصحاب الميل الفني ، ولهذا أيضاً كان شعره أبعد عن الاهتمام به من شعر زميله ومناصره البحري ؛ فاذا قدرت أيضاً هذا الشرح والتطويل والتعقيد الذي تراه في شعر الشاعر استطعت فهم سبب هام من أسباب زهد الناس في دراسة شعر ابن الرومي وشرحه .

وخلاصة البحث أن الناقدين في هذا الزمن ، وبعد أن مر على ابن الرومي أكثر من عشرة قرون ، يجد صعوبة بالغة في تقرير حقيقة تتعلق بشخصه وأدبه ؛ ومن الخير للأديب وللأدب أن لا يرسل الناقد آراءه إرسالاً ، وأن لا يجعل منها أحكاماً لا تقبل المناقشة ، فإن طبيعة الرأي الأدبي تجعله شيئاً قابلاً للأخذ والرد ، وإن كل رأي أدبي معرض للخطأ مادام هذا الرأي مبنياً على التخمين والتقدير .



مدرسة سالرنو الطبية

- ٣ -

التخدير فن عربي انتقل إلى مدرسة سالرنو

للعرب على علم الطب فضل كبير في غاية الأهمية وهو استخدام المرقد (المخدر) العام في العمليات الجراحية (١) .

وكم كان التخدير العربي فريداً في نوعه صادقاً في مفعوله رحيماً بمن يتناوله ؛ وهو يختلف كل الاختلاف عن الشروبات المسكرة التي كان الهنود واليونان والرومان يجبرون مرضاهم على تناولها كلما أرادوا تخفيف آلامهم . وينسب بعضهم هذا الكشف العلمي إلى طبيب إيطالي أولاً وإلى بعض الاسكندنافيين ثانياً ، في حين أن الحقيقة تقول والتأريخ يشهد أن فن استعمال الاسفنجية المخدرة فن عربي لم يعرف قبلهم (٢) .

كانت توضع الاسفنجية المخدرة في عصير من الحشيش والأفيون والزؤان والبنج (هيسياموس) ، ثم تحفف في الشمس وتحفظ وتبلل الاسفنجية قبيل استعمالها للتخدير (٣) ، ثم توضع فوق الأنف والفم فتمتص أنسجة المريض المخاطية المواد المخدرة فيركن المريض إلى نوم عميق بقيه أوجاع العملية الجراحية .

(١) راجع حاضر العالم الاسلامي ج ١ ص ١٤٠ .

(٢) راجع شمس العرب تسطع على الغرب (زيفردهونكه) ص ٢٧٩ و ص ٢٨٠ .

(٣) راجع مقدمة في تأريخ الطب العربي للدكتور التجاني الماضي ص ١٤٠ .

وقد ورد ذكر الاسفنجة النومة في المصادر الأوربية في القرن التاسع وما بعده (١) ؛ وكان يصحب استعمال الاسفنجة بعض الأحيان شرب مزيج أساسه [(المندرغورة) (٢)] ، ويحتوي كذلك على الأفيون وعصير الشوكران والثوت .
وأما التخدير الموضعي فكان يستمان عليه بضادة تغمس في محلول شبيه بالمزيج المخدر الذي ذكرناه والذي يؤخذ بطريق الفم فتوضع الضادة على المكان المراد تخديره موضعياً . وكان المريض يوقظ بتشميمه عصير الشمر .

لقد دخل فن التخدير أوربة بطرق كثيرة مختلفة منها (مدرسة سالرنو) ؛ وظل معمولاً به حتى القرن الثامن عشر حين كشف عن التخدير بالاستنشاق عام ١٨٤٤ ، فاخفى التخدير الأول وغمره النسيان ؛ أما نحن فما علينا إلا أن نعطي كل ذي حق حقه فنرجع فضل اكتشاف التخدير العام (بالاسفنجة) بطريق الفم والأنف إلى العرب « والفضل للمتقدم » .

التشريع في سالرنو :

كان تشريع الجثث محرماً في أوربة بأسرها وفي عام ١٢٣٨ أمر فردريك الثاني (الامبراطور) بأن تشرح جثة مرة كل خمس سنوات في مدرسة سالرنو ، وظل تشريع الجثث يجري بانتظام في إيطاليا بعد عام ١٢٧٥ م (٣) .
وفي عام ١٢٨٦ فتح طبيب في كرمونا جثة ليدرس عليها سبب وباء انتشر في ذلك الوقت فكان هذا أول تشريع لجثة بعد الموت لمعرفة سبب الوفاة ؛ وقد رخص في سالرنو بتشريع الموتى من أسباب جنائية في البداية ، ثم سمح بتشريع جثث المحكوم عليهم بالإعدام بين الحين والحين وعلى رؤوس الأشهاد .

(١) راجع قصة الحضارة (ول ديورانت) ص ١٩٥ الجزء السادس من المجلد الرابع .

(٢) المندرغورة هي البـَرْوُوح ويسمى الاثـَاق ، وهو نبات عشبي معمر سام طلي من الفصيلة الباذنجانية (انظر Mandragore في معجم الألفاظ الزراعية) .

(٣) راجع كتاب قصة الحضارة . الجزء السادس . المجلد الرابع الصفحة ١٩٣ .

إن الكتاب الأول في علم التشريح لمدرسة سالرنو المسمى تشريح الخنزير^(١) *Anatomia Porci* والمنسوب على غير أساس أكيد إلى من يدعى كوفوني *Anatomia cophoni* هو كتاب يرجع بلا شك إلى السنوات الأولى من القرن الثاني عشر م . وهو يفتح التشريح التجريبي الجديد الذي أجري على جسم الحيوان حقاً (وهو الخنزير في هذه الحالة) ، ومن ثم يسلك طريقاً لم يسلكه العرب من قبل . ولكن الآثار العميقة للعرب توجد هنا في دائرة المصطلحات . وفي الكتاب الثاني في التشريح^(٢) لمدرسة سالرنو أيضاً وهو العرض التشريحي لجسم الإنسان الذي صنف بعد ذلك لا نجد هذه الآثار العربية فحسب بل نجد أيضاً قطعاً من كتاب *Pantgeni* لقسطنطين .

والكتاب الثالث في التشريح لمدرسة سالرنو وهو كتاب *Magister Marcns* المتوفى عام (١٢١٤ م) والذي صنف مع ذلك كتباً كثيرة أصيلة هو كتاب قسطنطيني أيضاً أي أنه كان عربياً في مادته الطبية مع إظهار استقلال أعظم من ذي قبل .

وقد نشرت نصوص كتب التشريح لمدرسة سالرنو (في جانب منها) في طبعة نقدية أخرجها *George W. corner* بعنوان :
Anatomical Textes of the carlier Middles—ages Washington 1927 .

الترجمة والتراجمة في سالرنو

نظرة إحصائية في الترجمة من العربية إلى اللاتينية في القرون الوسطى :

عندما وصل الطب والعلم الإسلاميين بحجة الوقوف حوالى عام (١١٠٠ م) أخذوا ينتقلان معاً إلى أوربة بتراجم لاتينية . لقد وصف شارلس سنكر

(١) راجع كتاب قصة الطب تأليف (جوزيف جارلند) ترجمة سعيد عبده ص ٧٣ .

(٢) راجع كتاب العلوم عند العرب للدومينيكي ص ٤٣٤ و ٤٣٥ .

Charles singer بدقة الطب الرهباني في خلال ذلك العصر في كتابه (موجز تأريخ الطب) قال :

« لقد قضى القضاء المبرم على علمي التشريح والفسيولوجيا ، وتحول التشخيص الطبي إلى جس باليد سخيّف جداً - إن وجد - وصار علم النبات عبارة عن قائمة أدوية ، وتسلمات أعمال السحر والشعوذة ، وأسفّ الطب إلى مجموعة من الوصفات تتأرجح بين الدجل والرقى ، ذلك لأن الجدول العلمي كان دم حياته قد نضب إلى آخر قطرة ؛ وبقيت زاوية واحدة في أوريّة حافظّة لتراث الطب الاغريقي وهي (سالرنو) القرية من نابولي ، بهذه المدينة مرّ المغامر التونسي المنتصر (قسطنطين الإفريقي) قبل أن يترهب في الدير الشهير المسمى بدير (مونت كاسينو) في كامبانيا بسنوات ؛ وفيها شرع بالترجمة حوالى عام (١٠٧٠ م) إلى أن وافاه الأجل ^(١) سنة ١٠٨٧ م ، وسنفرد له بحثاً خاصاً يلي بحثنا هذا .

لقد سقطت طليطلة في عام ١٠٨٥ م وهي أعظم مركز للثقافة الإسلامية في الغرب بأيدي الإسبان المسيحيين ، وصار تلاميذ اللاتين يفدون إلى العاصمة الجديدة ليظهروا إعجابهم بما يرون من بقايا حضارة العرب ، ولسكي يدرسوا الفنون العربية Artes arabum وكان الوسط الناقل للدراسة ثم الترجمة بعدئذ هم اليهود المتقلون المتوطنون والاسبان الذين كانوا خاضعين للحكم الإسلامي (المستعربة) (Mozarabe) ولقد رسم شارلس ودروثيا سنكر في مجلد آخر من هذه السلسلة صورة حية لهذا التعاون الذي يقدم لنا فكرة واضحة عن الامتزاج العلمي العجيب .

(١) راجع كتاب تراث الاسلام ج ١ ص ٢١١ و ص ٢١٢ و ص ٢١٣ .

وكان أول شخصية علمية أوربية جاءت إلى طليطلة هي أديلارد البائي الرياضي الانجليزي والفيلسوف ، ودانيال مورلي (١) وروجر أوف هيرفورد واسكندر نكوام ، وكانت رسالة أديلارد البائي في المسائل الطبيعية أول مؤلف علمي أنتجته أوربة الغربية في القرون الوسطى .

وكان يوجد يهودي إسباني متنصراً اسمه بطرس الفونسي Petrus alphonسي ذهب إلى انكلترا وصار طبيباً لهنري الأول ونشر علوم المسلمين هناك لأول مرة .

إن الحياة العلمية التي انتعشت في طليطلة خلال القرن الثاني عشر تذكرنا من طرق شتى بفترة الترجمة في بغداد التي حدثت قبلها بثلاثة قرون . فمثلاً أنشأ الخليفة المأمون (بيت الحكمة) كذلك أسس ريموند رئيس الأساقفة مدرسة للترجمة بإشراف رئيس الشمامسة (الارخدياقون) (دومنيكو گنديسالي) وقد دام ازدهار هذه المدرسة في طليطلة حتى القرن الثالث عشر . إن الدور الذي لعبه العلماء النسيحيون والصائبة والمسلمون بلغات عدة في بغداد لعبه في طليطلة اليهود الذين يعرفون اللغة العربية والعبرية وأحياناً اللاتينية . فقد ترجم اليهودي المتنصر إن داود الإشبيلي Avendeath كتباً كثيرة جداً في الرياضة والفلك والتنجم من العربية إلى اللاتينية مثلما نقل ثابت بن قرة الصابي كتب اليونان إلى العربية . وعمل جيرار الكريوني للشعوب اللاتينية كما عمل حنين بن إسحق للعرب في ترجمة مؤلفات الفلاسفة والرياضيين والأطباء والطبيعيين .

ولد جيرار في كرمونا من أعمال إيطاليا (سنة ١١١٤ م) ورحل إلى طليطلة لبحث عن كتاب المحسني لبطليموس ثم ترجمه إلى اللاتينية سنة ١١٧٠ م .

(١) راجع اثر العرب في الحضارة الاوربية لباس بغداد ص ٤١ و ص ٤٢ .

وما عثم أن أصبح أعظم وأشهر مترجمي العربية ؛ وقد ساعده في ذلك مواطنان مسيحيان ومواطن يهودي واحد . وقد أصدر في العشرين سنة التي سبقت وفاته عام (١١٨٧ م) حوالى ثمانين مترجماً بعضها نفيس لدرجة لا تقدر ففتح بذلك أبواب الكنوز الثقافية اليونانية والعربية على مصاريعها فضلاً عن أنه أضفى مثلاً لأتباعه الذين ساروا على نهجه واحتذوه فكان الأب الحقيقي للاستعراب في أوربة .

إننا مدينون لجيرار في حقل الطب بترجمات لمؤلفات أبقراط وجالينوس وجميع مترجمات وآثار الكندي تقريباً وقانون ابن سينا العظيم . وكتاب الجراحة الشهير لأبي القاسم الزهراوي .

لقد ترجم في علم الطبيعة من العربية عدة مؤلفات لأرسطو يدخل في عدادها كتاب الجواهر المنسوب إلى هذا الفيلسوف العظيم ، فضلاً عن مؤلفات الفارابي وإسحق الإسرائيلي وثابت بن قرة . كذلك أدى (مرقس اللاهوتي) الطليطي الذي ربما كان الند الأصغر لجيرار خدمة كبيرة فترجم رسالة أبقراط (في الأهوية والنباه والبلدان) وكثيراً من مؤلفات جالينوس عن مترجمات حنين وحيش العربية .

وترجم روفينو Rufino وهو باحث من مدينة (ألسندريا) في إيطاليا - وإن عاش في مرسية باسبانيا - ترجم كتاب حنين الشهير (مسائل حنين) بعنوان (مسائل طبية) . وعمد إبراهيم الطرسوسي اليهودي إلى مساعدة سيمان الجنوي على ترجمة كتاب (التصريف) لأبي القاسم الزهراوي باسم Liber Servitoris ، وكتاب ابن سراييون في الأدوية المفردة ؛ وترجم أقسام من آثار أبي القاسم بقلم المدعو بركنر البلنسي Beregnar وارنالد من فيلانوا الذي ترجم كتاب الأدوية القلبية لابن سينا .

سقطت صقلية نهائياً بيد النورمان عام (١٠٩١ م) بعد أن ظلت في قبضة الإسلام زهاء مئة وثلاثين سنة ، وبقيت المركز الخصب لانتشار العلوم العربية وكانت اللغات التي يتكلم بها سكانها بلجاتها الدارجة اليونانية والعربية واللاتينية ؛ وكان المثقفون فيها يتقنون الفصحى من هذه اللغات الثلاث . وكان ملوكها من روجر الأول حتى فردريك الثاني ومانفرد وشارل الأول من أسرة أنجو يستقدمون العلماء إلى بالرمو منها كان دينهم ولسانهم . فشرع العلماء في بالرمو كما في طليطلة ينقلون من العربية واللاتينية واليونانية . وكانت أغلب هذه التراجم في الرياضة والفلك . هذا ولم تظهر في صقلية مترجمات طبية مهمة خلال القرن الثاني عشر ؛ ولكن نجد في القرن التالي أيام حكم شارل الأول (١٢٦٦ - ١٢٨٥ م) المترجم اليهودي (فرجوت الجرجنتي) .

لقد ظهر في بالرمو يهودي آخر اسمه (موسى البارمي) درب على الترجمة اللاتينية بأمر من الملك شارل . ولا نعرف من آثاره إلا ترجمته لكتاب مشكوك في نسبته لابقراط في أمراض الخيل . وترجم ميخائيل سكوت الاسكتلندي أحد ندماء الملك فردريك الثاني جميع كتب أرسطو في علمي الأحياء والحيوان من العربية والعبرية إلى اللاتينية نخص منها بالذكر (مختصر علم الحيوان) مع شروح ابن سينا عليه وقدمه للإمبراطور عام ١٢٣٢ م .

أما أثر الحروب الصليبية في نقل علوم المسلمين من القرب فانه كان من الضالة بدرجة يقف أمامها المرء مشدوهاً .

والكتاب المهم الذي ندين به لهذا الحدث التاريخي هو الكتاب الكامل أو (كامل الصناعة) لعلي بن العباس الجوسي ترجمه (اسطفان البيزي) وهو من سكان بيزا نال ثقافته في سالرنو وصقلية ثم رحل إلى إنطاكية وفيها ترجمه عام ١١٢٧ م باسم Liber Regales وتعرض فيه لنقد الترجمة التي عملها قسطنطين الإفريقي للكتاب نقداً مرأً كما سنرى .

لقد أنجزت بعض المترجمات اللاتينية في القسم الشمالي من إيطاليا نذكر على سبيل المثال (برغنديو البيزي) الذي أكمل ترجمة عشرة كتب عن جالينوس عن اليونانية رأساً حوالى سنة ١١٨٠ . وترجم (اكيوريوس) Accurius كتاب جالينوس في قوى الأطعمة de Vibilus Alimentorum عن ترجمة جيش العربية له حوالى سنة ١٢٠٠ م .

وترجم (بانا كوزا اليهودي المنتصر) كتاب الكليات لابن رشد في بادوا سنة ١٢٥٥ م .

ونقل (بارفيسوس) كتاب التيسير لابن زهر بمؤونة يعقوب اليهودي في البندقية سنة ١٢٨٠ م .

أما عن المترجمين الآخرين فلا نعرف شيئاً عن مواطنهم والزمان الذي عاشوا فيه (كدادود هرمنيوس) David Hermenus الذي ترجم كتاب علاج أمراض العين لعمار الموصلي .

حفل ذلك العصر كذلك بتراجم كثيرة لاتينية نجعل أسماء مترجميها منها ، رسائل لموسى بن ميمون وابن سينا وجابر والرازي وابن الهيثم ، وما يجدر التنويه به أن أغلب الترجمات الكيماوية نجعل أسماء مترجميها .

سارت عملية الترجمة سيراً حثيثاً حتى القرن السادس عشر ، وإننا لنجد ذكر (أندريا الباكو البلوني) (توفي سنة ١٥٢٠) ضرورياً بوصفه أحد مشاهير مترجمي كتب ابن سينا (القانون Canon والنفس de Animia وتقدمة المعرفة) ؛ وترجم كذلك كتاب (السكنجين) لابن سينا (والكناش) لابن سيرايون وآثراً صغيرة لابن رشد ويوحنا بن سيرايون ومعجم الأطباء الذي كتبه ابن القفطي . وثم تراجم عديدة تعود إلى ما بعد ذلك التاريخ استخدمت بصورة واسعة في التدريس الجامعي على الأخص في فرنسا وشمالي إيطاليا .

وهكذا انتقلت مئات (١) من تراجم التراث العربي الاغريقي العلمي إلى تربة أوربة المجدبة ؛ وكانت النتيجة زخات من المطر الوابل أحييت تلك الأرض الموات . هذا وبعد القرن السادس عشر صار الطب والعلم وعلى الأخص في شمالي إيطاليا يتعد عن العربية ليدنو أكثر فأكثر من الترجمة عن اليونانية مباشرة فحصل نزاع بين الاتجاهين العربي واليوناني ، واشتد الخصام بين أنصار الجهتين وإن لم يكن كبير فرق شتم بين الاثنين ، فالطب العربي استمدت بعض جذوره موادها العلمية من الطب اليوناني كما نعلم ، وقد بوشر طبع جميع الكتب اليونانية والعربية (العلمية والطبية) بعد اختراع فن الطباعة وأعيد طبعها مراراً عديدة وبرغبة مستمرة .

قسطنطين الإفريقي

أشهر تراجمه سالرنو

تقول دائرة المعارف (٢) البريطانية عنه إنه مغامر اشتهر في الطب ، وكان نصرانياً عربي القومية ، ولد في قرطاجنة (تونس) عام ١٠٢٠ م وقيل إنه درس الطب في حواضر العالم الإسلامي . وبالحقيقة فإن قصة حياته منذ ولادته حتى عام ١٠٧٠ غامضة ، فقد ورد في رواية أخرى ذكرتها أيضاً دائرة المعارف البريطانية أنه نشأ وترعرع في صقلية ، واستدلت على ذلك بآقانه اللغة العربية التي كانت سائدة في صقلية ، (بجانب اليونانية واللاتينية) حتى القرن الحادي عشر ولمعرفته معرفة حسنة ليونانية واللاتينية كذلك .

(١) راجع كتاب تراث الاسلام ج ١ ص ٢١٨ و ٢١٩ .

(٢) راجع دائرة المعارف البريطانية ج ٣ ص ٣٠٤ .

لقد اشتهر قسطنطين بترجماته من العربية إلى اللاتينية تلك التي تمت بعد ١٠٧٠ ، حيث حط رحاله في سالرنو أولاً ثم التحق بدير للبندكتين في مونت كاسينو Monte Cassino ، وفي هدوء وسكينة ترجم معظم الكتب التي نسبت إليه ترجمتها ، والتي كانت السبب في شهرته التي لفت العالم آنذاك لفاً ؟ وقد وافاه الأجل عام ١٠٨٧ ، هذه خلاصة ماورد عن قسطنطين في دائرة المعارف البريطانية ؛ أما المصادر الأخرى فتذكر قصة حياته بشيء من التفصيل أكثر وتنسب سيرته إلى الأسطورة وليس إلى التاريخ .

قالت المستشرق زيفرد هونكه (١) في كتابها شمس العرب تسطع على الغرب وأيدها في معظم ماسرده الدوميلي قالت : أبصر النور في عام ١٠٢٠ م طفل نجعل عنه الشيء الكثير ، أبصر النور في قرطاجنة (تونس) في نفس العام الذي ولد فيه (هيلديبراند) Hildebrand وهو الذي تربع على عرش البابوية باسم غريغوريوس السابع Gregor VII ؛ أما الاسم الحقيقي لهذا الطفل فنحن نجعله ، ولكن قيل إنه دخل المسيحية فيما بعد وسمى نفسه قسطنطين .

غنا هذا الطفل حتى أصبح فتىً يافعاً وأمضى نصف عمره يرحل إلى أرجاء الأرض ويطوف بمواضر العالم .. وقد عمل بالتجارة وتاجر بالعقاقير واحتك بالطب العربي احتكاكاً مباشراً وسمع من أساطينه أكثر من مرة ، وها هو قسطنطين يلتقي في بغداد أولاً وفي حلب وانطاكية ثانية بابن بطلان وقد دخل هذا في خدمة أمير شيزر وهو جد أسامة الأول .

وكان ابن رضوان في القاهرة رئيس الطبابة فيها ، وكان سائراً على خطى أسلافه في علم التداوي والشفاء .

(١) راجع شمس العرب تسطع على الغرب ص ٢٩١ وما بعدها وراجع كذلك كتاب العلوم عند العرب لدوميلي ص ٤٢٨ وما بعدها .

وعندما بلغ قسطنطين الأربعين زار لأول مرة صقلية ، وكانت هذه الزيارة أول اتصال له بأرض الفرنجة ، واتصل بالقصر ، وكان هناك حديث طويل بينه وبين شقيق أمير سالرنو الذي كان ضيفاً . . . تحدثا خلاله عن أشياء كثيرة ، وتطرقا إلى موضوع الطب والعقاقير ، بل تناولوا هذا الموضوع بالذات قبل أية موضوعات أخرى ، وأي عجب في هذا وصاحبنا كان تاجر أدوية له من التاجر تفكيره وحسه وطرقه ، وكان محدثه طبيباً له من الطبيب تفكيره وطموحه وفضوله ! وحديثه قسطنطين عما سمعه من معجزات الطب العربي وصاحبه منصت إليه مرهف السمع ، ووعد محدثه (بعد أن عرف بعصيرته الفارق الكبير بين الطب الإفرنجي والطب العربي) بأن يزودهم في سفرائه القادمة بكنوز من الطب العربي إضافةً إلى العقاقير .

وعاد قسطنطين إلى مصر ليدرس الطب تدفعه رغبة ملحّة جامحة . وبعد سنين من الكفاح المتواصل والدرس والتحصيل عاد مرةً ثانيةً إلى سالرنو وفي حوزته رزمة من الكتب ؛ وكانت سالرنو آنذاك في أيدي النورمنديين يحكمها البوق روبرت جيسكارد Robert Guiskard .

وكان أول شيء قام به تعلمه لغة البلاد ومعارف علمائها ، ومن ثم أكب على العمل إكباباً كلياً يترجم المخطوطة تلو المخطوطة فتتأقلمها الأيدي باعجاب كبير .

كبر مقام قسطنطين ، وأصبح يشار إليه بالبنان ، واعتبر من أعظم العلماء الذين لم تر مثلهم سالرنو من قبل . لقد أراد قسطنطين أن يعتزل لينصرف إلى الترجمة بكلية فاعتكف في الدير البندكتي بمدينة مونت كاسينو وانهمك تماماً في ترجمة ماتبقى معه من نفيس الكتب إلى اللاتينية مكثراً وسع جهده الثغرات التي سببها غرق بعض المخطوطات التي جلبها معه ، عند قدومه إلى سالرنو ، كما تقول الرواية . وقد وافاه الأجل ١٠٨٧ بعد أن عاش

سنتين اثنتين من بعد موت البابا غريغوريوس السابع الذي أطلق عليه أحد أصحابه الشيطان القديس Heiliger Satanas .

كانت اللغة اللاتينية التي كتب بها قسطنطين ترجمته ركيكة يصفها مايرهوف^(١) بأنها لاتينية بربرية ؛ وقد استخدم تلميذه أتو Atto^(٢) للوثوق من صحة ترجماته من وجهة النظر العلمية . وقد ظل العلماء طويلاً يفترضون أن من كتب قسطنطين ما هو أصيل ، وليس هذا بصحيح ، ولكن مما ساعد على هذا الرأي بلا ريب أنه يقدم كثيراً من كتبه دون التصريح بأنه ترجمة ؛ والكشف عن الأصول العربية وحده هو الذي سمح بالوقوف على هذه الحقيقة ؛ فقد تعرضت شهرة قسطنطين للخطر في اللحظة التي قرر فيها في انطاكية الطبيب اللومباردي اسطيفان Stephan البيزاوي (الذي أوردنا ذكره سابقاً في إيجاز) أن ينقل بعضاً من كنوز العرب في الطب لشعوب أوربة المسيحية . نقول في هذه اللحظة دخلت شهرة قسطنطين في منطقة الخطر .

ابتدأ^(٣) اسطيفان عام ١١٢٧ بنقل كتاب « كامل الصناعة » المعروف بالكتاب « الملكي » لهالي « Hali » أي (علي بن العباس) إلى اللاتينية ، وما إن نقل بعض صفحات منه حتى انتابه العجب وشعر بأنه أمام أشياء يعرفها من قبل . ترى ألم يقرأها من قبل ، ألم يمض من عمره سنوات ثلاثاً في درس أعمال الأستاذ قسطنطين في سالرنو ؟ ألم يهر الليالي في درس ما جاء فيها وهو ما يراه في الكتاب العربي كاملاً منسقاً ؟ .

(١) راجع تراث الاسلام الجزء الأول ، بحث الترجمة .

(٢) راجع العلم عند العرب للدوميلي ص ٤٣٢ .

(٣) راجع شمس العرب تطعم على العرب ص ٢٩٧ .

إذن ما نسبته قسطنطين لنفسه لم يكن من بنات أفكاره بل كان نقلاً عن عالم عربي ؛ وأيقن أنه أمام سارق كبير فشن هجوماً عنيفاً مقدعاً على مؤلف Liber Pantegni المزعوم .

وفي صقلية وجد المترجم دمتريوس Demetrius في كتاب قسطنطين عن البصريات De oculis كتاب حنين في أمراض العين ، ووجد في مخطوطة قسطنطين الهامة Viaticum كتاب زاد المسافرين لابن الجزار . ووجد في كتبه عن علم الحمية والبول والحمى ترجحات بتصرف لمخطوطات اسحق الاسرائيلي . وأما جراحة قسطنطين فهي في الواقع من صنع علي بن العباس ، وكيميائه من صنع الرازي . ولم يكن هناك إلا بضعة مخطوطات لأبقراط وجالينوس لم يمت بها ، وكان قد أخذ معه إلى إيطاليا ترجماتها العربية بقلم حنين ابن اسحق وابن اخته حبش بين الأعمى دون أن يغير من أسماء مؤلفيها اليونانيين ، على عكس ما فعل تماماً بالمخطوطات العربية ، إذ لم يكن من يعرف أسماء مؤلفيها في أوربة فكان أن نسب كل مخطوط عربي إلى نفسه وتجاهل اسم مؤلفه ؛ فعل ذلك خوفاً من أن يقطع ثمار عمله سارق آخر غريب على حد قوله ، وهو في عمله هذا كاللص الداهية الذي ينادي أمسكوا السارق في حين أنه هو السارق بالذات .

وفي الحقيقة فإن هذه السرقات لم يكن لها أهمية إلا عند نفر قليل من المثقفين ، لذا ظل اسمه على تلك المخطوطات ، إذ لم يكن الناس آنذاك شديدي الحرس والمحافظة على حقوق التأليف ؛ وكان له منافسون في السرقة لهم مركزهم العلمي والديني في زمنه . ألم يسبقه رئيس أساقفة سالرنو الفانوس Alphanus إلى سرقة مخطوطة إغريقية ترجمها إلى اللاتينية ونسبها إلى نفسه ؟

ولكن مؤرخ الطب الفرنسي دارمبارغ Daremberg أبي إلا أن يقول كلمة شديدة اللهجة وعادلة في حق قسطنطين ، فقد وجه إليه انتقاداً مرّاً لاذعاً لسرقاته ، ولكنه شعر في قرارة نفسه أن قسطنطين هذا يستحق التكريم لفضله العظيم بنقل آثار العرب إلى أوربة وفي إيقاظ علم الطب الأوربي من سكونه الذي كان يشبه الموت فكان أن اقترح إقامة نصب تذكاري له على قمة الجبال المشرفة على سالرنو .

الكتب التي ترجمها قسطنطين^(١) : ألحنا سابقاً إلى الكتب التي ترجمها

قسطنطين ونضيف أنه ترجم قصداً كبيراً من الكتاب الملكي لعلي بن العباس ، وكتاب زاد المسافرين لابن الجزار ، وكتاب طب العيون لحنين بن إسحق ، وترجم كثيراً من كتب إسحق الإسرائيلي في البول والحميات والحمية عن الطعام والأدوية المفردة .

وترجم قسطنطين من العربية أيضاً كتباً كثيرة إغريقية الأصل كانت توجد نصوصها في العربية مثل كتابي Aphorismes و Prognosticon ، ومثل Mikrotechne و Megatechne وغير ذلك من شروح أبقراط الكثيرة لجالينوس ، الخ .

وفي تاريخ بطرس دياكونوس Petrus Diaconus (المتوفى بعد سنة ١١٤٠) نجد كتابات قديمة عظيمة الدقة عن قسطنطين الإفريقي كما نجد قائمة للكتب التي صنفها .

(١) راجع العلم عند العرب للدومبيلي ص ٤٣٢ .

نرمزة فسططين :

كان هناك رجلا ن ساعدا قسططين في ترجمته عن العربية إلى اللاتينية ، أولها تليذه الفتى العربي يحيى بن عقلة الذي أنقذه معلمه من الفقر والعوز وقربه إلى نفسه فاعتنق المسيحية وسمى نفسه يوحنا أفلاميسوس Johannes Afflatus أو يوحنا الفاسي Johannes Saracenus وأصبح طبيباً شهيراً بعد وفاة معلمه وعمل على إدارة ما خلفه له .

وثانيها تليذه أتو Atto الذي أصبح فيما بعد طبيب الامبراطورة اغناس Agnes (١) الخاخص ، ونقل لها ترجمات أستاذة إلى الشعر الروماني . أما تليذه الثالث بارتولماوس Bartolomaus فقد نقل إلى الألمانية الفصحى والألمانية العامية والداغركية كتابه Paractica الذي حمل مباشرة إلى الشعب في القرن الثالث عشر علم الشفاء العربي .

وفي عام ١٢٥٠ م ترددت أسماء عربية مع اسمي قسططين وبارتولماوس في خطب برتولد فون رجنبورغ التي كان يلقها في أوربة ، ولم يكن كل هذا إلا قطرات من الماء تلمع في جو ربيعي عاصف مائت أمطاره أن انهمرت فوق أرض أوربة المتحجرة ففسلتها من تحجر المعتقدات وبعث فيها ربيعاً يانماً مشمراً .

إذن فقد كان أثر هذا السيل العرم من نتاج العرب عظيماً وبعيد المدى ؛ والواقع انه لم يكن هناك طبيب في سالرنو إلا وقد استقى علومه ومعارفه من مؤلفات العرب ، كما لم يكن هناك أي كتاب جديد في العلوم أو في الطب خاصة إلا وتأثير التفكير العربي واضح فيه .

(الموصل) الدكتور فيصل دبدوب

(١) شمس العرب نسطع على الغرب زيزرد مونكه ص ٢٩٩ .

التعريف والنقد

كتاب المعتمد في أصول الفقه

تأليف : أبي الحسين محمد بن علي بن الطيّب البصري المعتزلي

المتوفى ببغداد سنة ٤٣٦ هـ = ١٠٤٤ م

اعتنى بتهديبه وتحقيقه محمد حميد الله ، بتعاون محمد بكر وحسن حنفي

الجزء الأول ، دمشق : ١٣٨٤ هـ = ١٩٦٤ م

والجزء الثاني ، دمشق : ١٣٨٥ هـ = ١٩٦٥ م

لا يخفى أن المعتزلة طائفة كبرى من المسلمين ، ويسمّون أصحاب العدل والتوحيد ، ويلقبون بالقدرية ، وهم نفاة القدر القائلون بأن الله تعالى لا يعلم الأمور إلا بعد وقوعها . والذي يعمّ هذه الطائفة من الاعتقاد ، هو القول بأن الله تعالى قديم ، والقيدّم أخصّ وصف ذاته ، ونفّوا الصفات القديمة أصلاً ، فقالوا هو عالم بذاته ، قادر بذاته ، حي بذاته ، لا يعلم وقدرة وحياة هي صفات قديمة ومعان قائمة به ، واتفقوا على أن كلامه محدث لخلق في محل ، واتفقوا على أن الإرادة والسمع والبصر ليست معاني قائمة بذاته ، واتفقوا على نفي رؤية الله تعالى بالأبصار ، في دار القرار . ومن أمعن النظر وتدبر كلام أئمة السنة المشاهير في باب أسمائه تعالى وصفاته ، علّم اليقين أنهم كانوا أدقّ الناس نظراً ، وأعلمهم بصحيح المنقول ، وصريح المعقول ، وأن أقوالهم هي الموافقة لها ، ولهذا تأتلف ولا تختلف ، وتتوافق ولا تتفارق .

الإسلام يجمع الفريق ويعمها

قال الإمام أبو الحسن الأشعري في أول مقالات اختلاف الإسلاميين :
 اختلف المسلمون بعد نبهم في أشياء ضلل فيها بعضهم بعضاً ، وتبرأ بعضهم
 من بعض ، إلا أن الإسلام يجمعهم فيجمعهم ، فهذا مذهبه وعليه أكثر
 الأصحاب ، وقال ابن تيمية في كتابه المعقول والمنقول : ثم إنه ما من هؤلاء
 إلا من له في الإسلام مساع مشكورة ، وحسنات مبرورة ، وله في الرد
 على كثير من أهل الإلحاد والبدع ، والانتصار لكثير من أهل السنة
 والدين ، ما لا يخفى على من عرف أحوالهم ، وتكلم فيهم بصدق وعدل
 وإنصاف (١) .

وقد ترجم ابن خلكان لأبي الحسين البصري المعتزلي مؤلف هذا الكتاب
 فقال : كان إمام وقته ، وله التصانيف الفارقة في أصول الفقه ، منها المعتمد ،
 وهو كتاب كبير ، ومنه أخذ غفر الدين الرازي كتاب الحصول ، سكن
 بغداد وتوفي فيها (سنة ٤٣٦ هـ) .

والحق انه كتاب ضخم ضخم ، من أوسع كتب الأصول وأهمها ، فقد
 بلغت صفحاته في جزءه ، ألفاً وخمسين صفحة ، عدا الفهارس المستقلة في
 آيات الاستشهاد الكريمة ، والأحاديث الثريفة ، وفهرس عام لمواضيع الكتاب
 والأعلام والأماكن ، ومما تكرر اسم الملتزم في الصفحات والأسطر
 يشار إليه ، أو يدل عليه ، فقاضى القضاة عبد الجبار المعتزلي مثلاً قد أشير
 إليه بالأرقام المتعددة بما يقرب من مائتي مرة !!

هذا وإن من القواعد القرآنية الآتي بعضها ، والبادي الكلية العامة
 التي اشتقت منها ، أخذ علماء الأصول قواعدهم ، وبني عليها الفقهاء أحكامهم ،

(١) من « حياة شيخ الإسلام ابن تيمية » ص ١١٦ .

فالقرآن الكريم في هذا الباب هو أصل الأصول ، ومصدر التشريع والتفريع ، والاستنباط والتخريج ، وقد أسند فيه الإفتاء والقضاء إلى منزله ، فقال سبحانه : « قل الله يفتيكم » « فآله يحكم بينهم » وقضت به سنة النبي عليه الصلاة والسلام في النوازل والأحكام ، وسار على هذين الأصلين الصدر الأول ، ومن تبعهم باحسان ، أخذاً واستدلالاً ، واجتهاداً وقياساً ، فتولدت الفروع من الأصول ، وتنوعت فيها المآخذ والمدارك ، ودونت المذاهب على تراخي العصور ، ورتب الفقه هذا الترتيب الذي نراه في مصنفاته ، ففي أول سورة المائدة « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » وهو أمر بالوفاء في كل عقد عقده المؤمن وارتبط به مع غيره ، ويدخل في هذا الباب العقد بالفعل ، كإعطاء المال لمن بيده تذاكر السفر في البواخر ، والمراكب البرية والجوية ، وقوله « وأوفوا بالعهد » فهو أمر بالوفاء بالعهود كلها ، وقال : « والموفون بهمهم إذا عاهدوا » فهذه الأدلة تثبت النظرية العامة في العقود ، ويدخل فيها جميع ما أورده الفقهاء في أبواب المعاملات التي عقدوها في كتبهم ، وما سكت عنه الشارع رحمة منه غير نسيان ولا إهمال .

ألا وإن الكتاب العزيز والسنة النبوية وإيمان بالنصوص ، في العقود والعهود ، والشروط والواجبات والالتزامات ، وهي دالة على معانيها ومقاصدها ، بعموم ألفاظها لا بطريق الاجتهاد والاستحسان ، وقد ذكر الإمام ابن القيم طائفة منها في (أعلام الموقعين) هي في نفسها قواعد كلية ومبادئ عامة ، مشتملة على المصالح والمطالب الشرعية ، معللة بعلمها وأسبابها .

رتب كتاب « المعتمد » أبوابه على قواعد الأصول ، وبين الحقيقة والحجاز ، ووصف الحقائق الشرعية والعرفية ، وبحث في الأوامر والنواهي ، وعقد أبواباً للعموم والخصوص ، والمجمل والمبين ، وتكشّم في الأنفال ، وفي الناسخ والمنسوخ ، وبه ختم الجزء الأول . وأما الجزء الثاني فقصده بدأ

فصوله في الإجماع وكونه حجة بشروطه ، والأخبار المتواترة وغيرها ، وما يترجح به أحد الطرفين إذا تعارضا ، ثم الكلام في القياس والاجتهاد ، وفي الحظر والإباحة ، وأخيراً في المقي والمستفتي ، وكتاب زيادات المعتمد ، وكتاب القياس الشرعي . وصوّر في نهاية الكتاب صفحات من نسخه الاستنبولية والميانية التي طبع عليها .

وأثبت الأستاذ الحق محمد حميد الله في آخر الكتاب مقدمته التي بلغت أكثر من أربعين صفحة باللغة الفرنسية ، ذكر فيها أن هذا الكتاب قد امتاز بخاصتين شئتين ، وهما كونه في أصول الفقه ، وكون مؤلفه من علماء المعتزلة ، وشرح هاتين الميزتين بنحو تسع صفحات ، ثم كتب فصلاً بعنوان : محلّ هذا المؤلف في تاريخ أصول الفقه ، وفصلاً آخر في صفات المؤلف وخصائصه ، وآخر في الشهادات العليا لهذا « المعتمد » الأصولي ، وشذرات بالعربية والفرنسية في أماكن النسخ الخطية من هذا الكتاب ، وتاريخ خطها ، أو وقفها ، وأسماء واقفيها أو مالكيها ، وهذا مثال من المکتوبات (ص ٣٦) : الحمد لله ، هذا من كتب الوقف منقولاً من ظفار ، بأمر مولانا أمير المؤمنين المتوكل على الله ، حفظه الله ، وأحيا به معالم الدين ، وأمر بوضعه في المكتبة العامة الجامعة لكتب الوقف ، بحروس جامع صنعاء المقدس التي أمر بعمارتها بأزاء الصومعة الشرقية ، بتاريخه (شهر ربيع الأول سنة ١٣٤٨ هـ) ، وفي (ص ٣٨) : الحمد لله ، قد صار هذا المجلّد من جملة كتب مولانا العلامة سيف الإسلام وزير الخارجية عبد الله بن أمير المؤمنين ، المتوكل على الله ، يحيى بن محمد ، حفظ الله لنا أيامه ، (الحجة الحرام سنة ١٣٧٠) .

وفي هذه الصفحة زبدت زيادات ليست من العقل ولا من النقل في شيء ، وليت الحق لم ينشرها ، إذ ليست من أصل الكتاب ، ولا من

مباحثه ، منها مانصه : وروينا عنه صلى الله عليه وآله أنه نظر إلى الحسن والحسين عليهما السلام فبكا (كذا) ، فهابه أهله أن يسألوه عن بكائه ، فوثب الحسين عليه السلام ، فقال : مايكيك يا أبة ؟ قال : يا بني إني سررت بكم اليوم سروراً ، لم أسرّ بكم قبله مثله ، فأتاني جبريل فأخبرني أنكم قتلوا (كذا) مصارعكم شتى فقال : يا أبة ، فمن يزورنا على تباين قبورنا ؟ ، فقال عليه السلام : قوم من أمتي ، يريدون بذلك بري وصليتي ، إذا كان يوم القيامة أتيت إليهم . فأخذت بأعضادهم ، فأخرجهم من شدائدها وأهوالها ، وهذه الرواية ليس لها سند ، وهي مخالفة للواقع ، إذ أن الحسن عليه السلام لم يقتل ، وقال (قتلاوان) بدل (قتيلان) ، وبعد إيراد خبر ثان ، قال الكاتب : وأخبرنا رواية هذه الأخبار للأميرين الأوحدين السيدين يحيى ومحمد ابني أحمد ، تولا (كذا) الله تعالى توفيقها ، ثم نوّه بالعمد ومزايه ، وذكر مختصره وعزاه لمؤلفه ، وفي (ص ٤٠ و ٤١) ذكر كتاب تجريد المتمد ، واسم من ملكه شراء ، ومن انتقل إليه من بعد . وختم الأستاذ محمد حميد الله مقدمته بأداء واجب الشكر وعرفان الجميل ، إلى الأستاذ هنري لاوست لتقديمه دراسات قيمة ، حول هذا النص من مجموعة مصادر موجودة في المعهد الفرنسي العربي بدمشق (قال) وهو الذي يحمل إلينا دائماً أكبر وأثمن المساعدات .

النسخ ومعناه

إن اسم النسخ شائع في كتب أصول الفقه ، وقد كتب هذا الكتاب (المتمد) فيه صفحات ، والنسخ : حقيقة الإزالة ، وله شروط معروفة في الأصول ، وقد سمّوا به ما ليس منه توسعاً وتسامحاً ، كتفصيل الجمل ، وبيان البهم ، وتخصيص العام ، وكلاستثناء ، وقد أجمع علماء الأصول

وعموم المفسرين على أن الآية التي لا تتعارض مع غيرها تبقى على إحكامها ، وإن النامخ والنسوخ غير وارد إلا في الآيات القرآنية التي يتعذر الجمع بينها ، وجميع الآيات التي أوردت في هذا الباب ، يمكن الجمع بينها ، بدون إبطال الحكم في أية آية منها ، وإني مورد ثلاثة أمثلة لذلك بالكلم الوجيز .

١ - آية الدين (٢٨٢ - ٢٨٣) من أواخر سورة البقرة : « يا أيها الذين آمنوا إذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه » ثم قال : « فإن أمن بعضكم بعضاً ، فليؤد الذي أوثقن أمانته وليتق الله ربه » فالظاهر من مجموع الآيتين أنه إذا أمن بعضهم بعضاً ، فلا تجب كتابة الدين ، وإلا وجبت .

٢ - وقوله تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم ، فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ، أن تضل إحداهما ، فتذكر - إحداهما الأخرى ٢٨٢ » جعل تعالى المرأتين مكان الرجل الواحد في آتي الأموال والديون وآجلها ، لأن الأصل في مثل هذه الأعمال هم الرجال ، أما ما يختص بهن فقد فرّق الرسول (ﷺ) بين رجل وامرأته بمجرد أن أخبرت امرأة موثوقة بأنها أرضعتها .

٣ - وقوله سبحانه : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، مع قوله : « لا يكلف الله نفساً إلا ما وسعها ٢٨٤ - ٢٨٦ » يحاسبنا تعالى على ما يتأصل في نفوسنا من الصفات والميلكات ، إن كانت خيراً أو شراً وسواء علينا أظهرناها أم أضمرناها ، أما الخواطر السوانح البوارح التي تمر بالإنسان ، فيدفعها مستعياً بالرحمن ، فلا يحاسب عليها ، إذ هو لم يقصدها ولم يعمل بها « إن الذين اتقوا ربهم إذا مسهم طائف من الشيطان ،

تذكروا فإذا هم مبصرون » فكل آية باقية على إحكامها ، لا ناسخة ولا منسوخة .

وما يورده بعضهم من النسخ في آيات السِّلَم ، وأن ليس لغير المسلمين إلا اعتناق الإسلام أو الحرب ، فهذا خطأ لا يحتمل الصواب ، بل الإسلام ، دين السلام ، لجميع الشعوب والأقوام ، وهو حرب على الأعداء الثام ، « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » فالآية صريحة في قتال المعتدين ، لا في من ألقى إلينا السِّلَم وكفَّ عن الحرب ، ولا فيمن لم يقاتل من النساء والشيوخ والمرضى ، فآيات السلم والحرب كلها محكمة ، ليس فيها ناسخ ولا منسوخ .

ووضع الندى في موضع السيف بالعلی مضرّ كوضع السيف في موضع الندى هذا وإنّا نقدم أعطر الشكر ، وأطيب الثناء ، للأستاذ محقق الكتاب ومعاونيه ، وللمعهد العلمي الفرنسي للدراسات العربية ، الذي نهض بطبعه على حسابه ، وقدّم نسخاً منه إلى المجمع العلمي العربي ، رئيسه وأعضائه ، راجين أن تزداد هذه الروابط العالمية بيننا على الدوام . وكنا نود لو نقلت مقدمته الفرنسية إلى العربية ، إذّا لكانت فائدتها أعم وأشمل ، والله يقول الحق ، وهو يهدي السبيل .

محمد بن عبد الله البطار



تفسير القرآن الكريم

الإمام أبي عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي

المتوفى سنة ١٦١ هـ = ٧٧٧ م

رواية أبي جعفر محمد ، عن أبي حذيفة النهدي عنه ، صحَّحه ورتبه

وعلق عليه : امتياز علي عرشي ، مدير مكتبة رضا

رامبور ، الهند

طبع بإعانة وزارة المعارف لحكومة الهند (١٣٨٥ هـ = ١٩٦٥ م)

هذا الكتاب صفحة ناصعة من دراسة سلفنا للقرآن الكريم وفهمه ، فهو يفسره بأقوال الصحابة الكرام ، والتابعين ، ومن تبعهم بإحسان ، ولو عُني سائر المفسرين عناية أولئك الأئمة السابقين بالذكر الحكيم ، لجددنا في عصرنا عهدهم ، وأعدنا لأمتنا مجدهم . قال أبو عبد الرحمن السلمي : حدثنا الذين كانوا يقرئوننا القرآن كعثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما ، أنهم كانوا إذا تلمنوا من النبي ﷺ عشر آيات ، لم يجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل ، قالوا : فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً . فهذه هي الطريقة المثمرة التي تجدد لنا عهداً بدراسة أولئك الأقطاب الذين استخلفهم الله تعالى في الأرض ، ومكن لهم فيها ، وأورثهم علوم الأمم وحضارتهم . وهذا المنهج القديم هو الذي يطبع المدارسين بطابع اللغة والإسلام والفضيلة .

والآن نوجز القول بوصف ما اشتمل عليه هذا التفسير الجليل مع

تحقيقاته وتعليقاته .

فأوله مقدمة المصحح في أربعين صفحة ، وقد أبانت التفسير في عهد النبي وصحابته ، والتابعين وأتباعهم ، فترجمة المؤلف منذ ولادته إلى حين وفاته ، ذكر فيها تحصيله للعلم وأساتذته وتلاميذه ، ومؤلفاته ، وما لقيه في سبيل الحق الذي كان يحافظ عليه ويدافع عنه ، وفي نهاية الترجمة (ص ٣٩ و ٤٠) مآخذ الترجمة ومصادرها ، ومعمها أرقام الأجزاء والصفحات .
ومما قيل في رثائه رحمه الله :

لقد مات سفيان حميداً مبرزاً على كل قارئ ، هجته المطامع
ومنها : ، ، ، ، ، ،

جلمت فداءً للذي صان دينه وفرّ به ، حتى حوته المضاجع
ومنها : ، ، ، ، ، ،

فعني على سفيان تبكي حزينة شجها طريد نازح الدار شاسع
ومنها : ، ، ، ، ، ،

على مثله تبكي العيون بفقدته على واصل الأرحام ، والخلق واسع
وقد وصف المصحح النسخة الوحيدة التي طبع عنها إذ لا يوجد غيرها ،
وعرفها تعريفاً وافياً .

وهذا التفسير جامع لتسع وأربعين سورة ، أولها البقرة ، وآخرها الطور ، وقد سقط من بينها تفسير سورة محمد وسورة الدخان ، كأن الثوري لم يكن عنده فيها شيء . هذا الكتاب الذي انتهى بسورة الطور ، كله روايات بالمتأثر ، وقد بلغت ٩١١ رواية ، وأكثرها مروى عن مفسري مكة ، وفيها روايات رفعت إلى رسول الله ﷺ ، وروى المؤلف بالسند عن الصحابة كأبي بكر وعمر وعلي وابن مسعود وغيرهم ومن أمهات المؤمنين عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهم أجمعين . وأكثر رواياته منقطعة رواها عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم .

ويكاد يكون هذا التفسير مما يسمى تفسير غريب القرآن ، فهو تفسير للمفردات ، لا للسور والآيات ، وإليك أمثلة منها :

- ١ - سفيان ، عن أبي الهيثم ، عن سعيد بن جبير ، في قوله جلّ وعزّ : « أو كصيّب من السماء » قال : السحاب فيه المطر ^(١) (الآيّة ١٩) .
- ٢ - سفيان عن أبي نجيح ، عن مجاهد ، في قول الله جلّ وعزّ : « يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون » قال : تطيعون ^(٢) - (الآيّة ٢١) -

٣ - سفيان عن مجاهد « فلا تجعلوا لله أندادا » قال : عدلاء ، « وأنتم تعلمون » يا أهل الكتاب ، تعلمون أنه واحد في التوراة والإنجيل ^(٣) ، (الآيّة ٢٢) .

هذه أمثلة من هذا السفر الجليل ، وقد ذكر المصحح مراجع التفسير ، ونحن أغفلنا ما ذكره هذا المصحح الكبير من تراجم الرواة بالكلم الوجيز ، فقد سمّي مراجعها من المعاجم التاريخية مشيراً إلى أرقام الأجزاء والصفحات كما في عمل كتب التفسير . وقد بلغ هذا التفسير (٤٨٨) صفحة ، منها (٢٤٤) صفحة ، وهذا هو النصف الأول ، الذي بلغ سورة الطور ، وهي آخر التفسير ، وأما النصف الثاني ، فقد عنوانه الأستاذ امتياز علي عرشي - وهو الذي صححه ورتبه وعلق عليه - بعنوان (الخاتمة) في تراجم

(١) روى الطبري ١ / ١١٤ عن سوار بن عبد الله الصبري ، قال ، قال سفيان الصيّب الذي فيه المطر ، وليراجع ابن كثير ١ / ٥٤ والدر ٣٣ .

(٢) رواه الطبري ١ / ١٢٤ عنه بزيادة « لعلكم » قبل « تطيعون » - وليراجع الفرناطي ١ / ٩٦ والدر ١ / ٣٤ .

(٣) روى الطبري ١ / ١٢٦ عن الثوري ، عن رجل ، عن مجاهد ، وأنتم تعلمون أنه إله واحد - وليراجع ابن كثير ١ / ٥٨ والدر ١ / ٣٥ .

رجال الثوري . قال : وأدرجت فيها كل من له ذكر في هذه الأحاديث والآثار ، سواء كان ذلك في أسانيدها أو متونها - وربتها على الصحابة والتابعين وأتباعهم ، والتزمت في التراجم على اختصارها ، أن لا تقصر عن إظهار ما في الرواة من القوة والضعف عند أبواب الجرح والتعديل ، وذكرت من المآخذ والمراجع كل ما كان في يدي من المطبوعات والمخطوطات ، إتماماً لفائدة من يريد أن يكتب على أحد منهم مستقلاً منفرداً . وقد بلغت هذه التراجم (٢٩٩) ترجمة ، وطريقته فيها أنه يترجم للراوي ملخص ما ذكره ، مما تهتم معرفته ، ثم ينوّه بالكتب التي تلخصها منها سواء أكانت مطبوعة أو مخطوطة ، مع الدلالة على أرقام الأجزاء والصفحات .

وفي آخر الكتاب استدراكان مطوّلان ، أحدهما على الحواشي (أي التي على التفسير وهي النصف الأول من الكتاب) وثانيها على التراجم ، وهي النصف الأخير . وهذه المستدركات هي أسماء مراجع من كتب وأرقام لما فات المحقق ذكره في صفحاته ، مشيراً إليها ، ودلالةً عليها ، ثم ختم الكتاب بأربعة فهارس ، أولها فهرس المآخذ والمراجع ، فعدّها منها (٢١) كتب التفسير والقراءات ، وقد بلغت مع كتب الحديث والأصول والكلام (٥٦) ثم مع كتب التاريخ والسيرة والرجال (١٨١) ومع كتب اللغة والأدب (٢٠٥) . ثانيها فهرس الأشخاص والقبائل والأقوام ، هادياً إلى الأرقام ، مها تكررت هذه الأعلام ، ثالثها فهرس الأماكن والبلدان ، رابعها فهرس الكتب والألسنة . والحق أقول : إني لم أر كتاباً شرقياً أو غربياً أوسع استيعاباً ، أو أكثر عناية وإتقاناً من هذا الكتاب ، وتعليقات الأستاذ المصحح ليس عليها أثر للعجمة ، بل هي مثل رائع في فصاحتها ، ولعمري إن هذا ببركة القرآن المنزل الذي عربّ الأقطار ، وبلغ بلغة العروبة ما بلغ الليل والنهار .

ملاحظة مهمة

ذكر المصحح في مقدمته (ص ٣٥) خصائص هذه النسخة الوحيدة في الكتابة ، كعدم كتابة الألف في بعض المفردات ، وكعدم كتابة الهمزة والواو في بعضها الآخر . وقد نبه على هذا الاصطلاح لكيلا يشكل على القارئ إذا رأى ذلك .

ب . ب .



[اللسائيات] من الأحاديث النبوية الشريفة

مبوبة مشروحة شرحاً موجزاً وافياً ، مع تراجم الصحابة
تحقيق وشرح فضيلة الأستاذ الشيخ محمد صالح فرفور
الناشر : المكتبة الحديثة بدمشق

جعل العلم الحكيم حق الولاية العام في الإسلام للرجال والنساء على السواء ، وهي ولاية النصح والتذكير ، والتوجيه والتحذير ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، قال سبحانه : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر » ويدخل في هذا التضامن والتعاون على البر والتقوى ، وعظ النساء ، حتى للخلفاء ، والملوك والأمراء . وقد كان النساء يعلمن هذا ويعملن به كالأرجال ، كما فعلت تلك التي ذكرت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) في أمر المهور ، وهو واقف على منبر الرسول (ﷺ) ، فاعترف بخطئه ، ورجع إلى قولها عن قوله . النساء ربّات البيوت ومربيات الأطفال ؛ بل هن أميرات الداخل ، ومعقل النازل ، والإسلام هو الذي أنزلن المنزلة اللاتقة بهن ، إذ قد

منح المرأة حقوقها ، وعرفها واجباتها ، وآية : « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ، وللرجال عليهن درجة » قد ساوت بين الرجال والنساء ، في الحقوق والواجبات ، وخصت الرجل بدرجة الرئاسة الشورية (لا الاستبدادية) ، إذ لا بدّ لكل أسرة وجماعة من نظام ، ولا بدّ لكل نظام من رئيس منفذ ، والرجل أولى بتطبيق النظام المنزلي وتنفيذه .

وكتاب (النساءيات) لمؤلفه الأستاذ الجليل الشيخ محمد صالح قرفور جامع لما يجب للمرأة وعليها ، وقد فصل القول في هذا الموضوع وجعله في ستة أقسام ، متّوِّجاً كل قسم بأحاديث نبوية ، مشكولة وممزوجة إلى روايتها من الصحابة الكرام ، وإلى مخرّجها في الصحيحين وكتب السنن ، مشروحة شرحاً واضحاً بالكلم الوجيز ، وفي طليعة الكتاب تراجم الرجال المخرّجين من أئمة الحديث الذين ورد ذكرهم في (النساءيات) ، وعقب كل حديث شرحه الموجز ، وترجمة الصحابي الذي رواه أو الصحابية . وهذه الأقسام الستة أولها في فريضة العلم ووجوب طلبه وتحصيله ، والثاني في العبادات المفروضة ، والثالث المحرّمات في الإسلام في طريق الحياة الزوجية ، والرابع المحرّمات في طريق الحياة العامة ، والخامس في الأخلاق الحميدة والتدب إليها ، والسادس في الزهد والتواضع والتقوى ، وتحت كل قسم أبحاث متنوعة في موضوعه . وختم المؤلف كتابه بثلاث فهارس ، أولها في الأحاديث النبوية مع بيان موضوعها ، مقرونة بأسماء روايتها من الصحابة ، والثاني للأعلام وتراجمهم بأرقامها ، والثالث في مواضيع الكتاب ، وذكر المصادر والمراجع .

والكتاب في جملة يصلح أن يدرس في الثانويات وفي كليات الشريعة ، وأن يكون أساساً من أسس الحياة المنزلية ، وتربية الآباء والأمهات ،

للأولاد بنين وبنات ، على أشرف الخصال ، وأفضل الفعال . أثاب المولى تعالى المؤلف ثواب العاملين المخلصين .
وهنا نستدرك الكلمات القليلة التي سها عنها المؤلف في جدول الخطأ والصواب :

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٣٢	٣	لتلبس ثيابها	لتلبس
٥٣	٦	وقل	« قل »
٥٣	٩	إلا لبعولتهم	« لبعولتهم »
٥٤	٥	مع بعضهم	بعضهم مع بعض
٦٤	٩	عن بعضها	بعضها عن بعض
٧٢	١٣	النساء أن يسجدوا	أن يسجدن
٧٦	٢	العاص	العاص
٨٠	٧	لكن . . . وإقذار	وأقذاراً
٨٣	١٠	إن لكل أمة شيمة*	شيمة
٩٨	١٦	من سلطانا	سلطانا
١٢٣	١	دعوى العرس	دعوة العرس
١٢٧	٩	وعلى شرّاً	وعلى شرٍّ
١٤٦	٦	بشماله	بشماله
١٥٣	٧	والتخمة	والتخمة
١٦٢	١٢	ليكفرّها	ليكفرّها
١٧٧	٨	ويلبسون	ويلبسون



التاريخ الحربي الإسلامي

في سلسلة من المؤلفات القيمة

صنع اللواء الركن محمود شيت خطاب

— ١ —

« إن تاريخ العرب المسلمين الحربي ، مفخرة من مفاخر
تاريخ الحروب العالمي ، وهذا التاريخ إذا أحسن عرضه
ونشره غني بالدرس والعبر لكل عربي وكل مسلم ،
بل لكل منصف من غير العرب والمسلمين ؛ فلماذا يستورد
العرب والمسلمون الدروس والعبر من تواريخ الأمم الأخرى
ويتركون تاريخهم المريق ورائهم ظهرياً ؟ وإلى متى بقون
عالة على الأمم وأمتهم بأعجافها الشائخة أخرى الأمم
بالتقدير والإعجاب ؟ ! » .

هذه الفقرة التي 'سلت من كلام طويل ، تتضمن دعوى ذات عرض
بالغ ، إذ أنها تؤكد أن التاريخ الحربي للعرب المسلمين يعتبر مفخرة في
تاريخ الحرب عند مختلف أمم العالم ، كما أنها تجزم بنقى ذلك التاريخ
بالدروس القيمة والعبر المفيدة في بناء مستقبل زاهر لأمة العرب ذات الجهد
الغابر والحضارة العريقة ، وهي تتضمن أيضاً ، حث علماء العرب والمسلمين
على دراسة تاريخهم دراسة عميقة ، ونشر تراثهم نشرًا علميًا يفيان أمتهم
عن اللجوء إلى تواريخ غيرها من الأمم ، أو إلى دراسات غيرهم من العلماء
للاستعانة بكل ذلك في تحصيل الدروس واستلهاهم العبر .

فمن هو صاحب هذه « الدعوى » ؟ وهل « شروط الادعاء » متوافرة

فيه ؟ وما هي « البراهين » على صحة مدعاه ؟ وماذا صنع مما يدعوا العلماء إليه ؟ وإلى أي حد « وُفِّقَ فيما صنع » ؟

من الأمور المتوترة فيها ، أن المؤرخين العرب والمسلمين - كما يقول الأستاذ محمد عبد الغني حسن ، في مقدمة كتابه القيم (علم التاريخ عند العرب) - تركوا « ذخيرة تعتر بها المكتبة العربية ، وتفخر بها في الميدان العالمي ، وتباهي بها من ناحية التوثيق الإخباري الذي يستند إلى الرواية والسند ، راوياً عن راور ، بما لا نجد له نظيراً في تواريخ الأمم الأخرى (١) » ، وقيمة هذه الذخيرة التاريخية ، لم تكن إلا بفضل الجهود الجبارة التي بذلها علماء العرب والمسلمين في تدوين التاريخ ، بعد أن وضعوا القواعد الدقيقة لهذا التدوين ، واشتروطوا فيمن يتصدى لكتابة التاريخ شروطاً قاسية ، عبر عنها أحد كبار المؤرخين المسلمين ، هو الإمام تاج الدين السبكي صاحب كتاب (طبقات الشافعية) بقوله : « فلا بد أن يكون المؤرخ عالماً ، عدلاً ، عارفاً بحال من يترجمه ، ليس بينه وبينه من الصداقة ما قد يحمله على التعصب له ، ولا من العداوة ما قد يحمله على الغض منه . وربما كان الباعث له على الضعة من أقوام مخالفة العقيدة واعتقاد أنهم على ضلال ، فيقع فيهم ، أو يقصر في الثناء عليهم لذلك (٢) » .

من هذا نجد أن المصادر الموثوقة لتاريخ الدولة العربية الإسلامية متوافرة في عصرنا هذا ، ولا عناء في دراستها واستنباط ذخائرها المقيمة في حياتنا المعاصرة ، بشرط أن تتوافر - فيمن يتصدى لذلك - الصفات العلمية والخلقية التي تجعل منه أهلاً للبحث والنقد والاستنباط ، لأن التاريخ وهو في جوهره علم من أهم العلوم الإنسانية وأفيدها « يموزه ما يعوز

(١) انظر ص ٣ ، طبعة القاهرة ١٩٦١ .

(٢) انظر المرجع السابق لمحمد عبد الغني حسن ص ٢٨ .

سائر العلوم الأخرى من طب وهندسة وفقه وغيرها وأنه لا بد لصاحبه من أن ينشأ نشأة علمية خالصة يتربى فيها على الشروط الفنية التي يقتضيها كل علم (١) كما أنه لا بد لمن يتصدى للاستنباط من التاريخ من « التطلع من الفلسفة والعلوم الاجتماعية والجغرافية للاستبصار بنورها والتذرع بوسائلها واستنتاجاتها في فهم الماضي وإيضاحه ، فلا بد للمؤرخ من فهم العقل البشري فهماً وافياً كافياً ، وعليه أن يتعرّف إلى المحيط الذي عاش أو يعيش فيه الإنسان من وجهتيه الجغرافية والمادية (٢) » . فإذا ما وُجد مثل هذا العالم أمكنه أن يبدأ - كما يقول الأستاذ أسد رستم - باستعراض الحقائق وإدراك كنهها ، وله أن يكون في نفسه فكرة عنها أو نظرية منها يؤمن بصحتها ، فيحمل لواء التبشير بها والدفاع عنها .



بعد هذه المقدمة التمهيدية ، نستطيع أن نعود إلى الفقرة التي توجّنا بها حديثنا هذا ، ونقول بأنها فقرة وردت في ثنايا تقديم كتاب أخرجته المطابع العربية في بغداد سنة ١٩٦٥ م (٣) ، وقد صنعه ضابط ولد في بيئة عربية صافية ، ونشأ في أسرة مسلمة متمسكة بقيم في الموصل شمالي العراق ، فلما أتم تحصيله الثانوي ، كان سنة ١٩٣٧ م في عداد طلاب الكلية الحربية في بغداد ، حتى إذا ما تخرج ضابطاً في الجيش العراقي ، كانت الروح الحربية والعلوم العسكرية قد استحوزت عليه فراح وراءها ، ثم كان سنة ١٩٤٧ م ضابطاً في كلية الأركان وفيها أخذ يتبحر في العلوم

(١) انظر أسد رستم في كتابه « مصطلح التاريخ » المقدمة ، بيروت ١٩٥٥ .

(٢) انظر المرجع السابق ص ١٣٧ .

(٣) انظر مقدمة كتاب « الفاروق القائد » .

العسكرية ، على أيدي ضباط الجيش العراقي العظام ، ولما تخرّج من كلية الأركان أخذ يتدرج في المراتب العسكرية حتى حصل على مرتبة الأدميرال في الجيش العراقي ، وكانت في جميع مناصبه يتابع الدراسات العسكرية والمؤلفات التاريخية ، ومما أخرجته له مطابع بغداد الكتب التالية : « القضايا الإدارية في الميدان » و « التدريب الفردي ليلاً » و « المشير فون رونشتد » . وعكف الضابط العربيّ المسلم على دراسة التاريخ الإسلامي ، وقد دفته دراسات كلية الأركان ، إلى الوقوف على أخبار النزوات والحروب والارتواء منها ، وأخذ يتابع هذه الأخبار في جميع مصادرها ، في القرآن الكريم وفي الحديث النبوي ، وفي كتب السيرة والتاريخ ، وفي معاجم البلدان وكتب الجغرافية ، وبين ثنايا كتب الفقه والنظم الشرعية المختلفة ، فإذا به ينتهي إلى نظرية آمن بها ، فجعلها « دعوى » تخصها في الفقرة التي يدور حديثنا حولها ، ثم أخذ يحدد معالمها ويفهم البراهين على صحتها ويزود المكتبة العربية بما خطط له من مؤلفات ودراسات .



إن الضابط الذي نتكلم عنه ، هو اللواء الركن محمود شيت خطاب أحد أعضاء المجمع العلمي العراقي الجديد ، وقد طلع علينا خلال السنوات القليلة الماضية بسلسلة من المؤلفات المبكرة في التاريخ الحربي الإسلامي ، دجها ببراعة العالم المتتبع ، ورسم خطوطها رسم الخبير الضليع ، وإذا كان تدوين التاريخ الإسلامي تدويناً حديثاً يحتاج إلى عشرات العلماء المختصين ، فإن قيام ضابط بمفرده بالتصدي لحمل عبء الجانب الحربي من هذا التاريخ ، وهو جانب لعمري بالغ الأهمية جليل الفائدة ، يدل على شجاعة وإقدام فائقين ، وإذا كانت هاتان الصفتان غير مستغربين في ضابط عربي ، فإن

ما أقدم عليه اللواء خطاب جدير بالإعجاب والتقدير ، لأنه بعمله ألقى ضوءاً جديداً على سائر جوانب التاريخ الإسلامي التي مازالت بحاجة إلى من يتفرغ لدراستها وعرضها عرضاً جديداً صادقاً يتفق وطموح العرب والمسلمين في نهضتهم الحديثة .

يذكر اللواء الركن محمود شيت خطاب البواث التي دفعته إلى دراسة التاريخ الإسلامي قائلاً : « إن أنس فما أنس يوم كنت تلميذاً في الكلية العسكرية عام ١٣٥٦ هـ (١٩٣٧ م) وضابطاً في كلية الأركان عام ١٣٦٧ - ١٣٦٨ هـ (١٩٤٧ - ١٩٤٨ م) وكان تاريخ الحرب أحد المواضيع التي تُدرس في هاتين الكتيتين العربيتين في العراق البلد الإسلامي ، فقد ملأ ذلك التاريخ عقول التلاميذ والضباط فيها بفيض غامر من أسماء القادة الأجانب ... والمعجب أن بعض تلك الأسماء هم قادة جيوش الاستعمار في الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ - ١٩١٨ م) الذين أدخلوا الاستعمار إلى البلاد العربية ! ويكفي أن أذكر أن من محاضرات تاريخ الحرب المهمة في الكلية العسكرية موضوع : حرب العراق ، وهي الحرب التي استعمر بها البريطانيون وادي الرافدين !.. ولم أسمع حين كنت تلميذاً أو ضابطاً في هاتين الكتيتين محاضرة واحدة عن قائد عربيٍّ مسلم مثلاً للقادة الفاتحين ... (١) »

ويقول اللواء خطاب بمبدئ : « كانت أمنية غالية على القلب والعقل معاً ، تراودني منذ ما يزيد على العشرين عاماً خلت ، أن أتفرغ للكتابة عن تاريخ قادة الفتح ، الذين حملوا رايات الإسلام من الصين شرقاً إلى فرنسا غرباً ، إلى حدود سيبيريا شمالاً إلى المحيط الهندي جنوباً .

لقد كنت أشعر شعوراً عميقاً بعظمة هؤلاء الرجال ، وأشعر بالحزن والأسى بحزبان في نفسي ، حين أئس أن هؤلاء الرجال - على عظمتهم في آثارهم وفي تضحياتهم - لا نعرف حتى أسماء أكثرهم ، وما نعرفه عن بعضهم لا يتجاوز بعض المعلومات السطحية المشوشة التي يشيع فيها التناقض والاضطراب (١) .

« وأخيراً - يقول اللواء خطاب - تيسر لي التفرغ المنشود الذي كنت أئتمناه على الله ، فمكفت على المصادر القديمة والحديثة : أجمع أخبار قادة الفتح من شتات كتب (السير) و (المغازي) و (طبقات الرجال) وكتب التاريخ والأدب ، وكنت كلما وجدت اسم قائد فاتح أبادر إلى تسجيله في سجل خاص وأشير إلى كل مصدر ومرجع يتحدث عنه ؛ وفي النهاية تجمعت عندي مادة غزيرة عن بعض القادة وشذرات مقتضبة عن أكثر القادة .. (٢) » :

ولا يكفي اللواء خطاب في بيان ما يتفياها من جهوده في تدوين تاريخ المسلمين الحربي ، بما ذكره في الفقرة التي نقلناها عنه في صدر هذا المقال ، بل تجاوز ما ألمع إليه من غايات عامة ، إلى التصريح بما يتوخاه ويرجوه من وراء جهوده قائلاً : « وكان من فضل الإسلام على العرب ، أنه وحد صفوفهم ، وجمع كلمتهم ، ووجههم للفتح ، فكان الإسلام بحق عقيدة منشئة بناءة زاد عنها حماة قادرون ، هم العرب الموحدون الذين أصبحوا بفضل وحدتهم قوة جبارة ، ولن يعيدوا سيرتهم الأولى بنير الوحدة والتوحيد أقولها كلمة صريحة حاسمة موجبة لقادة العرب خاصة ولقادة

(١) انظر مقدمة كتاب « تاريخ فتح العراق والجزيرة » ص ٧ .

(٢) المرجع السابق ص ٨ .

المسلمين عامة . إن التاريخ لم يخلد غير الذين وحدوا وجاهدوا : وحدوا الصفوف ، ولوا الشعب ، وكونوا قوة موحدة من قوى متفرقة ، وجاهدوا في سبيل مثل عليا لمصلحة أممتهم ، ولصالح الإنسانية ، فالحياة تافهة ، إذا خلت من مثل عليا ... إن القائد الذي يقدم على توجيه العرب وجهاد أعدائهم ، سيجد القلوب في الوطن العربي تهدي إليه ، وسيجد النفوس في دار الإسلام تبارك خطواته ، وسيجد الذين يقاومون جهوده يتهاوون تحت أقدامه كما تتهاوى أوراق الشجر في الخريف (١) .

ولم ينس اللواء خطاب أن يشير إلى الروح التي سيطرت عليه في مؤلفاته فذكر في كتابه عن « الرسول القائد » قوله : « لقد درست حياة الرسول العسكرية بروح علمية محايدة ، توخيت منها إظهار الواقع العملي من قيادة محمد ﷺ ، ذلك الواقع الذي يستحق التقدير كل التقدير .

ولم أنس المواقف التي تستحق التقدير من أعمال الشركين ، لأن قيادتهم وقولتهم قامت بأعمال ذات قيمة عسكرية في قتالها ضد المسلمين ، مما يجعلنا نلصق ما لاقاه الرسول ﷺ من مصاعب في القضاء على الشركين (٢) .



إن هذه المقدمة لا بد منها - في رأينا - لأنها تمهد لنا عرض ما صنعه اللواء الركن محمود شيت خطاب حتى اليوم مما حمل نفسه عبء التبشير به والدفاع عنه ، وأمامنا الآن خمسة مؤلفات هي :

عمرناة الخطيب

(يتبع)



(١) انظر ص ٢٢ من كتاب « الرسول القائد » الطبعة الثالثة .

(٢) انظر ص ١٢ من كتاب « الرسول القائد » الطبعة الأولى .

الشذرات

كتاب عدد صفحاته (٣٢٠) صفحة من القطع المتوسط
أخرجته (دار الكتاب الجديد) في لبنان عام ١٩٦٦
تأليف الأستاذ الأمير مصطفى الشهابي
رئيس مجمع اللغة العربية بدمشق

الأستاذ الأمير مصطفى الشهابي غني عن التعريف ، فهو من أكبر الشخصيات العلمية في الشرق العربي في عصرنا هذا ، وهو مع ما ناله من الألقاب العلمية حتى الآن ، صاحب أكبر مجموعة من معاجم الألفاظ والمصطلحات العلمية التي يصعب تقدير نفعها وتحديد فائدتها ، حتى لقد عد صاحب الاختصاص الأوحد في هذه الناحية من نواحي المعرفة .

ولسنا بسبيل إحصاء مؤلفات الأستاذ وتعداد آثاره لولا ظهور كتاب جديد له ، هو من أحسن الآثار الأدبية التي ظهرت في هذه الأيام ، ولعل ما يلفت النظر هنا أن هذا الكتاب يختلف عن كتب الأمير الأخرى السابقة التي تناولت الشؤون اللغوية والمصطلحات العلمية لأن كتاب اليوم « الشذرات » الذي تقدمه للقارئ قد اشتمل على « مقالات ومحاضرات في الأدب والعلم والفلسفة » كما أشير إلى ذلك في عنوان الكتاب المبت في صفحته الأولى .

ومما يغري بقراءة هذا الكتاب أن يجد القارئ فيه ناحية جديدة كل الجدة ، طريفة كل الطرافة ، وهي ناحية الكتابة الأدبية الصرفة التي تصوّر أخلاق بعض الناس ، وترسم لك بعض المواقف والمواجهات عند الكثير ممن عرفهم الأستاذ الكبير ؛ مما يمكن أن يدخل في عداد الكتابات الأدبية التي سميت في المصطلح الحديث « الفن للفن » فهي كتابة فنية حقاً

تعنى بتصوير الآراء ورسم الأفكار ، ولا ترمي إلى إثبات نظرية أو تحقيق مفهوم علمي غامض .

هذا اللون من الكتابة يعتبره النقاد أرفع ألوان الأدب لأنه أقرب إلى الشعر الذي يُلْتَفَت فيه إلى الصورة والنعمة واللمحة الخاطفة الأخاذة يتخلل كل ذلك ظرف ظاهر ، ونقد سافر ، فيه كل المتعة والجمال .

والأستاذ الأمير في كتابه هذا يطالعك على ناحية هامة غير هذه ، هي النظرة الواسعة الشاملة ، والإنسانية التي تنتظم حياة الإنسان وما حولها ، ولو قرأت الموضوع الأول من الكتاب « الأزهار المدوسة » لأحسست بشفقة الكاتب ورحمته للأزهار التي داسها جاره وتركها « ذابلة ملقاة في الطريق » دون أن يستشعر الرحمة والعطف عليها .

ولو قرأت الموضوع الثاني « غرائب المصانعين » لأعجبك ما فيه من فكرة نفاذة ولقطة أخاذة ، تحصي على الناس أخطاءهم وتعرف دخائل نفوسهم ، فلا يمجزها أن تعددها وأن تثبتها في مقال رائع .

ولو اطلمت على موضوع « حديث بغل وحمار » لضحكت ملء فيك للنكتة البارة الموقفة ، والوصف الذي يختار اللفظ وينتقيه فعل اللغوي المتبحر والأديب المتخصص ، ولأذكريك هذا « الحديث » ما مرّ بك من قصص « كلبلة ودمنة » وآثار لافونتين في حكاياه عن الحيوان .

وبعد فإن هذا الكتاب الجديد الجميل إنما هو عدد من المقالات الأدبية والفلسفية والاجتماعية اختير من مقالات كثيرة ومحاضرات عديدة في شتى الموضوعات ، كتبت منذ سنين عديدة ونشرت في أهم المجلات والصحف كالقطف والهلل والرسالة وغيرها ، وهو خلاصة طيبة ونجبة صالحة مما كتبه الأمير في أوقات فراغه من أعمال الدولة يوم كان موظفاً من كبار موظفي الحكومة ، وهو من أجدر الكتب بالقراءة والاطلاع .



فن الترجمة في الأدب العربي

كتاب عدد صفحاته (٢٣٨) صفحة من القطع الصغير
من منشورات «الدار المصرية للتأليف والنشر» في القاهرة عام ١٩٦٦
تأليف الأستاذ محمد عبد الغني حسن

هذا كتاب فريد في بابهِ ، جديد في نوعه ، فإن فن الترجمة «لم يعالج في الإنتاج الفكري العربي بكتاب واحد» كما قال مؤلف الكتاب الأستاذ محمد عبد الغني حسن ، بصراحة ووضوح .

والأستاذ المؤلف شاعر وكاتب ومؤلف ، عرفته المجلات العربية منذ سنوات طويلة ، فقد جال قلمه في ميادين الفكر والفن جميعاً وكان في كل ذلك موقفاً مستحقاً للإعجاب والإطراء . ونعتقد انه لقي في هذا الكتاب «فن الترجمة» من الجهد والصبر ما لم يلقه في كتاب آخر من كتبه الكثيرة ، لطرافة هذا البحث ، وقلة المراجع فيه ، وصعوبة العثور على الضوء الذي يقود المؤلف إلى الحقيقة إن أعوزه النور .

ولقد حاول المؤلف منذ أول صفحة في الكتاب حتى آخر صفحة منه أن يقدم للقارئ بحثاً علمياً عن الترجمة ، فبحث الموضوع لغوياً ، ثم تعرض للمشتغلين في هذا البحث منذ الجاحظ حتى عصرنا الحاضر ، كما تعرض لموضوع يمكن أن نسميه من باب التجوز «فلسفة الترجمة» فكتب عن شروط الترجمة ، والترجمة بين الإغراب في اللفظ والوضوح ؛ والترجمة بين الزيادة على النص والحذف منه ، والترجمة من حيث ترجيح المعنى على اللفظ وبالعكس ، إلى غير ذلك من نواحي الترجمة التي يصعب الوصول فيها إلى نتيجة خالصة سالمة من النقد ، وكان عمل المؤلف في إخراجها وكتابتها عملاً شاقاً صعباً .

وقد كنا نتمنى لو أن المؤلف خصص « تاريخ الترجمة عند الشعوب » أو عند العرب بفصل خاص ، بدلاً من أن تترك المعلومات التاريخية عن الترجمة مبثوثة في موضوعات مختلفة العناوين متعددة الاتجاهات ، كما أن لنا رأياً في ترجمة الشعر نسير فيه مع الجاحظ الذي قال بـ « عدم استطاعة الترجمة نقل الشعر ، أو المادة الشعرية ، من لغة إلى لغة أخرى لأن السر كل السر في الشعر كائن في تقطيعه ونظمه ووزنه ، مما لا يمكن نقله ، فإذا حول كل ذلك ذهب حسن الشعر وسقط موضع التعجب منه » .

والشعر العربي ، خاصة ، يمتاز بصعوبة قد لا نلقاها في شعر أمة أخرى حين تتعرض لترجمته أو نقله ، لأن الشعر العربي ذو لفظ ظاهر الجرس ، بارز الواقع ، ترتبط فيه الكلمات برباط النغمة والموسيقى الصوتية ، قبل أن ترتبط بالعاني والأفكار ، والترجمة مهما نبغ أصحابها لا يمكنها أن تنقل إلا الفكرة ، أما بقية عناصر الشعر التي تعتبر الفكرة واحدة منها ، فلا يمكن نقلها ، وهكذا فإن الشعر العربي إذا نُقل ، نُقل مشوهاً معطماً ناقصاً .

ويمكن أن نلجأ إلى الترجمة الشعرية أحياناً ، تجنباً لما سماه الأستاذ : « حرمان كبير للتراث الأدبي من كنوز يجب أن لا يحجر عليها » على أن يقصد من هذه الترجمة إلى (عدم الحرمان) من الاطلاع على آداب الأمم الأخرى ، وأن يكتفي فيها بنقل بعض الأفكار التي كتبت شعراً في اللغات الأخرى لكي لا يحرم منها من لا يعرف لغتها الأصلية وعلى أن يسمى هذا الجهد اسماً آخر غير « النقل » وغير « الترجمة » .

رغم هذه الملاحظات التي مرت بك فإن كتاب « فن الترجمة » يعتبر بحق فريداً في بابهِ ، بل لعله فاتحة جريئة لكتب أخرى تتناول هذا الموضوع الهام عند أصحاب الثقافة العربية الحديثة . ولعل للأستاذ محمد عبد النبي حسن فضل السبق في ريادة هذا الموضوع ، أو هو رائده الأول في كتاب .

صور قروية

كتاب من القطع الصغير عدد صفحاته (١١٠) صفحات
من مطبوعات دار الكتاب اللبناني في بيروت عام ١٩٦٦
تأليف الأستاذ رياض المعلوف

هذا كتاب صغير الحجم أثبت فيه صاحبه الأديب والشاعر اللبناني المعروف رياض المعلوف بعض « الصور القروية » التي كتبها « بسواد العين » على حد تعبيره لأنه أحب لبنان حباً جماً وخاصة بلدته زحلة التي عاد إليها بعد أن زار عدداً من بلاد العالم لم يجد فيها الجمال والألفة التي أحسها في بلده القديم .

والقارئ يجد أن موضوعات الكتاب هي أقرب إلى الصور والامحاح منها إلى البحوث والمقالات ، فمضمون الكتاب منطبق على عنوانه وموافق لما قصد إليه المؤلف ، فإذا قلبت هذه الصفحات الصغيرة الأنيقة عثرت على عناوين مغرية تذكرك بلبنان وتحمل إليك صورة عنه متعددة الخطوط والألوان ، من مثل : السنونو والربيع ، حانوت الضيعة ، الصيف ، سيوتنا في الجبل ، جرن الكبة ، والعنوان الأخير هذا بكاد يكون عنواناً لزحلة ذاتها فهي أشهر بلدة في الشرق بصنع هذا اللون الشرقي من الطعام ، كما أشار الكاتب في كتابه إلى حبه العميق للطيور فصور لنا عدداً منها ولو أن بعض هذه الطيور لا يعيش في لبنان كالطاووس والكناري .

ولا ندرى السبب الذي جعل الكاتب يختار لكتابه « الصغير » هذا الحرف الكبير الذي جعله أشبه بالكتب التي تؤلف لقراءة الاطفال في

المدارس . كما لفت انتباهنا قصر هذه الصور التي لم يتجاوز أطولها الصفحات الثلاث أو الأربع من الكتاب الصغير .

على أن بعض هذه الصور قد بلغ حدّ التوفيق في اللغة والتصوير كما رأينا في « أنشودة الغيم » التي تحدث فيها الأستاذ المؤلف حديث الشاعر عن سماء زحلة فوصف غيمها وصفاً لا ينقصه غير الوزن والقافية حتى يصير شعراً غنائياً جميلاً . يضاف إلى ما سبق لغة صحيحة ، وألفاظ رشيقة ، وبيان مشرق .

أ. ج



البيت في حياة العرب

كتاب في (٩٧) صفحة من القطع المتوسط

طبع عام ١٩٦٦

تأليف الأستاذ عبد القادر عياش المحامي

الأستاذ عبد القادر عياش يمكن أن يعد بين المختصين البارزين في البحث عن مظاهر الفن الشعبي في بلادنا وآثار هذا الفن ، وهو لكفاءته هذه انتخب عضواً في لجنة الفنون الشعبية لدى المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب بدمشق . وقد أصدر كتباً عديدة ، كما أن له مجلة خاصة هي « صوت الفرات » ، ينشر فيها بين الحين والآخر مقالات وبحوثاً مستفيضة حول الفن الشعبي الذي يستغرق اهتمامه ويفتح الميدان فسيحاً أمام قاه .

أما الكتاب الجديد الذي أهدانا نسخة منه ، فيتعلق بموضوع يلفت النظر حقاً إلى بحث لا نعرف أن أحداً تطرّق إليه أو وقف عليه كتاباً بأسره ، فقد تحدث المؤرخون القدامى والمحدثون عن البيت في حياة العرب عرضاً ، ومرّة بهم البيت مروراً سائحاً فلم يتركوا له بحثاً خاصاً ، أو كتاباً منفرداً قبل كتاب الأستاذ عياش .

هذه مزية هامة ، والكتاب مزايا أخرى منها أنه كتب بلغة سهلة وبتفصيل لا يتعب المتتبع لهذا البحث الذي يهم أصحاب التاريخ والجغرافية والاجتماع على السواء ، أما أبحاث الكتاب فثلاثة عشر بدئت بالإهداء وانتهت بالنازل والطلول في الشعر .

ونحن نعتقد أن كتاب الأستاذ عبد القادر عياش قد سدّ ثغرة في حياتنا الثقافية وفي أدبنا الشعبي .

أ . ح



آراء وأبناء



المرحوم عز الدين علم الدين التتوخي

نائب رئيس مجمع اللغة العربية بدمشق

(١٨٨٩ - ١٩٦٦ م)

عز الدين علم الدين التنوخي

نائب رئيس مجمع اللغة العربية بدمشق

(١٨٨٩ - ١٩٦٦ م)

فُجِعَ مجمع اللغة العربية بدمشق صباح يوم ٢٤ حزيران سنة ١٩٦٦ بميل كريم ، وعلامة كبير ، وركن من أركان اللغة العربية ، وعاملٍ مخلصٍ في دعم صرحها والدود عن سلامتها ، وهو المغفور له عز الدين التنوخي الشهير بـ (شيخ الروحية) نائب رئيس المجمع ، وهو آخر الأحياء الذين أسسوا المجمع العلمي العربي بدمشق (مجمع اللغة العربية الحالي) ، ومن عملوا جاهدين في رفع شأنه ووفرة إنتاجه . كان رحمه الله حجة في اللغة العربية وقواعدها وآدابها ، يُرجع إليه في حل معضلاتها ، ويُستفتى عن غوامضها ، ماضٍ بعلمه على مستفسر أو مستفيد ، يزودهم بإرشاداته ، ويستزيدهم بتواضعه . وكان معلماً حيناً وجد ، في المدرسة ، أو في داره ، أو مقر عمله . سلك في حياته سبيل السلف الصالح ، يعمل مخلصاً لربه وأمنه ، زاهداً بالشهرة ، متجنباً آفاتهما . وقد أنشأ على مقاعد التدريس جيلاً عاملاً ، يشيد أبداً بفضله ، ويترنم بذكره العاطر .

ولد رحمه الله سنة ١٨٨٩ م . ختم القرآن بدمشق في المدرسة الابتدائية السباهية ، ودرس مبادئ العلوم واللغات العربية والتركية والفارسية والفرنسية في المدرسة الرشيدية - الابتدائية والعالية - ثم انتقل بعد أخذ الشهادة الرسمية التركية إلى مدرسة الفرير الفرنسية ، ثم ذهب إلى مصر وطلب العلم في الجامع الأزهر ، ثم ذهب إلى فرنسا مع البعثة العلمية الأولى الدمشقية .

مكث في فرنسا ثلاث سنوات في مدرسة زراعية ، وبعد عودته عين بيروت معلماً لزراعة مركزها الزراعي ، ولما أعلنت الحرب العالمية الأولى ، دعي لخدمة العلم ، وعندما شعر بسوء نية الأتراك وعزمهم على الغدر بشباب العرب والتخلص منهم ، فرّ من الجيش التركي بحلب والتحق بثورة الملك حسين ، وعين في دولته وزيراً للزراعة ، وعاد إلى دمشق بعد أن دخلها الجيش العربي .

وفي دمشق ألفت وزارة المعارف مجلساً للمعارف كان من أعضائه الأولين . ثم تحول هذا المجلس إلى المجمع العلمي العربي ، وبعد العدوان الفرنسي واحتلال دمشق هاجر إلى العراق وعين أستاذاً للأدب العربي في دار المعلمين الأولى ثم دار المعلمين العالية ببغداد .

ثم عاد إلى دمشق فعين أميناً لسر المجمع العلمي العربي وأشرف على إصدار مجلته زمنياً ، ثم عين مدرساً للأدب العربي في بعض المدارس الثانوية ، ففتشاً للغة العربية ، فمديراً لمعارف محافظة السويداء ، فمستاداً في كلية الآداب بجامعة دمشق ، فنائباً لرئيس مجمع اللغة العربية .

وهذا ثبت الكتب التي ألفها أو ترجمها أو حققها :

١ - الفتح المبين في شرح عينية ابن سينا الرئيس .

٢ - دروس في صناعة الإنشاء .

٣ - مبادي الفيزياء جزآن .

٤ - قلب الطفل .

٥ - تحقيق (كتاب المنتقى من أخبار الأصمعي) للإمام الربيعي .

٦ - (تكملة إصلاح ما تغلط به العامة) .

٧ - (بحر العوام في ما أصاب فيه العوام) .

- ٨ - شرح (الإيضاح) للقزويني .
 - ٩ - إحياء العروض .
 - ١٠ - تحقيق كتاب (الإبدال) لأبي الطيب اللغوي جزآن .
 - ١١ - تحقيق كتاب (المنى) لأبي الطيب اللغوي
 - ١٢ - تحقيق كتاب (الإتياع) = =
 - ١٣ - تحقيق (مقدمة في النحو) لخلف الأحمر .
 - ١٤ - شارك في وضع (المعجم العسكري) بقسميه (الفرنسي - العربي والانكليزي - العربي) .
- رحم الله الفقيه وأجزل ثوابه .



الشيخ محمد رضا الشبيبي^(١)

(١٨٨٨ — ١٩٦٥ م)

نعت أبناء العراق في شهر تشرين الثاني ١٩٦٥ م علماً من أعلام اللغة العربية وهو العلامة الشيخ محمد رضا الشبيبي رئيس المجمع العلمي العراقي . وقد شق نعيه على زملائه وصحبه لمكانته العلمية والوطنية ، ولما كان يتحلى به من أخلاق رصينة . افتقدت بوفاته اللغة العربية رائداً من روادها وحمي ذمارها وشاعراً من كبار شعرائها ، وكان رحمه الله منذ نشأته وطنياً مخلصاً ، وفياً لوطنه وعروبه ، مناضلاً عن حقوق بني قومه وسيادتهم .

ولد المرحوم في النجف الأشرف سنة ١٣٠٦ هـ ، ودرس فيها العلوم العربية على الطريقة المألوفة في كتبها المعروفة ، وعلى هذا النحو تلقى المسائل العقلية والشرعية ، ثم مال إلى الدرس الحر والتفكير المجرد من تأثير المعلم والمربي واتجه إلى درس الفلسفة ومذاهب أهلها ، والتمرس بالفنون والآداب وحصل منها جميعاً نصيباً وافراً انتفع بها ونفع الناس بثمراتها . واعتزافاً بفضلها وتقديراً لعلها :

(١) له ترجمة رافية بقلمه نشرت في مجلة المجمع العلمي العربي المجلد التاسع صفحة ٤٩٤ ،

مناسبة انتخابه عضواً في المجمع العلمي العربي بدمشق .

- ١ - انتخب عضواً في المجمع العلمي العربي بدمشق في سنة ١٩٢٣ .
- ٢ - انتخب عضواً في مجمع اللغة العربية في القاهرة في سنة ١٩٤٧ .
- ٣ - انتخب أول رئيس للمجمع العلمي العراقي في سنة ١٩٤٨ .
- ٤ - انتخب رئيساً للمجمع العلمي العراقي الجديد بعد ثورة ١٤ رمضان من عام ١٩٦٣ .

آثاره :

للمرحوم آثار كثيرة مطبوعة منها :

- ١ - ديوان الشبيبي .
 - ٢ - مؤرخ العراق ابن الفوطي في مجلدين .
 - ٣ - أدب المغاربة والأندلسيين في أصوله المصرية ونصوصه العربية .
 - ٤ - رحلة إلى المغرب الأقصى .
 - ٥ - رحلة في بادية السماوة .
 - ٦ - أصول اللهجة العراقية .
 - ٧ - إحصاء العلوم للفارابي (تحقيق) .
- وله مقالات وأبحاث ومحاضرات كثيرة نشرت في كبريات الجرائد العربية .
- تفمد الله الفقيد برحمته وجزاه كل خير عما أسداه إلى أمته ولتتبعه
ودينه من نفع وخدمات جليلة .



القائف والأضخومة^(١)

أبدى أعضاء لجنة المجلة الزملاء الأفاضل رأيهم في بعض من مصطلحاتي الجدد المنشورة في المجلد ٤٠ - الجزء ٢ - ص ٥٢٥ منها كلمة (قائف) لما يقابل Archéologue وكلمة (أضخومة) لما يقابل Corset .

وإني أشكرهم لملاحظاتهم ، فقد أتاحت لي فرصة إعادة النظر في الكلمتين الأفرنجيتين أولاً ، فالاهتداء ثانياً ، إلى مصطلح جديد لما يقابل (الكورسه) أحسب أنهم يستحسنونه لما فيه من معنى يحقق التصحيح الذي نشدوه من (المشد) ويتفق مع المقصود من الكلمة الأفرنجية على السواء .

(١) - القائف : (الذي يتبع آثار الأقدام ويعرفها أي آثار الأقدام الخ ما ورد في الملاحظة) .

قلت : أليس (الاركثولوج) كذلك يتبع آثار القدماء المندفنة تحت الأرض بتقادم العهد ويقوم بشق الدراسات الفخفريات ويكشف عنها ويعترف عليها ؟ فمصطلحي - في اليوم الحاضر - يوافق المقصود من الكلمة الأفرنجية ويدل على الغرض .

(٢) - (الكورسه) : قلت ، لم أجد في شرح الكلمة الأفرنجية في معجم لاروس (ذي المجلدين) ما يشير إلى (الهيض والنحول) وإنما يذكر (تعديل القامة pour maintenir la taille) .

ويغلب على الظن أن نساء العرب في القديم لم يكنن ذوات عجيزات فبدأ هن تعظيم العجيزة وتضخيمها ليروق منظرهن في عين بعولتهن .

(١) تحترم لجنة المجلة آراء الكتاب الشخصية وترك البت فيها للقرء الكرام .
(لجنة المجلة)

فهن إذن يقو من اعتدال قامتهن بهذه الاعظومات ... وانعكس الأمر الآن فنجد أكثرهن عظيمات المعجزات ، فيلجأن إلى (الكورسه) لضبط المعجزة بعض الشيء لتعديل القوام ... فإذا كانت (الاضخومة) لتعظيم الأرداف قديماً ، واليوم لم تعد تصلح للتعديل والتضييق ، فلنقل أذن (أنحولة ، من النحول) أو ما هو أدل على المعنى من هذه ، كلمة (أردوفة ، من الرِدْف وهو الراكب خلف الراكب ، وأردفه أركبه خلفه) فالأردوفة ، على هذا ، ما تركبها السيدة خلفها . وفيها معنى (ما يحقق للأرداف الغاية المطلوبة) .

فهل توافق اللجنة المحترمة على هذا المصطلح الجديد (للكورسه) المطابق للمعنى والواقع على قدر الإمكان ؟

أما أن يحاول إيجاد كلمة أو مصطلح ينطبق تمام الانطباق على معنى الكلمة الأفرنجية ، حذو القذة بالقذة ، فهو محاولة المحال إلا فيما هو أندر . هذا وأقدر دقة الملاحظة التي أبدتها الزملاء الكرام أعضاء اللجنة وحرصهم على تحري الصواب والأصلح فشكراً لهم جميعاً مرة ثانية .

الكواكبي



أمثلة

من الأغلاط الواقعة في لسان العرب

— ٨ —

(٧٨)

مادة غ ز ل — غَزَلَتْ .

ورد في الكامل « غَزَلَتْ أُمُّ حَبِيب » أي أَحَبَّتْ أَنْ يُسْتَغَزَلَ بِهَا
لا يذكر اللسان هذا المعنى .

★ ★ ★

(٧٩)

مادة ص ل ع — صَلَّعَ .

ورد في الكامل لنصر بن حجاج البيت الآتي وفيه « صَلَّعَ » :
فَصَلَّعَ رَأْسًا لَمْ يُصَلِّعْهُ رَبُّهُ رِفًّا رَفِيفًا بَعْدَ أَسْوَدَ جَائِلٍ
صَلَّعَ الرَّأْسَ = أزال شعره . أفقده الشعر ، صيَّره أصلع .
هذا المعنى لم يذكره ولكنَّه ذكر وكرَّر : « وَصَلَّعَ الرَّجُلُ
إِذَا أَعْدَرَ (تَبَرَّزَ) وَالتَّصْلِيعُ السَّلَاحُ (النَجْوَى) وَقَدْ صَلَّعَ إِذَا بَسَّطَهُ
(فَرَسَ سِلْحَهُ) قَالَ ابْنُ بَرِّي صَلَّعَ الرَّجُلُ إِذَا أَحْدَثَ (تَغَوَّطَ) وَيُقَالُ
لِلْمِذْيُوطِ (الَّذِي إِذَا أَتَى امْرَأَتَهُ سَلَحَ) إِذَا أَحْدَثَ عِنْدَ الْجَمَاعِ صَلَّعَ » .

★ ★ ★

(٨٠)

مادة عرض - طول - ق ص ر .

قال مفسراً : « العرض خلاف الطول » .

« القِصَرُ خلاف الطول »

فالنتيجة العَرَض هو القِصَر - وعلاوة على هذا : لم يفسّر شيئاً لأنّ التفسير بالنقيض والخلاف وبألفاظ من المادة عينها لا يجلو المعنى وهذه السقطة متكررة في اللسان آلاف المرات .

★ ★ ★

(٨١)

مادة ذكر - أنث .

قال مُوضِحاً « الذكر خلاف الانثى »

« والأنثى خلاف الذكر من كل شيء »

★ ★ ★

(٨٢)

مادة رأى - رئة .

قال : الرئة موضع النَّفَس والريّح من الإنسان وغيره ولم يفسّر في

موضع واحدٍ هما أم لكلٍ موضعه ؟ .

★ ★ ★

(٨٣)

مادة أس ر — أسرى .

قال « وفعلنى جمع لكلّ ما أصيبوا به في أبدانهم وعقولهم مثل مريض مرضى وأحمق حمق وسكران سكرى » ولكن إذا كان وزن فعلنى جمعاً لما أصيبوا به وجب أن يكون جمع مَرَضٌ ومُحْمَقٌ وسكر — فكان عليه أن يقول « لكل من أصيب في بدنه وعقله » .

★ ★ ★

(٨٤)

مادة م ج ج — مَجَّ .

قال : « مَجَّ الشرابَ والشيءَ من فيه رماه » .

رماه تؤدّي معنى مَجَّ في قوله مستشهداً : « وأخذ حسوة ماء من الدلو فمَجَّها في بئر ففاضت » . وفي قولهم مجازاً « هذا كلام تمجّج الأسماع » ولكن متى وصلنا إلى قول الشاعر :

« ولا ما تمجّج النحل من متمتع فقد ذقته مستطرفاً وصفاليا »

وقول ابن أبي ربيعة :

« يمجّج ذكيّ المسك منها مفلّجج رقيق الحواشي ذو غروب مؤشّر »

رأينا أن رمى لا يؤدّي معنى مَجَّ .

★ ★ ★

(٨٥)

مادة أُسْرَ .

قال الجمعُ أُسْرَاءَ وأُسَارَى وأُسَارَى وأُسْرَى — قال ثعلب ليس الأسر بعامة فيجعلُ أسْرَى من باب جرحى في المعنى ولكن لما أُصيب بالأسر صار كالجريح واللدغ فكسّرَ على فعلى كما كسّر الجريح .

ظاهرُ بوضوح تام أو (كما كان يُقال في سورية على عهد الأتراك) أشكاره باللهى ، أن المصنّف كتب عاهة فحوّلها الناشر إلى عامة وغفلت عنها عين المصحّح ، على أن الطالب قد يفهم أن عامة جمع عائم كما أن قائف (من قاف يقوف) جمعها قافة وساند جمعها سادة فتصير الجملة بلا معنى ، هي مطبعية ولا شك ولكن أيها « المراجعون » ضرر الغلطة المطبعية مثل ضرر الأصلية

★ ★ ★

(٨٦)

مادة أُسْرَ — أُسَّرَ ، مُؤَسَّرَ .

ورد لابن أبي ربيعة :

وحبسي على الحاجات حتّى كأتتها بقية لوح أو شجارٍ مؤسّرٍ
مؤسّر اسم مفعول من أسّر للتكثير أو المبالغة في أسّر بمعنى ربط ،
واللسان الذي يذكر كسّر مبالغة في كسر لا يذكر أسّر - و « الناقلون »
نقلوا عنه عدم ذكر أسّر .

★ ★ ★

(٨٧)

مادة أ س ر .

روى للمعاج :

فأصبحت بنجوة بعد ضَرَرٍ مُسْلَمَيْنِ من إسمارٍ وأَسَرٍ
ففسَّر « أصبحت بنجوة » [ولا يُطْلَب من صاحب المعجم أن يفسر كلمة
في غير بابها] بقوله : « شُرِّفًا من ضيق » [بضم الشين وتضعيف الراء] .
ولكنَّه لا يذكر شُرِّفَ ، مجهول الصورة الثانية من الرباعي القياسي ،
في مادة ش ر ف ولا المعلوم شَرَّفَ بالمعنى الذي أرادَه عندما قال :
« شُرِّفًا من ضيق » فالطالب مضطر إلى الاستنتاج أن شَرَّفَه = جعلَه
يعلو ، رَفَعَه ، وذلك لأنَّه يقول تشرَّفَ الربأ = علاه وتشرَّفَ مطاوع
شرَّفَ مثل كسَّره = جعلَه يتكسَّر : شرَّفَه = جعلَه يتشرَّف أي يعلو
الاستنتاج وُضع المعجم ؟

★ ★ ★

(٨٨)

مادة و م د .

قال « والوَمَد لَثَقٌ (ثاء ساكنة) وندى يجيء من جهة البحر إذا
ثار بخاره وهبَّت بهِ الريح الصَّبَا فيقع على البلاد المتاخمة له مثل ندى
السماء وهو يؤذي الناس جدًّا لَنَتْنِ رائحته » .

(١) قال « لَثَقٌ » بسكون الراء — وفي مادة ل ث ق يورد لَثَقٌ بفتح
الراء تسع مرات ويؤكد الفتح بقوله « لَثَقٌ بالتحريك » .

٢ — إذا كان البحر غربيّ البلاد المتاخمة له كالبحر الأحمر والشواطئ العربية فهل تكون الريح الهابّة بالوَمَد رِيح الصَّبَا ؟

٣ — تهبّ الصَّبَا في الحجاز وسورية ولا تحيى بالوَمَد — وعندما خاطب ابن الفارض رِيح الصَّبَا بقوله .

أَيَّ صَبَاً أَيْ صَبَاً هَجَرَ لَنَا سَحَرًا مِنْ أَيْنَ ذِيكَ الشُّذِّيْ
هل عني بالشُّذِّيْ تَتَنَّى الرَّائِحَةُ ؟

سبب الخطأ تعميم المخصّص — ابن منظور نقل عن الأزهري وأبو منصور (الأزهري) خصّص البحرين وأما الناقل فعمّم فأخطأ والناقلون لم يقعوا في الغلط هذا لأنهم نقلوا هذه المادة عن الفيروزابادي بالحرف الواحد .

★ ★ ★

(٨٩)

مادة ودع : مودوع .

قال : مودوع : « سَكِينَةٌ وَوَقَارٌ ، مصدر على وزن مفعول مثل معسور وميسور الخ ومودوع : ذو سَكِينَةٍ وَوَقَارٍ ، اسم مفعول ولا فِعْلٌ لَهُ كَقَوْلِكَ مُدَرِّهٌ كَثِيرُ الدَّرَاهِمِ وَلَا تَقُولُ دُرْهَمَ فُلَانٍ ، وَمَفْؤُودٌ مُصَابٌ فِي فُؤَادِهِ وَلَا تَقُولُ فُؤِيدٌ . »

أَيَّدَ قَوْلَهُ « وَلَا فِعْلٌ لَهُ » بِثَالِثِينَ : مُدَرِّهٌ وَلَا تَقُولُ دُرْهَمٌ .
وفي مادة درم (حيث يضع « درهم » كأنها مشتقة من درم) يقول قال أبو زيد « وَلَمْ يَقُولُوا دُرْهَمًا » وقال ابن جني « لَكِنَّهُ إِذَا وَجِدَ اسْمَ الْمَفْعُولِ فَالْفِعْلُ حَاصِلٌ » .

شهادة أبي زيد شهادة بالنفي وهي شهادة مردودة . فأبو زيد لم يسمع أنهم قالوا كذا ، ولم يصل إلى علمه أنهم قالوا ولكن هل سمع أبو زيد كل ما قالوه ؟ وهل انتهى إلى علمه كل ما قيل ؟

وشهادة ابن جني شهادة العقل المفكر الذي لا يدعي أنه وعى كل شيء بل يبيّن قوله على أحكام أساسية لا تخالف التواميس العامة ولا تنافي روح اللغة إذا وجد اسم المفعول فالفعل حاصل .

قد يكون الفعل المشار إليه قليل الاستعمال ولكن القول بعدم وجوده مناقض للوضع الأساسي وهو أن اسم المفعول يُشتق من الفعل .

ولابن جني قول آخر : « يجوز للشاعر أن ينطق بما يُنتجُه القياس وإن لم يُرد به سماع » — هذا ليس تجوزاً للشاذ بل هو تقديس الأصول . وما جَوَزَ الشواذ إلاّ السماع لأنّ السماع بُني على الرواية والرواية أُصِبت بالنسيان والتبديل والحذف والزيادة عن غير عمد وبُليت بالكذب المقصود أيضاً ، وابن جني لم يخصص الشاعر بالجواز قصد نفيه عن النثر بل قال يجوز للشاعر لأن معظم الأدب العربي كان شعراً .

والمثال الثاني « مفعود ولا تقول فُعِدَ » هذا قوله في مادة ودع ولكنّه في مادة ف أد يقول « فَادَهُ يَفَادُهُ فَاداً أَصَاب فَوَادَهُ » فكيف يتفق هذا وقوله ولا فعل له أو ولا تقول فُعِدَ .

هذا بشأن المثالين وأما مودوع فإنّه قال فيها « مصدر على وزن مفعول » وكلهم خلا سيديوه قالوا هذا القول ، والصحيح أنّه اسم مفعول استعمل مصدرأ واستعمله شاذ فلذلك حُصِرَ في ألفاظ بينها ، وهي ألفاظ قليلة الاستعمال وقال أيضاً « ذوسكينة ووقار اسم مفعول لا فعل له » وكلام العرب دَعَ وَيَدَعُ ولا يأتي منه الماضي ولا المصدر (وَدَعُ) ولا اسم الفاعل .

الماضي : ابن منظور يقدم شواهد على ورود الماضي منه شذوذاً والواقع أن الوارد هو القياسي وأن قوله هو الشاذ . فيذكر الآية : « ما ودّعك ربك وما قلى » . (سورة الضحى ٣) أي لم يقطع الله الوحي عنك — [وابن عباس يقول في تفسيره « ما تركك منذ أوحى إليك » ولفظة

ودعك غير مشكلة — والطبعان العثمانية والمصرية تقولان ودعك بتشديد الدال [على أن ابن منظور يقول «وعليه قرأ بعضهم» (ومنهم عروة بن الزبير) «ما ودعك ربك» بتخفيف الدال . فموجب هذه القراءة (ولا تناقض في المعنى بين القراءتين) الفعل الماضي ودعَ موجود في الاستعمال .

ثم أورد بيتاً لأبي الأسود الدؤلي :

ليت شعري عن خليلي ما الذي غاله في الحب حتى ودعه

روى مثله عن الأصمعي لأنس بن زعيم :

ليت شعري عن أميري ما الذي غاله في الحب حتى ودعه

وروى لشاعر :

وكان ما قدّموا لأنفسهم أكثر نفعاً من الذي ودعوا

وروى عن ابن برقي لسويد بن أبي كاهل .

سَلْ أميري ما الذي غيّرهُ عن وصالي اليوم حتى ودعه

وأنشد آخر :

فسمي مسعاته في قومه ثم لم يدرك ولا عجزاً ودع

ونقل عن ابن الأثير (النهاية) «وقد جاء في غير حديث حتى قرىء به» .

فبناءً على شواهدهم : الفعل الماضي الثلاثي موجود أو حاصل كما أصاب

ابن جني .

المصدر : أورد ابن منظور من حديث ابن عباس أن الرسول قال لينتهين

أقوام عن ودعهم الجمعات أي عن تركهم إياها . فالمصدر موجود وقد

رؤي عن أفصح العرب .

اسم الفاعل : وأورد بيتين فيها وادع بمعنى تارك .

عن الفارسي : فأثيها ما أتبعن فأنسي حزين على ترك الذي أنا وادع

لمعن بن أوس : عليه شرب ليّن وادع العصا يساجلها حمائه وتساجلته

فاسم الفاعل موجود أيضاً .

وكما أن الماضي من يدع بمعنى ترك موجود رغم قول بعض النحاة بعدم وجوده ، لنا أن نستنتج ان الفعل الماضي من هذه اللادة ، بمعنى جملة ' ذا سكينه ووقار موجود' أيضاً .

يقول : مودوع ذو سكينه ووقار . ولا فعل له .

وابن جنّي يقول « اسم المفعول موجود فالفعل موجود » — والفعل الذي اشتق منه اسم المفعول يجب أن يكون متعدياً .

الفعل اللازم ورد : ودّع وداعة أو دعة . كان ذا سكينه ووقار .
فهل في طبيعة اللغة أن يقال ودّعه أي صيره ذا سكينه ووقار ؟
لنأخذ مثلاً قياسياً (غير نادر) : منّع مناعة كان حصيناً عزيزاً
(محارمك امنعها من القوم اني أرى جفنة قد ضاع فيها المحارم)
منّعه حماه وصيره حصيناً عزيزاً .

فالماضي من مودوع موجود أمّا كثرة استعماله أو قلته وإقبال الشعراء والكتاب عليه أو إشارتهم سواء فأمر متعلّقة بعلم البلاغة أو بعلم المعاني والبيان .

★ ★ ★

(٩٠)

مادة هل ع — أهلع .

في مادة جَزِع يذكر تعدية هذا الفعل بالهمزة : « وأجزعه غيره » .
ولكنه لا يذكر في مادة هل ع تعديته بالهمزة كأن أهلع غير موجود .
روى البرد للريثي (وقدّر ابن المكرم البرد معروف)
حتّى إذا انقطعت عني وسايلك كفت السؤال ولم يولع بإهلاعي

★ ★ ★

(٩١)

من مظاهر عدم مبالاة الناشر بالمراجعة والضبط ما يأتي :

جاء في بداية الأول : « وُلِدَ في الحرَّم سنة ٦٩٠ وتوفي سنة ٧٧١ » .

وفي ختام الجزء : « وُلِدَ سنة ٦٣٠ في الحرَّم ومات في شعبان سنة ٧١١ » .

★ ★ ★

(٩٢)

الألف في الجزء الأخير في باب الألف (وهي الحرف الثامن والعشرون ، الحرف الذي لا يُبتدأ به ولا يقبل الحركات مطلقاً والذي يحتاج إلى حرف مفتوح يكتب قبله) قال : « الألف تأليفها من همزة ولام وفاء وسميت ألفاً لأنها تألف جميع الحروف » .

غريب إقبالهم على الأخذ بالظواهر ، هبأة الكلمة ، وأعجب منه إقدامهم على الاستنتاج من الشكل الخارجي . « أَوَلَمْ يَقلِ الجُنْدُ إِنَّ أَوَّلَ اسطرلاب أن رجلاً اسمه لاب كتب أسطراً في الفلك ؟ » أولم يرد في القاموس وفي اللسان أن أصل « المدة » [لفظة موروثه في الأم الشاميّة] أن يمدّ الرجل يديه فيعمل كفتيه طعاماً « وِملء كفتي الإنسان المعتدل إذا ملأها ومدّ يده بها [أي مدّ يده بكفتيه] — هذا تعبير يحتاج تفسيره إلى معجم كبير [ومثلها أمثال كثيرة .

سميت الألف أليفاً لأن الذين وضعوا الأبجدية سموها « أولف »
وعنهم ورثناها وتصرفنا في لفظها موافقةً لطبعنا .

★ ★ ★

(٩٣)

مادة هرر — تعقّر .

في آخر مادة « هرر » يورد بيتاً للمورّج .
 يالكَ مِنْ قُنْبُرَةٍ وَقُنْبُرٍ كُنْتَ عَلَى الْأَيَّامِ فِي تَعْقُرٍ
 ويفسر كلمة تعقّر في مادة هرر (وهو ليس مطلوباً منه) بقوله أي
 « الصبر والجلادة والله أعلم » ، وجميل جدّاً إظهاره التقوى واتّضاعه أمام
 علم الله تعالى .

لو قرأ طالب هذا البيت في كتاب ما ولم يفهم معنى تعقّر فأين يطلب
 الكلمة ؟ هل يطلب تعقر في هرر ؟ بل يطلبها في عقر فيقرأ تسع صفحات
 أكثرها لوك ، ولا يجد ما هو طالبه — وان كان المصنّف مكثفاً بقوله
 تعقّر الشحم اكنز كل موضع من الجسم شحماً لِيَخْرُجَ التفسير بالهجاز
 والمقابلة فلماذا فسر في هرر بالصبر والجلادة ؟

★ ★ ★

(٩٤)

مادة ح ن ن — مُسْتَحِينٌ .

استشهد بالبيت الآتي :
 لقد تركت فؤادك مُسْتَحِيناً مُطَوَّقَةً عَلَى النُّصْنِ تَغْنَى
 فقال في التفسير المُسْتَحِينُ الذي استحقّه الشوق إلى وطنه .

(١) فسرّ المستحقّ بفعل استحقّ وهذا ليس بمستغرب فإنّه آفة
 علمائنا في القرن العشرين أيضاً إذ ترى الكبير منهم يفسّر فعل اقتدى بقوله
 هذا من الاقتداء .

(٢) في البيت مستحجن اسم فاعل، صفة للفؤاد فيكون الفؤاد هو فاعل الاستحسان .

وفي التفسير يحول الفؤاد إلى الذي وقع عليه الاستحسان والذي فعل هو الشوق . فالتناقض بين الوضع في البيت والوضع في التفسير جلي . والبيت صحيح والتفسير غير صحيح — وابن منظور نفسه يورد هذا الفعل فعلاً لازماً بقوله استحسنت الريح واستحجن استطرب كما فعل المجد بقوله استحجن مثل حن حنيناً — على أنه في تفسير البيت حوله إلى فعل متعد .

★ ★ ★

(٩٥)

مادة غ ف ل — اغتفل .

لا يذكر فعل اغتفل — وهو وارد في الكامل ومعناه « اغتفلة ... »
« حذير سؤال فأنا آمن أن يغتفل » .

★ ★ ★

(٩٦)

مادة ج س و — جساوة .

لا يذكر لفظة جساوة — ومعناها الصلابة .

وردت في الكامل : « ومن غلبت عليه الجساوة وكان طبعه إلى القساوة فقد اختلط كل بكيل » .

★ ★ ★

(٩٧)

مادة أرز — أرز، رز، رز، رز، أرز كله ضرب من البُر. وهو الذي يقول برز البُر الحِنطة والبُر أفصح من قولهم القمح والحِنطة.

★ ★ ★

(٩٨)

مادة أرز — الأرز .

قال اللسان : « قال أبو عبيدة الأرز شجر الصنوبر .

« الأرز العرعري شجر بالشام ويُقال لثمره الصنوبر .

« وقال أبو حنيفة أخبرني الخبير أن الأرز ذكر الصنوبر .

لا أبو عبيدة ولا أبو حنيفة ولا ابن منظور رأى شجرة أرز أو شجرة صنوبر فتوهم أبو عبيدة واتكل أبو حنيفة على « خبير » وعنهما نقل ابن منظور فأخطأوا ، وفهمنا لماذا أخطأوا — ولكنَّ مُعْجَمِيَّي القرنين الأخيرين التاسع عشر والعشرين ، [والثلاثة أبناء لبنان — الثلاثة عاشوا بين الأرز والصنوبر] كان الواجب عليهم ولو في هذه النبذة فقط أن يرتفعوا عن النقل الأعمى . ففي محيط المحيط وأقرب الموارد والبستان الأرز هو الصنوبر أو ذكر الصنوبر .

★ ★ ★

(٩٩)

في مادتي حلا وحكى يَكْتُوبُ سَمِلَ : [الهمزة في الوسط ومتحركة تُرْسَمُ على حرف حركتها] — تحرّكت بالكسر فكتبت على ياء . هذارسم الهمزة

على قاعدة . وفي مادة سأل يقول والمضارع يسأل : الهمزة في الوسط وحركتها فتحة فكتبت فوق ألف . وهذا على القاعدة ذاتها . ولكنّه عندما يكتب تستل في الشاهد (مادة حلا) فهل في استطاعته كان أو في إمكان أحد أن يضع قاعدة لرسم همزة مفتوحة ومتوسطة وما قبلها ساكن على ياء ؟ وإن كان في استطاعته أن يئصّ فلماذا رسمها في باب سأل يسأل على ألف ؟ قد لا يكون الخطيء ابن منظور فليُجِبِ الناشر .

★ ★ ★

(١٠٠)

الحقّة في النقل .

قال في مادة أثّر : وأثّر السيف (المثلثة ساكنة) تسلسله وديباجته . فإني إن أقم بك لا أهلك كوقع السيف ذي الأثر الفيرثد روى الراوي الثاء بالفتح فقام ثعلب [وكان رند البرد] وقال إنما أراد ذي الأثر (بالسكون) خرقه للضرورة . وقول ثعلب خلط بل علك إن صحّ أنّه قال ، إذ لا ضرورة هنا في الوزن — ومع أنّ ابن سيده قال « لا ضرورة » أصرّ ابن منظور على نقل كلام ثعلب .

★ ★ ★

(١٠١)

مادة خض ع — اختضع .

قال : « اختضع ذلّ — خضع الرجل رقبتَه فاخضعت — يظلّ مختضعا أي مطأطأ الرأس — والاختضاع المرّ السّريع — والاختضاع سرعة سير الفرس . »

خمس مرّات يذكر فعل اختضع وهو فيها كائناً فعله لازم ولا يُورده متعدياً - والقاموس مثله حتى انه لما قال اختضع خضع (وخضع يأتي متعدياً ولازماً) زاد مستدرَكاً كاختضوع (ووزن افوعول لا يكون إلا لازماً باستثناء اعرورى واحلولى) خوفاً من أن يفسر اختضع يخضع لازماً ومتعدياً .

لكنّه في مادة دل ف ، يفسّر الدالف بقوله « الكبير الذي اختضعت له السن » فهنا جعل خضع متعدياً ، وعلى فرض مجيء اختضع متعدياً ، فلماذا لم يذكر ذلك حيث يجب ذكره مفصلاً بل أبقاء لدلف فورد عَرَضاً .

★ ★ ★

(١٠٢)

مادة ث ن ي — اثنين .

قال : « والألف في اثنين ألف وصل فإذا كانت مقطوعة في الشعر فهو شاذ » كما قال قيس بن الخطيم :

إذا جاوز الإثنين سرّ فإثنه بنثٍ وتكثير الوشاة قمين

(١) هو نفسه يقول في باب الألف : « الألف على ضربين لينّة ومتحرّكة فاللينّة تُسمّى ألفاً والمتحرّكة تُسمّى همزة . » معناه أن الألف القديمة التي كانت قبل الإصلاح العربي العظيم ، أي ألف السريان والفينيقيين واليهود ، قسمها العرب إلى قسمين : التي لا تُستعمل إلا لتمديد صوت الفتحة ولا تقبل الحركات عليها مطلقاً أي لا تتحرك ولذلك لا يصح تسميتها بالمتحرّكة — أمّا التي كانت تُهمز في الأمّ الشامية وتحرّك كما لا يزال السريان والعبران يهمزونها ويحركونها ، فسُميّت همزة ووُضِعَتْ لها علامة وصارت الهمزة الحرف الأول والألف صارت الثامن والشرين فلا يجوز لأحد بعد الإصلاح أن يعود إلى الخلط القديم فيسمّي الهمزة ألفاً .

(٢) قال « فإذا كانت مقطوعة ... » كلمة مقطوعة ضللت كثيرين لأنهم فهموا أن القطع هو ذلك الصوت الحلقى القاسي الذي عناهُ الرسول بقوله لا تنبر اسمي لما ناداه أحدكم أيها النبي . ولكن القطع في الهمزة شيء آخر كما سيجيء . وقسم العرب المصلحون الهمزة إلى همزة أصل كما في أخذ وسأل وقرأ وهمزة فصل كالتي في أكرم وهمزة وصل — ثم أطلقوا « همزة قطع » على القسمين الأولين فشملت التسمية همزة الفعل المهموز وهمزة الاستفهام وهمزة المضارعة وهمزة الزيادة وهمزة القلب أو البدل . وسميت « همزة قطع » لأنها تقطع ما قبلها عمّا بعدها في القراءة فتُلفظ لفظاً واضحاً وإن سبقتها مقطوع فكلمة همزة تدل على نبر الصوت وكلمة قطع تدل على وظيفة الهمزة ، فهي بموجب وظيفتها قاطعة غير مقطوعة . كذلك همزة الوصل فوظيفتها أن تكون واصلة ما قبلها بما بعدها فما قبلها موصول بما بعدها أو ما بعدها موصول بما قبلها لذلك تسقط لفظاً لا خطأً حيث يقع الإلتباس وتسقط لفظاً وخطأً حيث يؤمن اللابس — ولكنها تثبت في الابتداء أي في أوّل الجملة أو في الكلمة المنفردة : أي تثبت خطأً ولفظاً .

فبموجب الإصلاح العربيّ الفريد الذي لا مثيل له في لغة أخرى أغرية كانت أم شرقية ، كان على المصنّف أن يقول : « والهمزة في اثنين همزة وصل فإن أبدلت منها همزة قطع في الشّعر فهو شاذ » . ثم يقول بعد الشاهد الثاني :

ألا لا أرى إثنين أحسنَ شِمةً على حدّ ثلّ الدهر منّي ومن مجمل

« وقد قطعها » الشاعر على التوهم — ونقل المعجّمون عنه مع إيضاح على التوهم فقالوا « على توهم الأصالة » أي أن الشاعر توهم أن همزة الوصل همزة أصل ، وهذا لا معنى له لأن الشاعر مها كان لا يتصور مثل هذا التصوّر . ولكن الشاعرين استعمالاً همزة القطع (شذوذاً) مكان همزة الوصل

محافظةً على الوزن لأثثك إذا وصلت الزاي المفتوحة أو الراء المفتوحة
(في المثالين أعلاه) اختلَّ الوزن وإذا قطعت الراء والزاي عن اللام والثاء
بلفظك الهمزة صحَّ الوزن .

والزج بين الألف والهمزة بعد الإصلاح ليس محصوراً في ابن منظور
بل هو عامٌّ — وابن فارس الذي فآخر بأن العرب أوَّل من همز يمزجها
أيضاً فكأنه ضرب من « الإسكيزوفرنيا » [ولم أطلع على الاسم الذي وضعته
مدارس الطب العربية لهذه الحالة العقلية] : مفاخرة بالإصلاح وحين إلى
القديم المطرَّح .

★ ★ ★

(١٠٣)

في مادة س ن ر يقول قال أبو عبيدة ... وأنشد :

سَهِيكِينَ مِنْ صَدْلِ الْحَدِيدِ كَأَنَّهُمْ تَحْتَ السَّنَوَّرِ جُبَّةُ الْبَقَّارِ
[بضمَّ جيم جُبَّة رفْعاً للشك]

ولم يذكر لمن البيت — فيكون قد شبَّه الجيش بجُبَّة بائع البقر فلأنَّه
كلام بلا معنى فقول إن فيه غلطة من الناشر — ولكن صاحب البستان نقله
كما هو ولو كان بلا معنى : كفاه أنَّهُ « هكذا ضبطه اللسان » كما يقولون .

وفي مادة س ه ك يستشهد اللسان بهذا البيت مرة ثانية ويقول قال النابغة
(يعني الديلمي) ... تَحْتَ السَّنَوَّرِ جِنَّةُ الْبَقَّارِ .

فصار للبيت معنى : كأنهم الجِنَّ القاطنون في بقَّار (اسم موضع) .

★ ★ ★

(١٠٤)

مادة هبقي — الهَبْرَقِيّ .

قال الهَبْرَقِيّ من الثيران المسنّ الضخم واستعاره صَخْر الغني للوعل
المُسْنِ ، فقال يصف وعلاً [وقد استعار له اسم الهبرقي] .
به كان طِفْلاً ثم أُسْدَسَ فاستوى فأصبح لَهْمًا في لهوم
ولكن أين الشاهد؟ وأين تمة البيت؟ أين الهبرقي .

المصحح اكتشف أن البيت ناقص فكتب على الهامش « كذا بالأصل
وهو ناقص فليحرّر » ولكنه لم يرَ أن لَهْمًا بفتح اللام خطأ وأن الصحيح
اللَّهْم بكسر اللام .

هذا البيت أولاهُ المصنّف في مادة ق ر ب — ق ر ه ب — وفي مادة ل ه م
تاماً وبلاد ل ه م مكسورة . فأصبح لَهْمًا في لَهوم قراهير — ولكن أين
الشاهد على الهَبْرَقِيّ ؟

★ ★ ★

(١٠٥)

مادة س ب ب .

يذكر سبّ وسابّ واستسبّ ولكنه لا يذكر استبّ مع أنه استشهد
بقول فيه هذا الفعل ، في مادة ب س ت ق :
ولم يُستبّ ساكنها عشاء

وفي الكامل قال أبو العباس « وفي مجلسيه لا يستبّ اثنان » .

★ ★ ★

(١٠٦)

مادة هـ ب ل .

قال مستشهداً : « قال الهذلي .

لا تَقِهَ الموتَ وَقِيَّاتُهُ خُطَّاهُ تَهْ ذلك في المهيل

البيت فيه فلسفة الهذلي في المقدّر ولو قال « لا تدفع الموت » لكانت لغته صحيحة وما تغير شيء من نظره . ولكنّه تظرف فقال « لا تَقِهَ » للمجانسة بين الفعل والفاعل وإذ لم يسمح له الوزن برفع المضارع جزمته في غير نهي فبدلاً من (لا تَقِهَ) قال لا تَقِهَ ، أي أنّه فضّل قسرة المجانسة على لبّاب القاعدة ، واللسان روى هذا الإخلال غير معترض وعن اللسان روى البستان فزاد على الإخلال إفساد المعنى وكسر الوزن بقوله .

خُطَّاهُ لك ذلك في المهيل

★ ★ ★

(١٠٧)

الفساد الحاصل من التساهل في اللغة مثل الفساد الحاصل من التساهل

في الشرائع .

الخطأ مرفوض فلا يخرج عليه خطأ ثانٍ ولو نطق بها كبيرٌ — العين ، عضو البصر ، لفظة مؤنثة ، فلا يجوز تذكيرها بالمثل على بصّر ولا على ظرف . والشاعر الذي يخلّ بالأصول من أجل الوزن أو القافية ليس شاعراً من الطبقة التي يستشهد بها في اللغة وإن جاز أن يذكر قوله في بحث فلسفي .

قال في مادة صرد — صرخد : « قال الراعي .

ولَذِيَّ كَطْعَمِ الصَّرْحَدِيِّ طَرَحْتُهُ عَشِيَّةَ خَمْسِ الْقَوْمِ وَالْعَيْنُ عَاشِقُهُ
واللَّذِي النُّومُ قَالَ ابْنُ بَرِّي وَرَوَاهُ ابْنُ الْقَطَّاعِ وَ « الْعَيْنُ عَاشِقُهُ »
(بفتح القاف) قَالَ وَالضَّمُّ أَصَحُّ لِأَنَّ قَبْلَهُ .

وَسِرْبَالٍ كَتَّانٍ لَبَسَتْ جَدِيدَهُ عَلَى الرَّحْلِ حَتَّى أَسْلَمَتْهُ بَنَاتُ قَهْ
وَالهَاءُ فِي عَاشِقِهِ تَعُودُ عَلَى النَّوْمِ وَذَكَرَ الْعَيْنُ عَلَى مَعْنَى الطَّارِفِ كَقَوْلِ
طَفِيلٍ « وَالْعَيْنُ بِالْإِغْدِ الْحَارِيِّ مَكْحُولٌ » فَبَنَاءٌ عَلَى هَذَا التَّخْرِيجِ بِالْحَمْلِ
عَلَى مَعْنَى كَذَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ أَذْنَاهُمَا طَوِيلَانِ « عَلَى مَعْنَى مِسْمَعِيَّتِهَا — أَفْنِ
أَجَلَ بَنَاتِي يَقُولُ وَالْعَيْنُ عَاشِقٌ وَيُثَبِّتُهُ اللِّسَانُ حِجَّةً لِمَنْ يَرِيدُ الْعَبَثَ بَلِ الْعَيْثُ .

★ ★ ★

(١٠٨)

مادة ص خ د . الصُّخْدُ .

قَالَ صَخْرَةٌ صِيخُودٌ صَمَاءٌ رَاسِيَةٌ شَدِيدَةٌ — الْمَسَاءُ الصُّلْبَةُ لَا تَحْرُكُ مِنْ
مَكَانِهَا وَلَا يَعْمَلُ فِيهَا الْحَدِيدُ : « حَمْرَاءُ مِثْلِ الصَّخْرَةِ الصِّيخُودِ » قَالَ
ذُو الرِّثْمَةِ « يَتَبَعْنَ مِثْلَ الصَّخْرَةِ الصِّيخُودِ » وَفِي حَدِيثِ عَلِيٍّ « ذَوَاتُ
الشَّخَابِيبِ الصُّمُّ مِنْ صِيَاخِيدِهَا .

اسْتَشْهَدْ بَعْلِي وَذِي الرِّثْمَةِ وَآخِرُ لَمْ يُسَمِّهِ ، فَمَا بَقِيَ عَلَيْهِ كَانَ إِلَّا أَنْ
يُورَدَ بَيْتُ أَحْكَمِ الشُّعْرَاءِ وَشَيْخِ عَكَظٍ .

بِتَكْلَمِ لَوْ تَسْتَطِيعُ كَلَامَهُ لَدُنْتُ لَهُ أَرَوَى الْمَضَابِ الصُّخْدِ
وَبَعْدَ رَوَايَةِ الْبَيْتِ أَنْ يُفَسِّرَ الصُّخْدُ أَيُّ أَنَّهُ يَفْسَحُ لَهَا فِي اللِّسَانِ .

★ ★ ★

(١٠٩)

مادة ق ذ ع — قاذَع .

بمعنى الشتم ، يذكر قَذَعَ (وبُشِكره الأزهري) وأقذَعَ والصفات :
مُقذِرٌ وقَذَعٌ وقذيعٌ وقذِرٌ وأقذعٌ بمعنى فاحش . ولكنه لا يذكر فعل
قاذَعٌ بمعنى شاتم أو هاجى ، وهذا الوزن (مبادلة الشتايم) وارد في شعر الذبياني :
فقبلك ما شئِمتُ وقاذعوني فما تَزُرُ الكلام وما شجاني
القاموس يذكره : قاذعهُ = فاحشههُ وشاتمهُ .

★ ★ ★

(١١٠)

مادة ن ك ح — مرض الاسترخاء هو آفة المصابين بداء « هكذا ورد »
ولو خالف المبادئ .

قال وفي حديث معاوية « لست بشكجٍ طَلَقَةٍ » أي كثير التزويج
والطلاق — والمعروف أن يُقال نَكِجَةً لأن فَعَلَةً من أبنية البالغة لمن
يكثُرُ منه الشيء ولكن هكذا روي — انتهى .
أفلا شجاعة فيقول أخطأ الراوي أو أخطأ معاوية ؟ !

★ ★ ★

(١١١)

مادة ن ي ب — ناب .

قال « الناب المسنة من النوق ولا يُقال للجمل (المذكر) ناب » . ثم
قال « أعطاه ثلاثة أنياب جزائر » . هذا تناقض فثلاثة لا تكون إلا مع
المذكر وأنياب جمع لمؤنث . أمطعية ؟ فأين الناصر ؟ هذا مُعْجَم ! هذا مَرْجِع !

★ ★ ★

(١١٢)

مادة ذكر .

قال امرأة ذكيرة ومذكّرة ومتذكّرة = متشبهة بالذكور .
استعمال متشبهة صحيح لأنّ المرأة عاقلة — ويقول أيضاً وثاقفة مذكّرة
متشبهة بالجل في الخلق والخلق . أما هنا فاستعمال متشبهة خطأ لأنّ
الثاقفة لا تمارس فعل الإرادة والاختيار فتتشبه بالجل في الخلق والخلق .
فالثاقفة المذكّرة إنما هي الشبهة بالجل ولا يجوز الاعتذار بأنّه حمل الثاقفة
على المرأة لأنّ هذا الجمل هو الخطأ بعينه .

★ ★ ★

(١١٣)

مادة فهرس — فهرس .

قال { عن الليث : الفهرس = الكتاب الذي تجمع فيه الكتب .
وعن الأزهري : ليس بعربي محض ولكنّه معرّب .
عبارة الأزهري فيها حشو — فقوله ' ليس بعربي ' كافٍ — وقوله ' معرّب ' يفيد الشيء ذاته ' ومحض لا تفيد شيئاً .
وأما جملة الليث فلا يفهم منها شيء — لنفرض أننا رأينا « فهرس الكتاب »
وأردنا أن نفهم معناها من المعجم — لنضع بطريقة إبدال مساوٍ بمساويه
كما في علم الجبر ، حدّ الليث لفهرس مكان فهرس في « فهرس الكتاب »
فالنتيجة تكون : الكتاب الذي تجمع فيه كتب الكتاب . فهل يُقدم عاقل على
إعادة طبع الاسان وذا الهذيان فيه ؟

★ ★ ★

(١١٤)

مادة ن ص ر .

قال : نَصَّرُ صنم وقد نفي سيديوه هذا البناء في الأسماء .
قال الأصمعي إنما هو [أي نبوخذ نصر الذي استولى على اورشليم]
بُؤْخَتْنَصَّر — وبُؤْخَتْ ابن ونَصَّر صَنَم وكان وُجِد عند الصنم ولم
يعرف له أب فقيل هو ابن الصنم .

متى كان الأصمعي عالماً باللغة البابلية ؟

نبو : اسم إله ومعناه العلي .

خَدَّ = الحد

نَصَّر = أعان — حمى — فالاسم معناه : نبو يحمي الحدود .

يتبع : (سنپولو) نوفيقي داود قربانه



تصحیح تاریخ وفاة

نشرت مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق في الجزء الأول من المجلد
الحادي والأربعين الصادر بتاريخ (كانون الثاني ١٩٦٦ م = رمضان ١٣٨٥ هـ)
بحثاً بعنوان « قاسم بن ثابت السرقسطي وكتابه في غريب الحديث المسمى
بالدلائل » للأستاذ التنوخي ، وقد جاء في حاشية الصفحة الرابعة من المجلة
المذكورة أن النضر بن شميل كانت وفاته في سنة ٥٨١ هـ سهواً ،
فقد ذكر ياقوت الحموي في معجم البلدان وابن خلكان في وفيات الأعيان
أن وفاته كانت سنة ٢٠٣ هـ أو ٢٠٤ هـ ، وقد نبه المجمع العلمي إلى هذا
الخطأ الأستاذ علي الفقيه حسن ، ولذلك بنشر المجمع هذا التصحيح
التاريخي لإفادة القراء ، وليجزل للأستاذ الفاضل الشكر والثناء .



مجلة

مَجْمَعُ الْبَغْدَادِ الْعَرَبِيَّةِ بِمَشَقِّ

« مجلّة المجمع العلمي العراقي سابقاً »

تشرين الأول (اكتوبر) سنة ١٩٦٦م جمادى الآخرة سنة ١٣٨٦هـ

الموسوعة العربية الميسرة

مقدمة :

الموسوعة مصطلح عربي حديث لما يسمى بالفرنسية Encyclopédie أي جملة المعارف ، أو الكتاب الذي يتناول أسس جميع العلوم ، أو الذي يتناول جميع أجزاء علم من العلوم ، كقولنا أنسيكلويدية حقوقية أو زراعية وهكذا .

ومن المصطلحات العربية الحديثة لهذه الكلمة الفرنسية « المعلمة » ، ومنها « دائرة المعارف » . فهذه ثلاثة مصطلحات معروفة لمسمى علمي واحد مشهور . وهذا الأمر دليل من الأدلة الكثيرة على حاجتنا إلى توحيد المصطلحات العلمية ، وهي الحاجة التي طالما بحثنا فيها .

والظاهر أن الشيخ إبراهيم اليازجي كان أول من سمي هذا النوع من المؤلفات بكلمة « موسوعات » ، ذاهباً إلى أن طاشكبري زاده استعمل هذه الكلمة في كتابه « مفتاح السعادة ومصباح السيادة » . ولكن ما جاء في كتاب طاشكبري المذكور هو كلمة « موضوعات » ، أما كلمة « موسوعات » التي رآها اليازجي فهي مصحفة ، على ما كان أثبتته أحمد تيمور باشا والأب أنستاس الكرمل (١) .

وكلمة موسوعة التي هي اسم مفعول من وسَّع الشيء لا وجه علمي لها ، فهي لا تدل على أنها تسع العلوم ، وهي حديثة كما قلت لم أرها في معجم قديم ولم أصادفها في كتاب من كتب الأدب القديمة حتى في مثل قولهم موسوعة الأشياء لا العلوم .

أما « المَعْلَمَة » فقد وضعها الأب أنستاس الكرمل . وهي أصلح بكثير من « الموسوعة » ، فالمعلمة على وزن مَفْعَلَة ، صيغت قياساً من كلمة « عَلِمَ » الثلاثية ، وهي تدل على المكان الذي تكثر فيه العلوم . ومثل هذا المكان قد يكون أداةً أو يكون وعاءً ، فالمعلمة وعاء العلوم . ويجوز كسر ميمها لأن الوعاء ربما يحمل على أنه آلة للحفاظ .

وأما اصطلاح « دائرة المعارف » فقد كان المعلم بطرس البستاني أطلقه اسماً لسفره الجليل الذي يعاد اليوم تأليفه وطبعه في بيروت في حلة جديدة . وكان هذا الاصطلاح اسم علم لذلك المؤلف ، ثم صار اسم جنس لكل معجم جامع للعلوم . ولهذا كان الأستاذ محمد فريد وجدي قد سمي معجمه العلمي الموجز « كنز العلوم واللغة » ، وسماه بعد أن وسَّعَهُ « دائرة معارف القرن العشرين » الميلادي ، أو « دائرة معارف القرن الرابع عشر » الهجري . ويزى الذين ترجعوا الأنسكلوبيدية الإسلامية قد سموها « دائرة المعارف الإسلامية » .

(١) من بحث لأحمد تيمور باشا في هذه المجله (المجلد الثالث سنة ١٩٢٣ م ص ٥٦) .

والكلمة الفرنسية من أصل يوناني . وهي مؤلفة من ثلاث كلمات بمعنى « في دائرة المعارف » ، فمصطلح « دائرة المعارف » هو إذن أصلح المصطلحات الثلاثة من حيث المعنى ، ولكنه مؤلف من كلمتين . ومن الأصلح أن يكون المصطلح كلمة واحدة تيسيراً للنسبة إليه ، فهل نختار « المعلقة » أم نختار « الموسوعة » ؟ فالأولى لها وجه علمي صحيح كما قلت ، وهي تستعمل في العراق والشام . أما الثانية التي لم أر لها وجهاً علمياً فهي شائعة في مصر خاصة . وقد بدأت تشيع في غيرها . ويكفي لإشاعتها أن تحيي أسماء مثل المعجم العلمي الذي نتكلم عليه (١) . وقد فتشت في « المعجم الوسيط » عن المصطلحات الثلاثة فلم أجدها . ولا أدري هل أقر بجمع اللغة العربية في القاهرة أحدها ، أم أقر غيرها ، أم لم يقر للكلمة الفرنسية مصطلحاً عربياً ما حتى الآن وهو ما أظنه .

ماهي « الموسوعة العربية الميسرة » ؟

للولايات المتحدة الأمريكية ، في البلاد العربية ، خطة سياسية ترمي إلى بث ثقافتها بالاتفاق على ترجمة كتب أميركية إلى لساننا . وقد ترجمت حتى الآن كتب كثيرة مفيدة . وآخر ما اطلعنا عليه منها هذه المعلقة التي نشرت في سنة ١٩٦٥ .

وأداة النشر هي « مؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر » ، فهي التي أنفقت على إنجاز قسم من المشروع ، كما أنفقت « مؤسسة فورد » الأميركية على

(١) صدر في سنة ١٩٦٥ م في بيروت مجلد سمي « الموسوعة في علوم الطبيعة » . وصدر في بيروت أيضاً مجلداً أحدهما سمي « المرجع » ، والثاني « الرائد » ، ولعلنا نتمكن من إبداء رأينا فيها .

إنجاز قسمه الأكبر . وقد اتخذت معاملة أميركية أساساً للعمل ، وهي « موسوعة كولومبيا فاينكنج دسك » ذات المجلد الواحد .

ومن الطبيعي القول بأن فائدة الأميركيين في مثل إصدار هذه الموسوعة بالعربية إنما هو تعريفنا برجالاتهم من علماء ومبشرين ، وتعريفنا بتاريخ بلادهم وجغرافيتها وغير ذلك ، ونحن لا ننكر الاطلاع على ثقافة الشعوب الأجنبية أياً كانت بشرط أن لا يؤثر ذلك تأثيراً مضرراً في ثقافتنا العربية . أما فائدتنا من مثل هذه الموسوعة فهي أنها تطلعنا على مجمل معارف عصرية مختلفة ، عدا أنها تتيح لنا أن نضم إليها الكثير من معارف بلادنا العربية في القديم والحديث .

فمنذ بضع سنوات تألف في القاهرة مجلس سمي مجلس المديرين مهمته إصدار هذه الموسوعة مستعيناً بعدد من الخبراء الاختصاصيين بمختلف العلوم . وكان زميلنا في مجمع القاهرة المرحوم محمد شفيق غربال رئيس هذا المجلس . وفيه سبعة عشر عضواً ، معظمهم مصريون ، وكلهم من العلماء والأدباء المعروفين بسعة معارفهم . أما الخبراء فعددهم يقارب المائة . ومعظمهم مصريون أيضاً . وكل منهم اختصاصي بمادته العلمية .

صدرت الموسوعة سنة ١٩٦٥ م ، وقامت على أساس اطراح التفصيلات التي لاتهمنا في الموسوعة الميسرة الأميركية الملمع إليها ، وعلى إضافة ماله صلة بنا من المعلومات في العلوم المختلفة ، فجاءت المعلقة في مجلد واحد ضخم يشتمل على ألفي صفحة كبيرة ونيف .

ومن الطبيعي أن لا يحجب هذا العمل الشاق خالياً من الأغلاط والهفوات والنواقص والزوائد ، وهذا ما أدركه القائمون عليه فقالوا في المقدمة : « إنها (أي الموسوعة) تطمح في أن تتلقى عشرات بل مئات من الملاحظات

والنقد الأمين المخلص الذي يتطلع إلى الكمال ، لا الذي يتلمس النقص أو يتصيد . إنها ترجو أن تكون هذه الطبعة المحدودة العدد بمثابة التجربة الأخيرة من تجارب المطبعة ، تعرض على القراء ليشاركوا بدورهم في أن تكون طبعتها المقبلة أقرب إلى الكمال .

وفي آخر المقدمة قالوا : « وكلنا أمل في أن تكون هذه الموسوعة العربية الميسرة مجرد البداية الطيبة المتواضعة في سبيل الموسوعة العربية الكبرى التي نأمل ألا تطول أعوام انتظارها » .

إن كلاماً مذهباً كهذا الكلام يقوله واضعو المقدمة قد حداني على تقليب صفحات من الموسوعة وإبداء ملاحظات موجزة جداً على ما استوقف نظري فيها .

ملاحظاتى على الموسوعة العربية الميسرة :

- ١ - جميع مواد الموسوعة غير مشكلة . وهذا نقص كبير أرى ضرورة تلافيه كلياً أو جزئياً ، ولا سيما في أسماء الأعلام الأجنبية وأسماء الأعيان المعربة .
- ٢ - من الضروري في نظري أن تكتب بحروف لاتينية أسماء الأعلام الأجنبية كأسماء الأشخاص وأسماء البلاد والمدن والمواقع الجغرافية ، وكذلك الأسماء العلمية للنبات والحيوان ، فقد جاءت كلها بحروف عربية غير مشكلة ، ولم تذكر بحروف لاتينية ، ولهذا أمسى من الصعب جداً معرفة صحة عدد كبير من تلك الأسماء . ولنضرب كلمة مُغاث مثلاً فاللغات معروفة في مصر . وجاء اسمه في الموسوعة بالثناء ، والصحيح بالثاء . ثم جاء اسمه العلمي هكذا « جلوسستيمون بروجيوري » فهل يستطيع غير العارف بهذا الاسم أن يحزر ماهي صحته ؟ وهو بالحروف اللاتينية *Glossostemon Bruguieri* . ولنذكر أيضاً الخيار مثلاً ، فقد ذكروا أن اسمه العلمي « كيوكيوميس ساتيفس » ،

والصحيح « كوكوميس ساتيفوس » لأن الاسم العلمي ليس انكليزياً ، وهو بالحروف اللاتينية *Cucumis sativus* . ومثل ذلك كثير .

٣ — خبراء الموسوعة بالعلوم الزراعية المختلفة متفاوتون في معرفة مصطلحاتها العربية ، فمنهم من استعملوا مصطلحات صحيحة أو راجحة ، ومنهم من خبطوا في المصطلحات خبط عشواء ، فترام يستعملون كلمات عامية بدلاً من الكلمات الصحيحة كقولهم مثلاً السنامكي والجهان والكراوية والحمام الزاجل والصحيح السنا المكي وحب الهال والكرويا وحمام الزاجل . وفي مادة دفيئة قالوا الخضروات والصحيح الخضراوات . وفي مادة خرفوب ولوبياء قالوا إنها من الفصيلة البقلية والصحيح من الفصيلة القرنية . وفي مادة الكراث المصري قالوا إنه من العائلة الزنبقية ، والصحيح من الفصيلة الزنبقية . وفي مادتي الفول والفول الرومي ذكروا أن الأول من الفصيلة القرنية والثاني من الفصيلة البقلية ! وجملوهما نوعاً واحداً هو فيسيفابا *Vicia faba* . وفي مادة « سرايفو ، جامعة » قالوا الأحراش ، والصحيح الأجراس . وفي مادة نعناع قالوا الزعتر والصحيح السعتر والصعتر . وفي مواد أخرى استعملوا كلمات التلك والمتاع والحسلة ، والصحيح الثبر والوزيم (أو المدقة) والنثوية . وأطلقوا « عيش الغراب » على جميع الفطور السامة والتي تؤكل . والذي نعرفه أن هذا الاسم العامي في مصر يطلق خاصة على الفاربون الزراعي الذي يؤكل ، ولا يجوز استعماله بمعنى الفطر عامة .

ولم يتحروا في معجم الألفاظ الزراعية أو في غيره الأسماء العربية لبعض الفصائل النباتية بل ارتاحوا إلى سهولة التعريب . فالفستق عندهم من الفصيلة الأنقردية ، والصحيح الفصيلة البطمية ، والفلقاس من الفصيلة الأراسية ، والصحيح الفصيلة القلقاسية (أو الاوفية) . وأذن الحمار من الفصيلة البوراجينية ، والصحيح الخنجمية وهكذا . ولا يجوز الاكتفاء بالأسماء العربية .

ولم يذكر نوع الضأن ، بل قالوا النعم ، ولا نوع الخيل ، بل قالوا الحصان . وسواء في هذا النوع من الحيوانات أو ذاك جعلوا سلالاتها أنواعاً ! الخ . الخ .

والخلاصة أن مواد العلوم الزراعية ولا سيما مواد النباتات الزراعية جاءت كثيرة الأغلاط ، فلعل القارئ على الموسوعة يختارون للطبعة القادمة بضعة علماء زراعيين قادرين على تمييز الصالح من المصطلحات ، (وكذلك في سائر العلوم) فالموسوعة لم تصنف للعامة بل للمثقفين ، ولعلها يجب أن ترفع لغة العامة لأن تهبط إليها ، ومن المؤسف أن هذه الحقيقة لا يراعيها كثير من المؤلفين بالعلوم الزراعية في البلاد العربية .

٤ — من الأمور الصعبة التي يجب الانتباه إليها تحديد الأعلام الجغرافية التي يفيد نقلها من الموسوعة الأمريكية إلى الموسوعة العربية ، وتحديد الأعلام الجغرافية العربية التي يفيد إضافتها إلى هذه الموسوعة العربية . فقد لاحظت مثلاً أنهم ذكروا نهر كوكا في أمريكا الشمالية ، ولم يذكروا نهر الخابور في سورية . وذكروا في مادة « ربوة » أنها تل في الولايات المتحدة ، ولم يذكروا ربوة دمشق حتى ولا غوطتها الشهيرة . وذكروا من المدن الصغيرة التي لا شأن لها بلدة شالون سور سون في فرنسا ، وبلدة أسكي شهر في تركيا (وقد عرفتها) ، ولم يذكروا في سورية بلدة درعا ولا بلدة الحسكة وكل منها مركز محافظة . ومثل ذلك كثير (١) .

٥ — لم يتبعوا في بعض شؤون المصطلحات قرارات مجمع اللغة العربية في القاهرة .

(١) الأستاذ الشيخ حمد الجاسر أحد أعضاء مجعنا المراسلين مقال غين عنوانه « الموسوعة العربية الميسرة » نُشر في عدد الثامن عشر من ذي الحجة سنة ١٣٨٥ والثامن من ابريل « نيسان » سنة ١٩٦٦ من صحيفة « المدينة » التي تصدر في جدة ، ولا بد أن يكون القارئون على الموسوعة قد اطلعوا على ذلك المقال .

فمن جملة تلك القرارات مثلاً : « لا مجال للنحت ولا للتركيب المزجي في تصنيف المواليد الثلاثة ، ولا حاجة إليها » . وعلى الرغم من ذلك نجد في الموسوعة مثل قولهم : « بَطْنٌ قَدَمِيَّاتٌ » و « رأس قدميات » بدلاً من « بطنيات الأقدام » ، و « رأسيات الأقدام » . ومثل هذه الرطانات التي اقتبسوها غير قليل .

٦ - الشؤون التاريخية والجغرافية والقومية في كل قطر عربي لا يجوز أن يكتب فيها إلا علماء اختصاصيون من ذلك القطر ، ومن المشهود لهم بالمعرفة والتدقيق ، وإن يكن عددهم صغيراً ، ولو راعى القائمون على الموسوعة ذلك لما قالوا في مادة « الاستقلال العربي ، حزب » :

« قامت في سورية الكتلة الوطنية (١٩٢٨ - ١٩٤٨) برئاسة خالد العظم ! ولما كتبوا ما كتبوه من الخلط في مادة « حوران » كقولهم إن غالبية سكانها من الدروز ، وقولهم : « سادها الدروز اليمنيون وبنو حدان وآل الأطرش » فتأمل ! .

٧ - رمزوا في الأعلام الأعجمية إلى الحرف اللاتيني (g) والحرف اليوناني (γ) بالحرف العربي (ج) . ورمزوا إلى الحرف (z و dz) بحرف جديد أوجد في مصر حديثاً ، وكاد يشيع فيها ، ثم أخذ استعماله يقل ، وهو الحرف (چ) بثلاث نقط فترى في الموسوعة مثلاً :

جورج أبيض بدلاً من جورج أبيض ، وجنيف بدلاً من جنيف . وعلى العكس من ذلك مثل « جاربو ، جريتا » ، ومثل جازولين ، وجلاسجو ، وجليسرين وأمثال ذلك من الرمز إلى الحرف الأعجمي (g) بالحرف العربي (ج) . وسبب ذلك معروف وهو أن سكان القاهرة والوجه البحري ينطقون بحرف الجيم العربي غير معطش أي مثل الحرف (g) ، على حين أن سكان الصعيد في مصر وثمانية أعشار البلاد العربية الأخرى على الأقل تنطق به

معطشاً أو مخففاً (أي مثل *zē* أو *z* بالفرنسية) ، وهذا هو النطق الصحيح به في القرآن الكريم أيضاً . ولذلك لا يجوز في تعريب الأعلام الأعجمية أن ينقل الحرف (*g*) اللاتيني والحرف (*γ*) اليوناني إلا بأحد حرفين : إما بالين كما فعل علماءنا القدماء جميعاً ، وكما نفعل اليوم في سورية ولبنان وغيرها ، وإما بحرف جديد نضعه لها وأصلحه في نظري حرف الكاف له خطان معترضان بدلاً من خط واحد (*گ*) ، وهو المستعمل بالفارسية والأردو والتركية التي تكتب بحروف عربية . وقد قلت في كتاب المصطلحات العلمية في اللغة العربية (ص ١٧٣) : « أما اعتبار الحرف العربي (ج) رمزاً للحرف اللاتيني (*g*) في المعربات فهو غير صحيح ، ومن الغلط أيضاً وضع ثلاث نقط في وسط الحرف (چ) وعده جيماً معطشة في مثل كتابة جيولوجية التي زارها أحياناً في القاهرة ، فإن معنى ذلك عند سكان الصعيد وسكان سائر الأقطار العربية أن الجيم الشجرية أو المعطشة في القرآن وفي المؤلفات العربية قد أصبح لها حرف جديد هو الحرف (چ) ثلاث نقط . وبعد يؤمل أن ينتبه مديرو الموسوعة إلى هذا الموضوع الهام (١) . »

٨ - لا أدري لماذا جعلت الموسوعة في مجلد واحد مع العلم بأنها تتألف من ألفي صفحة رقيقة ونيف . فالمجلد الواحد نقله صعب ، وهو ثقيل الحمل على أمثالي من الشيوخ ، وما الحسكة في عدم جعل هذا المصنف مؤلفاً من جزأين أو من ثلاثة أجزاء مثلاً ؟

٩ - الأغلاط المطبعية كثيرة ولا سيما في الأسماء العلمية المعربة للنباتات والحيوانات . ثم إني قلبت صفحات خمس نسخ من مجلدات الموسوعة فوجدت في

(١) انظر موضوع الحرف اللاتيني (*g*) في الطبعة الثانية لكتاب « المصطلحات العلمية في اللغة العربية » (ص ١٧٢ - ١٧٤) .

ثلاث منها صفحات بيضاء لم تُطبع ، ومع ذلك أدخلت تلك الصفحات في النسخ المذكورة فجاءت ناقصة .

١٠ — لم تذكر بعض المواد في مواضعها ، ففي مادة « الشهابي » مثلاً ذكروا أربعة أشخاص من أسرتنا هذه ، ولكنهم ذكروا غيرهم في مواد أخرى كالرئيس فؤاد شهاب فقد ذكروه في مادة فؤاد ، وكحيدر الشهابي فقد جاء ذكره في مادة حيدر .

وقد لاحظ الأستاذ حمد الجاسر في مقاله الذي أشرت إليه ملاحظات أخرى من هذا القبيل ، فمن الضروري الانتباه إلى مثل ذلك .

المقدمة : — هذه أهم ملاحظاتي على « الموسوعة العربية الميسرة » ، وعندني ملاحظات أخرى لم يتسع الوقت لإبدائها . وهناك رأي قديم لي نشرته منذ عدة سنين وهو أن تصنيف معجم إفرنجي عربي ومعجم إنكليزي عربي للمصطلحات العلمية يجب أن يسبق تصنيف الموسوعة العربية ، وذلك لكي لا تحجب هذه الموسوعة مملوءة بمصطلحات عربية سقيمة أو مرجوحة أو غير صحيحة (١) .

وبعد إن المعلمة التي نتكلم عليها مفيدة في حملتها ، على الرغم مما اشتملت عليه من أغلاط وشوائب . وعمل كبير كهذا العمل لا يمكن أن يجيء في باديء الأمر أي في أول طبعة خالياً من الهنات . ولنا ثقة بأن العلماء الذين يتولونه سيحرصون كل الحرص على أن تجيء الطبعة الثانية أصح من الطبعة الأولى .

مصطفى الشهابي



(١) انظر الطبعة الثانية من كتاب « المصطلحات العلمية في اللغة العربية » (ص ١٤٧) .

لكل عصر لغة

إذا لم يكن تحوّل اللغة على اختلاف العصور أعظم خصائصها فإن هذا التحوّل ، ولا ريب في ذلك ، أوضح هذه الخصائص ، فلا نكاد نغرّ بمصرٍ من العصور إلاّ وجدنا لكل عصرٍ لغةً خاصّةً وأساليب خاصّةً ، فقد تشيع في زمنٍ ألفاظٌ ثم تبطل هذه الألفاظ في زمنٍ آخر ، وقد تستفيض فيه أساليبٌ ثم لا نجد لهذه الأساليب أثرًا بعده ، وقد يكون تحوّل اللغة في بعض الأحيان آية من آيات قوتها وحياتها ، فاللغة الجامدة التي لا تستجيب لبعض الحاجات قد يقلّ صلاحها للحياة على تراخي الأحقاب ، ففي كل عصرٍ تولد أشياء وتموت أشياء ، ولا بدّ لهذه الأشياء التي تولد من ألفاظٍ تعبّر عنها ، فالإسلام حوّل ألفاظاً في أوّل عهده عن وجهٍ إلى وجهٍ ، والنحو استعمل ألفاظاً على غير المؤلف من معانيها ، وما يقال في الإسلام والتحوّل يقال في العلم والفلسفة والأخلاق والاجتماع وما شابه ذلك ، ففي هذه الآفاق نجد ألفاظاً ومصطلحات لم يكن لها من قبل المعنى الذي أراده واضعوها .

الخلاصة إن لكل عصرٍ لغةً خاصّةً ، فقد تعيش طائفة من مفرداتها فيه ثم تموت في عصرٍ آخر ، إني لا أحتاج إلى الإكثار من الشواهد في هذا الباب ، فكل واحدٍ منّا قد مرّ في خلال مطالعته بقليلٍ أو كثيرٍ من هذه الشواهد ، وإذا كان لا بدّ من الاستشهاد فإني أقصر على اليسير منه . كنت أطالع معجم الأدباء فوجدت في أخبار أسعد بن المهذب المعتّابي هذه العبارة : « فلهنّا رأوا أنني لا وجه لي قيل لي : تحيّل ونجّم هذا المال

عليك في نجوم ... » . لست أخجل من الاعتراف بأنني لم أفهم معنى نجم ونجوم في هذا المقام ، ولما رجعت إلى القاموس المحيط علمت أن نجم المال ، مخففة ، ونجمه ، مشددة ، أدناه نجوماً ، والنجوم جمع نجم ومعناه الوقت المضروب ، فمن الذي يستعمل في عصرنا هذا نجم على النحو الذي استعملت عليه في القرنين السادس والسابع ، أو في القرون السابقة ؟ فنحن نقول في يومنا إذا ركب أحداً دين ولم يستطع دفعه مرة واحدة : قسطه ، بدلاً من نجمه ، ونقول : الأقساط بدلاً من النجوم ، فالنجم بمعناها الأول قد خفيت في عالم الاقتصاد والمال ، وهي لا تعيش إلا في عالم معروف ، فالنجم هو الذي ينظر في النجوم بحسب مواقيتها وسيرها ، أو الذي يستخرج من هذا النظر التخرص والأحاديث الملفقة التي أشار إليها أبو تمام في قصيدته الخالدة :

ابن الرواية ، بل أين النجوم وما صاغوه من زخرف فيها ومن كذب
تخرصاً وأحاديثاً ملفقة ليست ببيع إذا عُدَّت ولا غرَب

من هذا كله يتبين لنا أن النجم بمعنى التقسيط قد عاشت في عصر من العصور ثم بطل استعمالها في عصر آخر . ولست أُلجأ إلا إلى مثل آخر في هذا الباب ، ففي أخبار المماليك المؤمأ إليه وقع نظري على هذه العبارة : « وإنا كان مقصودي أن أدعك تعيش خائفاً ، فقيراً ، مجبجاً في البلاد » . لقد أصابني في فهم المجج ما أصابني في فهم نجم ، ولما استعنت بالقاموس المحيط وجدت أن قولهم : أمج زيد معناه : ذهب في البلاد . وقد ورد في معجم الأدباء مجج بدلاً من أمج . وسواء أكانت هذه المادة أمج أم كانت مجج إن معناها القديم : ذهب في البلاد ، مُمرِّد ، ولم تبق لهذه المادة حياة في عصرنا ، وما أكثر الشواهد في هذا الباب .

إلا أن هذه المواد التي شاعت في حِقْبَة من الحقب ، ثم بطل استعمالها على ممرّ الأحقاب قد نستطيع أن نرى لأكثرها تفسيراً في معجمات اللغة ، مثل تفسير نجم وأمج وغيرهما ، أمّا المصيبة في عصرنا فأننا نمرّ بتعابير لا نفهمها ونحن نعيش مع أصحابها ، ولست أبالغ في قولي إذا قلت إن أكثر هذه التعابير المستحدثة إذا وقفت عليها فاني أسأل عن معانيها فريقاً من أصدقائي الذين يتصلون بالحياة العامة وبمطالعة صحف هذا العهد أكثر مني ، وما أكثر هذه التعابير وما أكثر الذين لا يفهمون معانيها . رجعت وأنا أكتب هذا المقال إلى دفترتي الذي أدوّن فيه لغة هذا العصر فوجدت في جملتها قولهم : محاولاً مسح الماء عن وجه الزعيم الروديسي ... وقد استعملت هذه الجملة على المجاز ولم تستعمل على الحقيقة ، ولو استعملت على الحقيقة لما أشكل عليّ معناها ، إلا أن استعمالها على المجاز قد غمّض معناها ، فإذا كنت أعيش في العصر الذي شاع فيه هذا التعبير ولم أفهم معناه فما قولنا في العصور الآتية ، كيف يستطيعون أن يفهموا بعد خمسين سنة أو مائة سنة أو أكثر معاني ما يستحدث من التراكيب ، ولا نرى معجماً من معجمات العصر يشرح معاني هذه التراكيب ، فما هي نتيجة هذا كله ؟ إن العصور الآتية يتعدّر عليها فهم طائفة من لغة الحاضر ، فإذا كان تحوّل اللغة على ممرّ الأحقاب قد يدلّ في بعض الأحيان على قوة هذه اللغة وحياتها فإن هذا التحوّل إذا أفرطوا فيه واشتطّوا قد يؤدي إلى غموض اللغة بحيث يدقّ على الأذهان فهم أكثرها .

وإذا كان لكل عصر لغة تتحوّل من زمن إلى زمن أفلا نجد للعصور كلها لغة تكاد تكون ثابتة ؟ أفلا نجد أن اللغة السهلة ، البسيطة ، هي لغة العصور كلها ، الخالدة على وجه الدهر ، ولا أدلّ على هذا الخلود من بقايا الفصح التي لا تزال تعيش في أيامنا على أفواه العامة وقد مرّ عليها

ألف سنة أو أكثر . فإذا كنت مولعاً بهذه البقايا ، حريصاً على النقاطها وجمعها ، فالسبب في هذا الولع وهذا الحرص سهولتها وبساطتها من جهة ، ثم دلالتها على أمور كثيرة من أمور العمران والاجتماع وغير ذلك . فمن هذه البقايا قولنا في لغتنا العامة : رجع لونه ، نجد في أخبار إسحاق ابن إبراهيم الموصل في معجم الأدباء أنه وقع بينه وبين إبراهيم بن المهدي شيء من التشاتم ، وقد استخف كل واحد بالآخر ، فرجع الأمر إلى الرشيد وقال له إبراهيم بن المهدي : يا أمير المؤمنين ! شمتني وذكر أمي ، واستخفني ، فنضب الرشيد ، وسأل خادميه عن القصة وكانا حاضرين ، فجلا بخبرانه ووجهه يربد إلى أن انتهى إلى ذكر الخلافة ، وقد كان الموصل قال لإبراهيم بن المهدي : أرجو ألا يخرجها الله تعالى ، أي الخلافة ، عن يد الرشيد وولده ، وأن يقتلك دونها ، فلما انتهى الخادمان إلى هذا القول سرى عن الرشيد ورجع لونه ...

إن مثل هذا التعبير ، رجع لونه ، شائع في لغتنا العامة ، فهو حي ، قوي ، لم يذهب من حياته وقوته شيء على طول السنين ؛ فكثيراً ما يساور أحدنا بعض الغضب أو بعض الخوف وما مائل ذلك فيربد وجهه ويصفر ، ثم يهدأ صاحب هذا الوجه وتدخل الطمأنينة عليه فنقول : رجع لونه ، فهذا التعبير من التعابير الثابتة في كل زمن ، لم يتحول معناه عن وجه إلى وجه ، وهو سهل ، بسيط ليس في استعماله انحدار عن أفق البلاغة ، إن رأس البلاغة إنما هو البساطة ، فالذين يميلون في عصرنا إلى تراكيب معقدة ، لا تفهم معانيها ، إنما يبعدون عن البلاغة ، وبهم كلامهم فلا يفهمه من يأتي بعدهم في مستقبل الأيام ، فإذا كان لبقايا الفصاح مزية فإن من بعض مزاياها السهولة والبساطة .

ومن هذا القليل قولنا اليوم في عالميتنا : طار نومه ... فقد جاء في ترجمة الوزير صاحب في معجم الأدباء كلام لأبي حيّان على صاحب ، فقد قصّ أبو حيّان قصة طريفة لاسبيل إلى تلخيصها ، وردت فيها هذه العبارة : « فما زاغ الرجل عن باب ركن الدولة حتى وصل ودخل في ذلك الوقت الفاتئ إليه ، فقيل لابن عبّاد ذلك ، فطار نومه وقال : أي شيطان هبط علينا » . فقد عاشت جملة أبي حيّان : طار نومه ، حتى يومنا هذا ، أفستطيع أحدنا أن يقول في مثل هذه الحالة التي يغلب فيها علينا القلق أو الاضطراب ولم ينم في الليل أبلغ من هذا القول : طار نومي . على أن لبقايا الفصاح وجهاً آخر غير السهولة وغير البساطة ، فقد نجد في بعضها ما يصوّر لنا ناحية من نواحي العمران والاجتماع وغير ذلك ؛ إنني لا أستعين الآن على توضيح هذه الفكرة إلاّ بثلاث مواد : برّاني ، جوّاني ، طرّاحة .

كنت أطلع قبل كتابة هذا المقال كتاب معجم الأدباء ، فوقع إليّ في ترجمة المثنائي ما سمّاه ياقوت : نوادر الحادّة ، قال :

« وكان له نوادر حسنة ، حادّة ، منها ما حدثني به صاحب القاضي الأكرم ، قال : ركبنا وخرجنا يوماً نسير بظاهر حلب ، فكان خروجنا من أحد أبوابها ، ودرنا سور البلد جميعه ، ثم دخلنا من ذلك الباب ، فقال : اليوم تسيرونّا نديك ، قلت : كيف ، قال : من برّاني ، برّاني ... » . إنني لا ألتفت إلى هذه النادرة مقدار التفاني إلى هذه اللفظة : برّاني ، برّاني ؛ إنّنا نقول اليوم في لغتنا العامّة : برّاني ، أي أخرج ، وقد جاء في القاموس المحيط : من أصلح جوّانيه أصلح الله برّانيه ، وتوسّع الشارح في حاشيته في شرح هذه الجملة واستند إلى من فسّرها على هذا الوجه : من أصلح

سريرته أصلح الله علانيته ، أخذ من الجو والبر ، فالجو كل باطن غامض ، والبر المتن الظاهر . وسواء أكان هذا الكلام من كلام الولدين أم كان من كلام فصحاء العرب في البادية إني لا أدخل في هذا الاختلاف ، فالذي يهمني إنما هو لفظ : برّاني ولفظ : جوّاني ، وقد عاش هذا اللفظ في عصرنا ، فالبرّاني في لغتنا العامة معناه : الخارج ، والجوّاني معناه : الداخل ، فنقول : الجرح برّاني ، أي في ظاهر جسم الإنسان ، والجرح جوّاني ، أي في باطن جسمه ؛ وفي دمشق حارة يسمونها : البحصّة البرّانية والبحصّة الجوّانية ، إلا أنّنا نلفظ الجوّانية بضم الجيم ، وهي بالفتح ، وبعض دور دمشق القديمة التي كان يملكها طبقة من الوجوه والأغنياء تحتوي على برّاني وجوّاني ، فالبرّاني يستقبل فيه صاحب الدار ضيوفه من الرجال في الصباح أو المساء ، وهو يفصل عن الجوّاني الذي تقيم به النساء ، فهذا البرّاني يدلّنا على غمطٍ من عيشة طائفة من الموسرين والوجوه في دمشق قبل خمسين سنة أو أقل أو أكثر ، فقد كانوا يجلسون فيه ، فيتحدّثون ويسمرون بدلاً من جلوسهم في المقاهي أو المجالس العامة ؛ أمّا في العمران الحديث فقد بطل هذا البرّاني ، فالدور كلها تشتمل على قسم واحد لا غير ، فيه بهو للضيوف غير منفصل عن أصل الدار .

هذا ما يتعلّق بالبرّاني والجوّاني ، أمّا اللفظة الثالثة فهي : الطرّاحة ، فقد جاء لياقوت في ترجمة إسماعيل بن الحسين بن جعفر الصادق الروزي ماييلي : فلما وقف عليه نزل عن طرّاحته وجلس على الحصير وقال لي : اجلس على هذه الطرّاحة ، فأعظمت ذلك وخدمته وورود الطرّاحة في هذه الجملة يدلّ الإجلال عليها على نوع من التكريم ، لم أجد في القاموس المحيط ذكراً للطرّاحة ، والذي نعلمه أن الطرّاحة

إنما هي نوع من فرش البيت ، تبسط على الأرض للجلوس عليها ، وقد تكون مربعة أو مستديرة أو مستطيلة ، يحشونها بالقطن أو بالصوف ، يجلسون عليها في حالة التبدل ، لما في الجلوس عليها من راحة ، وقد كنتا في دمشق نستعملها في دورنا القديمة ، في الصيف نضعها في المساء في صحن الدار ونجلس عليها ، وفي الشتاء نضعها بالقرب من المدافئ التي تتحلق حولها فنجلس عليها أو قد نسند ظهورنا إلى مخدّات على الحيطان ، فالطراحة كانت تدخل في أصل فرش الدار ، أمّا اليوم في العمران الحديث فأكثر الجلوس يكول على الكرسي ، أو على ما يسمونه : الديوان أو الكتاية ، فليس في الدور الحديثة صحن دار يجلسون فيها في الصيف على الطرّاحات ، وقد تشتمل بعض هذه الدور على غرفة يسمونها : غرفة القمود ، وقد توضع الطراحة في هذه الغرفة .



أفأينا كيف ان طائفة من بقايا الفصح التي تعيش على أفواهاها في عصرنا هذا تفصح لنا في بعض الأحيان عن نمطٍ من أنماط العمران أو الحياة الاجتماعية وأشياء هذه الأمور ؟ فإذا شئت أن أختم هذا المقال فلست أختمه إلا بما يلي : إذا كان لكل عصر لغة خاصة ، وأساليب خاصة قد يذهب بعضها بذهاب العصر الذي ظهرت فيه فإن اللغة التي تصلح لكل المصور إنما هي اللغة السهلة ، البسيطة ، مثل قولنا : رجع لونه ، وطار نومه ، ونظير هذه الطبقة من بقايا الفصح .

شفيق جبري



أدب الفقهاء

- ٨ -

الأخلاق والآداب :

وشعر الأخلاق والآداب أو الوصايا والحكم في أدب الفقهاء ينبوع ثمر ، ومعدن غني بالأعلاق النفيسة والجواهر الكريمة ، إذ كانوا هم مصدر الآداب ومُقيدي قواعد الأخلاق ، ما بين شرعية وسياسية . فاللشروعون منهم يستمدون من الأصوليين العظميين الذين اشتملا على أحسن الهدى ، وهما الكتاب والسنة . والمتفلسون يأخذون خير ما عند أصحاب التعاليم وعلماء الأخلاق ، مما يتوافق ومبادئ الدين الحنيف الذي يقول رسوله الأكرم ، ﷺ : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » وبذلك يكون الشعر الصادر من الفقهاء في هذا الباب من أمثل هذا الشعر من حيث المضمون ، لاحتوائه على زبدة ما جاءت به الشريعة وأبنته الحكمة من قواعد السلوك ومعاملة الناس بعضهم لبعض ، وأما من حيث الشكل فهو على ماسنرى وما رأيناه في غيره ، مُحسنَ بناء وإحكامَ صنعة .

ولعل خير ما تؤيد به قولنا هذا هو شعر الفخر الذي قاله فقهاؤنا رحمهم الله ، فهو يسير على وتيرة غير التي يسير عليها نثر الشعراء الذي يستحيل في بعض الأحيان إلى بهلوانية أدعى ما تكون إلى السخرية منها إلى الإعجاب ، وذلك بما يتضمنه من الادعاء الفارغ والتطاول الذي لا حذله ، في حين أن نثر العلماء ينحو منحى تهذيبياً ويمثل الاعتزاز بالعلم والهمة العالية

والخلق الكريم ، ولذلك أدخلناه في الشعر الحكيم ولم نجعله باباً مستقلاً كما هو في شعر الشعراء غير الفقهاء .

ولنستمع إلى ما يقوله الإمام الشافعي في هذا الصدد :

عليّ ثياب لو يُباع جميعها بفلس لكان الفلس منهن أكثرها
وفهن نفس لو يقاس ببعضها نفوس الورى كانت أجل وأكبرها
وما ضرّ نصل السيف أخلاق غمده إذا كان عضباً حيث وجهته فرا

فهو يفخر بنفسه ويعتز بها ويقارنها بنفوس من يرى من البشر المتنافسين في الدنيا المتهاالكين على الأطماع ، فترجح بها وتسمو عليها ، لأنها ليست من تآبيتها ولا من وادياها ، إذ بينا هذه مطلبها الكمال وتطلّعها إلى معالي الأمور ، إذا بتلك إنما تستهويها المادة وليس لها مطلب غير الدينار والدرهم اللذين تتوصل بهما إلى قضاء مآربها الوضيعة ، والظهور بمظاهر العظمة الكاذبة من لباس فاخر وزينة متناهية ، لم يكن للشافعي رحمه الله منها إلاّ ثياب بسيطة تُراد للاستتر لا للباهة بحيث لو عرضت للبيع في السوق لما تجاوز سوّمها الفلس الواحد من بخس ثمنها ووكس قيمتها . ولكن متى كانت قيمة الشافعي وأمثاله فيما يلبسون أو يأكلون أو يسكنون ؟ وأين هم الآن أولئك الذين عايشوه من أهل الثراء الواسع ، والمآكل والملابس ، والدور والقصور ، والخدم والحشم ، والريائس والأثاث ، هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا ؟

إنها ملايين النفوس وأعداد الدرّ من الناس ، لا نعرف لهم اسماً ولا نقف منهم على أثر ؛ تمتعوا بزينة الحياة الدنيا وكانت هي غاية مرادهم ، فذهبوا ولم يتحدث عنهم رائج ولا غاد ؛ والشافعي في ثيابه الرخيصة ونفسه الغالية ، ما يزال على مر العصور وتعاقب الأجيال ، خالد الذكر ، عالي القدر ، ملء سمع الدنيا وبصرها .

فهذا نفر يقترن بالتوجيه ، ويوحى بعمان من السمو والعظمة لا يعرفها إلا أهل العلم ، ولذلك جعلناه من أمثلة شعر الأخلاق والآداب .

ومن شعرهم السائر الذي بلغ الغاية في الاعتزاز بالعلم وترفع حملته عن الابتذال ، قول القاضي أبي الحسين علي بن عبد العزيز الجرجاني صاحب كتاب الوساطة بين المتنبي وخصومه :

يقولون لي فيك انقباض وإنما	رأوا رجلاً عن موقف الذل أحجبا
إذا قيل هذا مشرب قلت قد أرى	ولكنّ نفس الحرّ تحتل الظما
ولم أقض حق العلم إن كان كلما	بدا طمع صيرته لي مُسلّما
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي	لأخدم من لا قيت لكن لأخدما
أشقى به غرساً وأجنيه ذلة	إذن فاتباع الجهل قد كان أحزما
ولو أن أهل العلم صانوه صانهم	ولو عظموه في النفوس لعظما
ولكن أهانوه فهانوا ودثسوا	حياء بالأطاع حتى تجهّما

تمثل هذه الأبيات قِمة شعر الفخر في أدب الفقهاء سواء من حيث المعنى أو الأسلوب ، فهي تعبر بأحسن عبارة عن أعمق المشاعر التي يحس بها من أكرمهم الله بالعلم فأغنام عن كل مطلب سواء ، وصاروا بحيث لا يغيرهم المال ولا يفرهم المنصب ، لأن الأجواء التي يخلقون فيها تنكشف لهم عن عوالم في منتهى الروعة والجمال ، تملأ نفوسهم غبطة وسرورا ، وتنمر قلوبهم رضا وطمأنينة ، فما المال وما المنصب بازاء السعادة التي يجدهونها في الانقطاع إلى العلم وحياته المهنية ؟

والناس يرون عزوفهم عن تجمعاتهم الالهية ، وعدم خوضهم فيما يخوض فيه غيرهم من الأباطيل ، فيصفونهم بالانقباض والشذوذ ، والحال أن وقار العلماء يمنعهم من النزول إلى حضيض الابتذال ، فإذا كان غيرهم من ذوي السلطة والنفوذ يتصنع ويتكافى للمهابة والتوقّر ، فإنّ سمّت العلم

قد أحاطهم بهالة من التعظيم والاحترام تنحسر عنها الأبصار . وإذا كان هذا شأن العلماء الحقيقيين ، فإن غيرهم من المدعين لا نصيب لهم من هذا الشرف ، لأنهم لم يصونوا العلم ولم يعظموه ، ورضوا أن يكونوا مطية للجبارة وأعواناً للمتسلطين لقاء ما ينالونه من مفاخر موائدهم ، فهم قد حرموا لذة العلم وحرموا معها عزته ، وهؤلاء هم الذين يعينهم القاضي الجرجاني في البيتين الأخيرين من القطعة ، اللذين هما مغزى فخره ، وصرح به ليكون أبلغ في التوجيه والإيحاء .

ومن هذا المعنى قول أبي الحسن النشعيمي البصري أحد مشيخة القرن الخامس :

إذا أعطشتك أكفُ اليبْتِام كفتك القناعة شيماً وريئاً
فكن رجلاً رجله في الثرى وهامة همته في الثريا
أبياً بنفسك عن باخل تراه بما في يديه أيباً
فإن إراقة ماء الحياة دون إراقة ماء الحميا

وهي أبيات قليلة النظير في الحُض على علو الهمة وشرف النفس وعدم التشوّف لما في يد الغير وصيانة ماء الوجه من أن تكدره أو تستنزفه الحاجات والأطاع ، ولعل شاعراً غير فقيه لا يستطيع أن يأتي بمثل هذه الأبيات في بلاغة معناها وجزالة مبناها ، لأن رصيد الشعر مليء بالسؤال والرجاء والأمل ، فلا يتفلّت من يكون هو رأس ماله من تأثيره فيه والإنفاق منه إذا اضطر ذلك ، بخلاف الفقيه الذي يعرف حكم الشريعة في السؤال ، ويروي قول الرسول (ﷺ) : «لَا تَأْخُذْ أَحَدَكُمْ جِلْدُهُ فَيَحْتَطِبَ فَيَبِيعَ فَيَأْكُلَ خَيْرَ لَه مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ» ، وقوله : «لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يُبْعَثَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَيْسَ فِي وَجْهِهِ مُزْعَةٌ حَلْمٌ» .

فإنه يستقي من ماء غير آسن ، وإذا قال شعراً في وجوب الاحتفاظ بالكرامة الشخصية فلا يكون إلا هكذا .

وحكى السبكي في الطبقات أن البرقاني كان يقول في صاحبنا الشَّعْمي :
« هو كامل في كل شيء لولا بأو فيه » . ونحن نقول بهذا البأو الذي
يملي على صاحبه هذه الأبيات الرائعة ...

ومن شعر عبد المهيمن الحضرمي وهو من شيوخ ابن خلدون ، وكان
كاتب العلامة للسلطان أبي الحسن المريني قوله ، وفيه لزوم على ما لا يلزم :
أبت همتي أن يراني امرؤ على الدهر يوماً له ذا خنوع
وما ذاك إلا لأنني اتقيت بمن القناعة ذلّ القنوع

القنوع السؤال ، ومما حَبَّبَ لنا رواية هذين البيتين هنا أن صاحبها كان
في حياته العملية عند قوله هذا ، ولم يكن متبجحاً بكلام لا ظل له من الحقيقة
كما هي عادة الشعراء غالباً ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ
مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ فقد حدث أن السلطان أبا الحسن المريني الشهير أغلظ له
القول ذات يوم ، وهو يلي كتابة علامته ، فأخذ عبد المهيمن القلم وكسره
أمام السلطان وقال : « هذا الجامع بيني وبينك » ، وقام مغاضباً له ، ففجّل
السلطان وندم على ما صدر منه وترضاه وأفضل عليه :

وهكذا صدق فعله قوله وطابق سلوكه خفره ، وتلك هي أخلاق العلماء .
ونعرض للشعر الخصوص بالوصايا والحكم مكتفين بهذا القدر من شعر
الفخر ، وللشافعي في الباب أبيات عامرة منها قوله في الإخوان الدشاليين :
أحب من الإخوان كلّ مواتٍ وكلّ غرض الطرف عن عثاتي
يوافقني في كل أمر أريده ويحفظني حيّاً وبعد مماتي
فمن لي بهذا ليت أني أصبته فقاسمته مالي من الحسنات
تصفحت إخواني فكان أقلهم على كثرة الإخوان أهل ثقاتي

ومنها في النصح العام :

دع الأيام تفعل ما تشاء وطب نفساً بما حكم القضاء
ولا تجزع لحادثة الليالي فما لحوادث الدنيا بقاء
وكن رجلاً على الأهوال جلداً وشيمتك السباحة والسخاء
ولا حزن يدوم ولا سرور ولا يؤس عليك ولا رثاء
ورزقك ليس ينقصه الثاني وليس يزيد في الرزق العناء
إذا ما كنت ذا قلب قنوع فأنت ومايك الدنيا سواء

ومنها في الحث على السفر :

ما في المقام لذي عقل وذو أدب من راحة فدع الأوطان واغترب
سافر تجد عيوضاً عن تفارقه وانصب فان لذيق العيش في النصب
إني رأيت وقوف الماء يفسده إن سار طاب وإن لم يسر لم يطب
والأُسْدُ لو لا فراق الغاب ما افتقرت والسهم لولا فراق القوس لم يُصب
والتيسر كالشرب ملقى في أماكنه والعود في أرضه نوع من الحطب
فان تغرب هذا عز مطلبه وإن تغرب ذاك اعتز كالذهب

إن هذه القطع من شعر الشافعي أشهر من أن تُعرف فهي تجري على كل لسان ، وذلك لسهولة وسلامة منطقتها ، فالناس يتمثلون بها في كل مناسبة ، وتلاميذ المدارس يستظهرونها لأنها مما يلقنونه في محفوظاتهم ، ولذلك اقتصرنا عليها وإلا فإن الأمر كما قال في الطبقات الكبرى : « ولا معنى للإكثار من ذكر شعر الشافعي رضي الله عنه وهو شيء قد طبّق الأرض » .

ومن شعر أحمد بن المعدّل السائر مسرى الأمثال :

ولست بنظار إلى جانب الغنى إذا كانت العلياء في جانب الفقر
وإني لذو صبر على ما يُؤوبني وحسبك أن الله أثنى على الصبر

ومن شعر عبد الرحمن بن القاسم صاحب الإمام مالك . وقد شد الرحلة إلى لقاء الإمام بالمدينة من بلده مصر ، وهو كثير الإنشاد بين أهل العلم :
أقول وزممتُ للرحيل ركائي أعيدني لفقدي ما استطعت من الصبر
أليس من الخسران أن ليالياً تمرّ بلا نفع وتحسب من عمري
ومقطعات العلماء في غرض الأدب والحكمة كثيرة ، بل إن منهم من لم يكن بنظم الشعر إلا في هذا الغرض ، كنصور الفقيه وقد ترجمنا له وذكرنا نماذج من شعره ، ومحمود الوراق وهو عن أكثر وأطاب في هذا الباب ، وكان من أهل العلم والرواية ، أخذ عنه ابن أبي الدنيا ، وتوفي في خلافة المعتصم ، وإحسانه ، وشرف منزعه يكاد لا يخلو ديوان من دواوين الأدب من إنشاد مقطعاته الجميلة ، ونحن لموافقة المقصد نورد منها بعض العيون تقديراً لعمليّه الأدبي الجليل وإشاعةً لنصحته الخالص المثل .

فمن ذلك قوله في التحذير من التتابع في الذنوب :

يا ناظراً يرفو بعيني راقداً ومشاهداً للأمر غير مشاهد
تصل الذنوب إلى الذنوب وترتجي
ونسيت أن الله أخرج آدمأ
منها إلى الدنيا بذنب واحد
وقوله وهو من الأمثال السائرة :

تَعْصِي الإِلَهَ وَأَنْتَ تُظْهِرُ حَبِيه
لو كان حبك صادقاً لأطعته
هذا العمري في القياس بديع
إن الحب لمن يحب مطيع
وقوله في مداراة الأصدقاء :

دارِ الصديق إذا استشاط تغضباً
ولربما كان الغضب باعثاً
فالغيط يخرج كامن الأحقاد
لثالب الآباء والأجداد

وقوله في معنى كاد الفقر يكون كفراً :

لبستُ صروف الدهر كهلاً وناشئاً وجربتُ حالتيه على العسر واليسر
فلم أرَ بعدَ الدين خيراً من الغنى ولم أرَ بعدَ الكفر شراً من الفقر
وقوله في معنى إنما الأعمال بالخواتم :

أخاف على المحسن المتقي وأرجو لذي الهفوات المسي
فذلك خوفي على محسن فكيف على الظالم المعتدي
على أن ذاك الزبغ قد يستفيق ويستأنف الزبغ قلبُ التقي
وقوله في الحص على الإنفاق :

تمتع بمالك قبل المات وإلا فلا مال إن أنت متا
شقيتَ به ثم خلقتَه لغيرك بعداً وسحقاً ومقتا
بجادوا عليك بزور البكاء وجدتَ عليهم بما قد جمعتا
وأرهنهم كل ما في يديك وخلّوك رهناً بما قد كسبتا
وقوله في عدم عيب الفقر :

يا غائب الفقر أما تزدجِرُ عيبُ الغنى أكثر لو تعتبر
من شرف الفقر ومن فضله على الغنى لو صحّ منك النظر
أنك تعصى كي تنال الغنى ولستَ تعصى الله كي تفتقر

وبعد هذه النبذة من شعر الشيخ محمود الوراق نتعرض للون آخر من شعر أصحابنا الفقهاء في المواعظ والنصائح ، وهو ما يوجهونه إلى أبنائهم خاصة وإن كان مضمونه عاماً يصلح للجميع . إن هذا البحث يجب أن يأخذ بأطراف الموضوع وإن لم يستوعبه كل الاستيعاب . فمن الضروري أن نلم بهذا النوع من الشعر الحكمي أيضاً .

فما اخترناه منه قولُ يَمُوتُ بن المُرَرِّع النحوي الأديب الراوية المشهور ، ابن اخت أبي عثمان الجاحظ ، يوصي ولده المهليل :

مهلهل قد شربت شطور دهرى (١) وكأخفى به الزمن العتوت
وجاريت الرجال بكل ربيع فأذعن لي الحثالة والرتوت (٢)
فأوجع ما أجن عليه قلبي كريم عضه زمن بعتوت
كفى حزناً بضعة ذي قديم وأبناء الطريف لها الشخوت
وقد أسهرت عيني بعد غمض مخافة أن تضيع إذا فئت
وفي لطف المهيمن لي عزاء بثلك إن فئت وإن بقيت
وإن يشتد عظمك بعد موتي فلا تقطعك جائحة سبتوت (٣)
سحب في الأرض وابغ بها علوماً ولا تلفتك عن هذا اللثوت
وإن بخل العليم عليك يوماً فذل له وديدنك السكوت
وقل بالعلم كان أبي جواداً يقال فمن أبوك فقل يموت
تقيره لك الأبعاد والأداني بعلم ليس يحجده البهوت

ومنه قول الشيخ أبي اسحق إبراهيم بن مسعود بن سعيد التيجي ينصح ابنه
أو ابن أخيه على ما قيل :

أبا بكر دعوتك لو أجتأ إلى ما فيه حظك إن عقلنا
إلى علم تكون به إماماً مطاعاً إن أمرت وإن نهيتنا
ويجاول ما بعينك من عشاها ويهديك السبيل إذا ضللتنا
ينالناك نفعه مادمت حياً ويبقى ذخره لك إذا ذهبتنا
وتحمل منه في ناديك تاجاً ويكسوك الجليل إذا اعتربتنا
هو العصب الهند ليس ينبو تصيب به المقاتل إذا (٤) ضربتنا

(١) أي جريته وعرفته .

(٢) الرؤساء .

(٣) قاطبة .

(٤) و (٥) لها « إن » ليستقيم الوزن .

(لجنة المحلة)

وكنز لا تخاف عليه لصاً خفيف الحمل يوجد حيث كنتا
يزيد بكثرة الإنفاق منه وينقص إن به كفتاً شددنا
إلى أن يقول :

وإن أوتيت فيه طويلَ باع وقال الناس إنك قد سبقنا
فلا تأمن سؤال الله عنسه بتوبيخ : علمتَ فهل عملنا ؟
فأرأس المال تقوى الله منا وليس بأن يقال لقد رأستا
وأحسن ثوبك الإحسانُ لا أن ترى ثوبَ الإساءة قد لبستا
إذا ما لم يفدك العلم خيراً نغير منه أن لو قد جهلنا
وإن ألقاك فهمك في مهاوٍ فليتك ثم ليتك ما فهمنا

وهي قصيدة طويلة نجتزئ منها بهذا القدر ، ونلاحظ أنها مع وصية يتوت ابن المزرع تعبر عن أبوة حانية واهتمام شديد بمستقبل الولد الناشئ ، وحرص على حيازة جميع الخير له وجعل طلبه العلم هو أول ما يهتم به الناشئ ، ولعل ذلك مما يمتاز به عن نصائح الشعراء لأولادهم ، فإن العلم في الإسلام من أهم الواجبات ، ولهذا يأخذ به المشايخ أولادهم ، وذلك إلى ما تركّز عليه النصيح من تقوى الله والعمل بالعلم وعدم الافتتان بالدنيا ، وقد خلصت هذه الروح إلى عصرنا هذا فتأثر بها من قال شعراً في وصية ابنه من أهل العلم كالمرحوم عبد الله باشا فكري في أبياته المشهورة :

إذا نام غير في دجى الليل فاسهر وقد للعالي والعوالي وشم
وأخيراً نومي إلى مطولات أصحابنا الفقهاء الأدباء في الوصايا والحكم ، التي ضاهوا بها أحسن مطولات الشعراء وفاقوها بما مزجوا به نصائحهم من مبادئ التربية المالية التي تحرص على تهذيب النفوس وإحياء الضمائر وفتح القلوب الغلظ لما جاء به الإسلام من خير ویر وإحسان .

وفي طليعة هذه المطولات فونية أبي الفتح البُستِي الرائعة التي لا كفاء لها في الحسن والجمال ، فقد جمعت إلى النصائح الغالية والآداب الرفيعة متانة الأسلوب والتفنن في الأداء مما يجعلها فريدة في بابها . وكان البستي من مشايخ العلم والرواية فضلاً عن رسوخ قدمه في الأدب ، سمع الكثير من ابن حبان وروى عنه الحاكم وغيره ، وكان صديقاً لأبي سليمان الخطابي الذي سبقت ترجمته .

ونحن لا نزوي مطولة أبي الفتح كلها لاشتهارها وعدم فُخلُو أي ديوان أدبي منها ، ولكننا نحب أن نضع اصبع القارىء على أبيات منها تثبت ما قلناه صدرَ هذا البحث فيها يمتاز به شعر الفقهاء الحكيم من كونه يحوي زبدة الآداب والأخلاق التي أتى بها الشرع وحسنتها العقل ، وإن كان جميع ما قدمناه من كلامهم يدور في هذا الفلك . فمنها المطلع الذي يقول فيه :

زيادةُ المرء في دنياه نقصانٌ وربحه غيرَ محضٍ الخيرُ خسران

وكل وجدانٍ حظَّ لا ثبات له فان معناه في التحقيق فقدان

إن التزهيد في الدنيا من مقاصد الدين ، أي دين كان ، ولكن عرّضه في شكل عملية حسابية كهذه الصورة التي قدمها لنا البستي في مطلع مطولته هو من نتائج الفكر الفلسفي ، وبذلك يكون مزج بين التعامل الشرعية والوضعية ليخرج هذا المطلع البارِع .

وبتهادي صاحبنا في مزج الحكم الفلسفية بالنصائح الدينية فيقول :

يا خادم الجسم كم تشقى بخدمته وتطلب الربح فيما هو (١) خسران

أقيل على النفس فاستكمل فضائلها فأنت بالنفس لا بالجسم إنسان

وبأني بعد ذلك بجملة من الأبيات تتضمن حكماً عملية في السلوك

والأخلاق يتبدؤها بقوله من يفعل كذا يلق كذا فتذكرنا آياته هذه بنظيرتها في معلقة زهير الذي حكم له عمر بن الخطاب رضي الله عنه بأنه أشعر الناس لتلك الأبيات التي يقول فيها ومن ومن . وكنا حريين أن نعقد مقارنة بين أبيات زهير وأبيات صاحبنا لولا مراعاة الأدب اللازم لقام الخليفة الثاني وحكميه .

ثم يقول البستي جامعاً بين قولهم (رأس الحكمة مخافة الله) والآية الكريمة : ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآكْفِرٌ﴾ في بيت واحد محكم البناء حسن التصوير :

هما رضيعا ليلانٍ حكمةً ومُتقى وساكننا وطنٍ مالٍ وطينان
ويُلجج إلى الوصية التقليدية وهي العلم والعمل فيقول في إجماع جميل :
يا أيها العالم المرضي سيرته أبشِرْ فأنْتَ بغير الماء ربّان
ويا أخا الجهد لو أمسيت في لجج فأنْتَ ما بينها لاشك ظمآن
ويختتم بهذا البيت الفذّ الجامع :

وكلُّ كسرٍ فان الدين يحيرُهُ وما لي كسر قنّاة الدين جبران
وهناك مطولة ثانية مارت كل مسار واشتهرت أيّ اشتهاً ، وهي لأحد أدباء الفقهاء أيضاً نغني به القاضي عمر بن الوردي ، وتعرف بلامية ابن الوردي أو بأول كلمة منها وهي (اعتزل) لأنها تبدأ هكذا :

اعتزل ذكر الأغاني والغزل وقدر الفصل وجانب من هزل
وينب على هذه المطولة طابع الحكمة العربية المطةمة بتعاليم الدين ، فهي بعد هذا المطلع الذي يبين عن نظرة فقهية إلى الغناء وما يليه ، تؤكد على الإعراض عن حياة اللهو والمجون وتحذر من الاستهتار في الهوى والتصابي ، وإن كان قد لوحظ على ابن الوردي أنه في بعض أبيات هذا القسم يُعَدُّ مُغْتَرِباً يعض ما حذر منه أكثر منه مُحذِراً . ثم تهج المطولة نهج

الحكمة العربية في الاعتبار بالماضين وإتيان الموت على الأولين والآخرين :
 كَتَبَ الموتَ على الخلق فكم
 فلَّ من جيش وأفضى من دول
 أين غرودُ وكنمانُ ومن
 ملك الأرض وولَّى وعزل
 وتعرَّج بعد ذلك على الوصية بطلب العلم والتفنن فيه ، والاستغفال بالأدب
 وعدم ابتذاله وتقول :

أنا لا أختار ثقيل يد قطعها أجمل من تلك القبل
 مُلك كيسرى عنه تغني كيسرة وعن البحر اجتراء بالوشل
 ثم تنبه على سخافة الافتخار بالأصل والفصل في هذه الأبيات المعبّرة :
 لا تقل أصلي وفصلي أبداً إنا أصل الفتى ما قد حصل
 قد يسود المرء من غير أب وبحسن السبك قد يُبني الزغل
 قيمة الإنسان ما يحسنه أكثر الإنسان منه أو أقل
 ثم تشير إلى مسؤولية الحكم وتنفير منه بهذين البيتين السائرين :
 لا تلر الحكم وإن هم سألوا رغبةً فيك وخالف من عدل
 إن نصف الناس أعداء لمن ولي الأحكام هذا إن عدل
 وبعد وصايا أخرى عامة يختم ابن الوردي مظلوته بهذه الأبيات متحدثاً
 عن شخصه :

أيها العائب قولي عبثاً إن طيبَ الورد مُودٍ بالجمعل
 عدٍ عن أسهم لفظي واشتمل لا يُصينئك سهم من مَعْدَل
 لا يفرئك لين من فتى إن للحيات ليناً يُمَزَل
 أنا كالخيزور صعب كسره وهو لدن كيفما شئت انقتل
 غير أنني في زمان من يكن واجبٌ عند الورى إكرامه
 فيه ذا مال هو المولى الأجل وقليلُ المال فيهم يُستقل
 كلُّ أهل العصر غمَّ وأنا منهم فترك تفاصيل الجمل

وهذا حكم خطير واعتراف أخطر منه . ونشير إلى أن لامية ابن الوردي بالخصوص تعطي صورة غير مرضية عن عصره ومجتمعه ، وبما أن هذا الجانب لا يهمنا فإننا لم نتعرض له .

وبحمل القول فإن ما أوردناه في هذا الباب من شعر الفخر وشعر الآداب والأخلاق ، كله مما يشهد لأصحابنا الفقهاء بقوة المعارضة في الأدب ، ورسوخ الملكة في الشعر ، ويجعلهم يقفون في صف كبار الأدباء والشعراء من غير طبقهم ولا يترك مجالاً لانتقاد يميز كلامهم من كلام عامة أهل الأدب وقالت الشعر إلا انتقاداً مغرضاً لا نصفة فيه .

عبد الله كنون



نظرات في المعجم الوسيط

- ١٥ -

عاشراً : تعريف الملل والنحل والمذاهب المختلفة (*)

الكلمة	تعريفها في المعجم الوسيط	الملاحظات
المِلَّة	الشرعة أو الدين ، كلمة الإسلام والنصرانية ؛ وهي اسم لما شرع الله لعباده بوساطة أنبيائه ليتوصلوا به إلى السعادة في الدنيا والآخرة . و — الدِّية . (ج) مِلَلٌ .	هذه التعريفات وردت في المعجم الوسيط ، وهي إلى جانب عدم تسميقها كوحدة تستعمل في موضوع واحد ، ترد عليها ملاحظات عديدة أهمها : ١ — المِلَّة في العربية : السَّنة والطَّريقة ، ومن الحجاز المِلَّة : الطريق السلوكية ، ومنه : مِلَّة إبراهيم عليه السلام خير الملل ، ومن ذلك كَلَّة : المِلَّة : الشرعة أو الدين ، وصاحب

(*) ليس المقصود من نظراتنا في هذه النبذة ، نقد التعريفات الواردة في المعجم الوسيط فحسب ، بل المقصود جمع ما وقع نظراً عليه من تعريفات متعلقة بموضوع واحد ليتمكن الناقد من ملاحظة الاختلاف في تعريف الكلمات المتألفة ، من حيث الصياغة ، أو من حيث انتفاء ألفاظ كل تعريف منها ، وذلك بسبب النقل عن معجمات مختلفة ، أو بسبب تعدد واضعي التعريفات ، وللملاحظة النفس الواجب تلافيه ، أو الزيادة الممكن الاستغناء عنها في الطبعة القادمة ، ومن كاله صنع المعاجم في العصر الحديث ، بعد التخطيط لها بحسب نوعها والغاية منها ، تعاون عدد من العلماء المختصين كل حسب اختصاصه ، في وضع التعريفات المختلفة ، ثم انفراد الواحد منهم في الإشراف على تنسيق التعريفات المتعلقة بالموضوع الواحد ، ليكون العمل دقيقاً متكاملاً ومنسجماً بعضه مع البعض الآخر .

القاموس يشير إلى ترادف الكلمات الثلاث ،
أما الراغب فقال : المِلَّة : اسم لما شرعه الله
تعالى لعباده على لسان أنبيائه ليتوصلوا به إلى
جواره ، والفرق بينها وبين الدين ، أن المِلَّة
لا تضاف إلا لثاني الذي تستند إليه ولا تكاد
توجد مضافة إلى الله تعالى ولا إلى آحاد الأمة
ولا تستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها .
من هذا نجد أن المعجم الوسيط أغفل بعض
معاني الكلمة الأصلية ونقل شرحاً يمكن الاستغناء
عنه . ولقد كان من المستحسن أن يكون
التعريف كما يلي :

المِلَّة : السُّنة والطريقة أو الطريق السلوكية .
و — الشريعة أو الدين . و — الدِّية .
(ج) مِلَلٌ .

٢ — النِّحْلَةُ في الأمهات : الدَّعْوَى ،
والديانة ويقال ما نحلنك أي ما دينك ؟ والنِّحْلَةُ :
المذهب ، يقال — كما في المعجم الوسيط — انتحل
مذهباً كذا : أي انتسب إليه ودان به .

لقد أغفل المعجم الوسيط بعض معاني هذه الكلمة ،
وكان من المستحسن أن يكون تعريفها كما يلي :
النِّحْلَةُ ... الدَّعْوَى و — الدين
والعقيدة والمذهب . م (٣)

النِّحْلَةُ .. الدين والعقيدة ؛
يقال : ما نحلنك ؟

الدِّين ما يتدبَّن به الإنسان .
و — اسم لجميع ما يُعبد
به الله . و — المِلَّة .
و — الإسلام
.....

٣ — كلمة (دين) في العربية ذات معان
كثيرة وكُلَّها — كما يقول ابن فارس — ترجع
إلى جنس من الانقياد والذُّل ، وقد فات المعجم
الوسيط إثبات بعضها ، رغم أنه أشار إلى
أكثرها ، إن في تعريف الكلمة أو في تعريف
كلمة (دِينة) أو عند الكلام على فعل (دان) ،
ومن ذلك المعاني التالية ،

الدِّين ... القَلْبَة . و — القَهْر . و —
الإِكْرَام . و — الدَّاء . و — الذُّل .
و — الجُزَاء . و — العبادة . و —
الطاعة . و — الاستعلاء . و —
المواظب من الأمطار أو اللين منها .

الشَّرْعُ ' الطريق ' . و — مَشرَعه
الله تعالى

٤ — نقل المعجم الوسيط تعريف الشَّرْع
والشَّرِيعَة عن المعجمات القديمة ، وكان من
المستحسن أن يضاف إلى التعريف المعنى الذي
آلت الكلمات إليه ، فيصبح تعريفها كما يلي :
الشَّرْعُ : ' الشَّرِيعَة . و — الطريق ' ...
الشَّرِيعَة : ' مَشرَعه الله لعباده ، و —
مجموعة القواعد والأحكام الملزمة .
و — علم على الشَّرِيعَة الإسلامية ...

الشَّرِيعَة مَشرَعه الله لعباده من
المقائد والأحكام ...

٥ - أحسن المعجم الوسيط بإثبات تعريف حديث لكلمة (مذهب) ، غير أن التعريف المذكور لا يرد عند الفلاسفة فحسب ، فالمذاهب معروفة في العلوم والفنون على اختلافها ، لذا فمن الدقة لو أبدل المعجم بقوله : (عند الفلاسفة) القول : (عند العلماء) أو (في العصر الحديث) .

٦ - في تعريف كلمة (الطَّريق) أثبت المعجم الوسيط المعنى التالي : مسالك الطائفة من المتصوفة ، وكان من المستحسن أن يثبت في تعريف كلمة (الطريقة) أنها : — إحدى الطرق الصوفية .

٧ - تعريف كلمة (الفرقة) تنقصه الدقة . وكان من المستحسن أن يكون كما يلي :
الفرقة : الطائفة من الناس تدين برأي أو مذهب واحد . — مجموعة من الأفراد يشتركون أو يقومون بعمل واحد ؛ يقال : فرقة التمثيل الخ ...

المذهب الطريقة . و — المعتقد الذي يذهب إليه . و — (عند الفلاسفة) : مجموعة من الآراء والنظريات العلمية والفلسفية ارتبط بعضها ببعض ارتباطاً يجعلها وحدة منسقة . (مج) .

الطَّريقَة الطَّريق . و — الديرة . — المذهب ...

الفرقة الطائفة من الناس ؛ يقال : فرقة التمثيل ، وفرقة الألباب ، وفرقة المطافي ...

الطَّائِفَة الجماعة والفرقة ... و — جماعة من الناس يجمعهم مذهب أو رأي يتأزون به ...

المَدْرَسَةُ ... و — المَذْهَبُ
(مو) . يقال : هو من مدرسة فلان : على رأيه ومَذْهَبِهِ .
٨ — لقد كان من المستحسن أن يضاف إلى معنى كلمة (مدرسة) المُولَّد ، المذكور في المعجم الوسيط ، المعنيان التاليان : و — الطريقة . و — السلوك .

الإسلامُ « في الشرع » : إظهار الخضوع والقبول لما أتى به محمد ﷺ .
الأديان السماوية ثلاثة : الإسلام والنصرانية واليهودية ، وجاء التعريف بهذه الأديان واتباعها في المعجم الوسيط متفاوتاً غير منسق ، فتعريف (الإسلام) جاء كما يعرف في « الشرع » دون أي ذكر لكلمة (مسلم) ، بينما عرفت (النصرانية) بأنها دين المسيح عليه السلام ، و (اليهودية) بأنها ملة اليهود .
النَّصْرَانِيَّةُ دين المسيح عليه السلام .
النَّصْرَانِيُّ من تعبد بدين النصرانية ..

لقد كان من المستحسن أن ترد التعريفات المتعلقة بالأديان الثلاثة ، في مثل المعجم الوسيط ، متماثلة ، كأن تكون كما يلي :
المسيحُ عيسى بنُ مريم عليه السلام .
المسيحيُّ المنسوب إلى دين المسيح عليه السلام .
المسلمُ : واحدُ المسلمين .
الهُدُودُ اليهودُ اليهودية .
الإسلامُ : دين أتباع محمد ﷺ .

اليهود	بنو إسرائيل . قيل إنهم سمّوا كذلك باسم يهوذا أحد أبناء يعقوب .
اليهودي	واحد اليهود . و — المنسوب إلى اليهود ..
اليهودية	ملة اليهود .
اليهودي	اليهودي
النصراني	واحد النصارى .
النصرانية	دين أتباع المسيح عليه السلام .
اليهودي	واحد اليهود .
اليهودية	دين أتباع موسى عليه السلام .

الحنفي	تابع مذهب أبي حنيفة ، وم الحنيفة . (ج) أحاف .
حنف	انتسب إلى مذهب « أبي حنيفة » .
الحنبلي	من يلقب مذهب الإمام أحمد بن حنبل . (ج) حنابلة . و — المتشدد في رأيه وسلوكه . (محدثه) .
حنبل	لقب الإمام ابن حنبل في مذهبه . ويقال :
المذاهب المعتمدة عند أهل السنة من المسلمين أربعة هي : مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان ، ومذهب الإمام مالك بن أنس ، ومذهب الإمام محمد بن إدريس الشافعي ، ومذهب الإمام أحمد بن حنبل ؛ ومن التدقيق في تعريفات المعجم الوسيط نلاحظ الأمور التالية :	
أولاً : لم يرد أي ذكر لمذهب الإمام مالك بن أنس في مواد المعجم ، بينما وردت الإشارة إلى مذهب الإمام الشافعي في كلمة (تشفّع) فقط ، أما مذهب الإمامين أبي حنيفة وأحمد بن حنبل فقد ذكرنا مرتين !	

ثانياً : فقد الإمام الأعظم أبو حنيفة « إماميته » في المعجم ، بينما احتفظ بها الإمامان الآخران !

ثالثاً : استعملت في التعريفات المذكورة ألفاظ مختلفة لبيان واحدة بدون أي موجب ، فالتحذيف انتساب ، والتحنيل تقليد ، والتشفع تمذهب !

رابعاً : لقد عرّف الإمام أحمد بن حنبل بشدته في التمسك بالنصوص ، والتمسك بالنصوص مزية في الشرع ، واستعار (العامة) كلمة « الحنبلة » لوصف التشدد في الرأي والسلوك ، ويفلب أن يكون التشدد بالرأي الشخصي عيباً من أهم العيوب ، ومع هذه المفارقة كان من المستحسن ، وقد أثبت المعجم الوسيط المعنى المستعار ، أن يشير إلى مزية الإمام أحمد بن حنبل تنزيهاً له عن العيب المستفاد من الفعل المشتق من اسمه .

تحنيل فلان* : تشدد في رأيه وسلوكه (محدثة) .

تَشَفَّعَ تمذهب في الفقه بذهب الإمام محمد بن إدريس الشافعي .

السُّنَّةُ .. وأهل السُّنَّةَ : هم القائلون بخلافة الشيخين عن استحقاق ، وهما أبو بكر وعمر ؛ ويقابلهم الشيعة .



أبو يعقوب الخُرَيْمِي

- ٢ -

(٦)

أما عن شعره فقد عد من رواه الجاحظ وأحمد بن عبيد بن ناصح ، وذكر ابن النديم للخريمي ديواناً في مئتي ورقة (١) . وقال ابن عساكر : « له ديوان معروف » (٢) ويبدو أنه كان معروفاً لدى الخاصة ، ولم يكتب له ذبوع وانتشار ، ولم تعدد نسخه ، لأننا لا نعلم عنه شيئاً غير هاتين الكلمتين ، ولا بد من أنه اختفى مبكراً كما اختفى ذكر الشاعر والحديث عنه ولم يكن له حظ من الشهرة (٣) .

لهذا ، كان على الباحث الحديث أن يجمع ما بقي للخريمي من شعر متناثر هنا وهناك في بطون عشرات الكتب ، وقد تتوفر ، كما رأينا ، « كمية » لا بأس بها . وإنما إن كنا نأسى على أن لم يعكن للخريمي مكان لدى الأصهباني ، فقد رد علينا بعض العوض الطبري في روايته للرأية كاملة ، ثم الحصري في بائية ولامية ، ثم ابن عساكر وفضله جليل .

-
- (١) ابن النديم ١٦٤ - وهو بهذا يدل ديوان مسلم بن الوليد .
(٢) ابن عساكر ٢ : ٣٤ - ولا تدل جملة الأشعار التي أوردها له أنه يستقي من الديوان .
(٣) بنظر ابن رشيق ١ :

ولئن اختلفت بعض الروايات في نقل الشعر ، فإن ذلك قليل ، وإن جملة ما وصل إلينا موثوق النسب إلى صاحبه ؛ ولم يختلف إلا في قصيدتين : الأولى يمكن أن تكون له فقد ذكر ابن المعتز وهو يتكلم على الخريمي أنه « هو القائل يفتخر :

ثقي بجميل الصبر مني على الدهر ولا تقني بالصبر مني على المهجر
أصاب فؤادي بعد خمسين حجة عيون الظباء العفر في البلد القفر
ثم ذكر ثمانية أبيات وقال : « وقد روى قوم هذه القصيدة لأبي سعد قوصرة ، وليست بشيء وإنما هي للخريمي » (١) .

أما الثانية ، وعدتها سبعة أبيات ، ومنها :

وناديت من مروٍ وبلغ فوارساً لهم حسب في الأكرمين حبيب

* * *

وإن أبي ساسان كسرى بن هرم مزي وخاقان لي - لو تعامين - نسيب
فإن النقد الداخلي والخارجي ينفي كونها للخريمي وبديل على تسرع في نسبتها إليه ، وتحمله بذلك من الشعبية ما يسهل أن يستنبط منها ، لأنها لم ترد في مصدر قديم أو شبه قديم وإنما رواها ، أو روى بعضها ، أناس متأخرون جداً ، أقصد إلى أنهم من معاصرينا أمثال أحمد أمين وأحمد الشايب ومحمد نبيه حجاب وأحمد محمد الحوفي (٢) ؛ ومنهم من لم يرجعها إلى مصدر ،

(١) ابن المعتز ٢٩٣ - ٢٩٤ . وقد يضاف من نسبتها إلى الخريمي أنها لا تدل على مجموع نفسه ، وإن داعي فخره ودفاعه « عن لؤي بن غالب » ضعيف . وأبو سعد قوصرة هو عيسى بن خالد الذي ادعى أنه من بني مخزوم ينظر عنه ابن المعتز ٢٩٥ وما علق به محقق كتابه ٤٩٨ ، ٥١٧ . وقد ذكر ٤٩٨ أن نسبة القصيدة تنوزعت بين المفضل بن غيلان وأبي سعد وأعرابي من طلي .
(٢) أحمد أمين ١ : ٦٦ ، الشاب ٢٣٣ ، حجاب ٣٠٦ ، الحوفي ٤٥١ .

ومنهم من أرجعها إلى « الشعر والشعراء » لابن قتيبة (١)، ولكنك إذا عدت إلى هذا الكتاب لم تر أيّاماً للخريمي من هذا النوع ولم تجدها لأي شاعر آخر . ثم إن الآيات تدل على أن ناظمها « فارسي » يفخر بكسرى . وما كان الخريمي (الصغدّي التركي) كذلك .

وليست القصيدة ، بعد ذلك ، بذات بال فنياً ، ولا تدل على النفس الذي عودنا إياه الشاعر « المفتري عليه » فأين هي مثلاً من لاميته التي قال فيها : « أِبَالِصْغَدِ بِأَسْ إِذْ تُعَيَّرُ نِي جَمَلُ » .



إذا نظرنا في هذا الذي اجتمع لدينا من شعر الخريمي وأخباره رأينا أن الشاعر لم يكن مقلداً وأنه خاض فيما خاض فيه معاصروه من قضايا وقال فيما قالوا فيه من أغراض ؛ وأنه قد تميز ، أكثر ما تميز ، بالمدح . وكان المدح الوسيلة التي يكسب بها قوته بل يكسب بها ما زاد على القوت من مال وجاه ، وانه بعد أن مرّ بدور غير قصير من التجربة والخطأ ، وقصد بدافع الحاجة مَنْ لا يستحق القصد فدعاه ذلك إلى شكوى الزمان ، بلغ عثمان الخريمي فاستنّ له طريقاً في المدح قائمة على الاقتصاد على الكرام نفساً وديداً ، وعلى التقرب منهم حتى يصبح رفيقاً أنيساً عندهم . وصديقاً أثيراً لديهم ، وهم يحققون له رغبته دون أن يبذل ماء وجهه .

(١) حجاب ، الحوفي .

والمح بروكلمان ١٩ : ٢ ، برون ٢٦٨ : ١ إلى هذه القصيدة (البائية) منسوبة إلى الخريمي . ومن بدري فقد يكون الأصل في الخطأ يرجع إلى كولنزيير ، فهو من أقدم من بحث في الشعوية وذكر الخريمي في كلامه بكنابه « دراسات إسلامية » المطبوع في Halle بمجلدين عام ١٨٨٩ - ١٨٩٠ (وإليه أشار برون عندما أطلق حكمه ، ومثله بروكلمان) .

وكان يزجي المدح إليهم في مناسبات شتى فيجود ويعجب وتسير آيياته لما تحتوي صياغتها العالية من معان طريفة مبتكرة حيناً ، ومولدة أحياناً ، وهي سائرة ، في كل حين ، على النهج العربي المؤلف للشعر المختار فتكون بذلك استمراراً للتراث وجزءاً منه . ولا بد من أن كبار الشعراء كانوا يعجبون بها وقد يتأثرون ولا تقول يسرقون .

وإذ يقول الخريجي :

تشفعت مكارمه لهم فكفتهم
 وجهد السؤال واطف قول المادح
 يقول أبو تمام :

طوى شيئاً كانت تروح وتفتدي
 وسائل من أعيت عليه وسائله
 ويقول المتنبي :

إذا عرضت حاج إليه فنفسه
 إلى نفسه فيها شفيع مشفع^(١)
 وإذ يقول الخريجي :

زاد معروفك عندي عظماً
 تناساه كأن لم تأت به
 وهو عند الناس مشهور خطير
 يقول المتنبي :

تظن من فقدك اعتدادهم
 أنهم أنعموا وما علموا^(٢)
 وإذ يقول الخريجي :

كان عليه الشكر في كل نعمة
 يقلدنيها بادية ويعيدها

(١) القاضي الجرجاني ٣٢١ ، التبيان ٢ : ٢٤٣ .

(٢) القاضي الجرجاني ٣٥٤ ، التبيان ٤ : ٦٥ . وينظر القاضي الجرجاني ٣١١ ،

٣١٢ : التبيان ٣ : ١٨٧ .

يقول المتنبي :

من القاسمين الشكر بيني وبينهم لَأَنَّهُمْ يُسْدِي إِلَيْهِمْ أَنْ يُسَدُوا (١)
ويتصل بمدح الحريري ذكره المدوح بعد مر الزمان كما فعل في لامية
أثنى بها على عثمان الحريري وهو يعاتب الوليد بن أبلان :

.. جزى الله عثمان الحريري خيراً ما جزى صاحباً جزل المواهب مفضيلاً
كفى جفوة الإخوان طول حياته وأورث مما كان أعطى وخولاً (٢)
ويتصل به التشويق إلى المدوح إذ يبعد عنه كما فعل في بائته التي بث بها
إلى الحسن بن التختاخ في مصر (٣) .

ثم إنه يرثي مدوحيه بشعر حسن فيه أسف ولوعة وفيه ذكر حسن
وإطراء . فإذا توت هؤلاء الذين بالفهم ويتقرب في مجلسهم وينال عطاءهم
يؤلمه الفقد ويحزنه ويبعثه على الوفاء . وقد رثى كثيراً على النهج الذي سار
فيه لدى المديح وعلى مألوف العرب في اللفظ والمعنى ، وإذا خرج عنه
في الاستعارة فإنه لا يخرج إلا قليلاً قليلاً بحيث لا يحسن ؛ وقد سارت له
في الرثاء أبيات وقصائد . ولنا أن نستعيد العينية الثانية التي قلها في خريم
ابن أبي الهيثم لنرى تمكنه لغة ونصانة ومعنى وعاطفة وصورة ؛ إنها
أبيات لا تصدر إلا عن شاعر كبير وقد أعجبت الشعراء والنقاد والباحثين
على مر العصور .

(١) القاضي الجرجاني ٣٧١ ، التبيان ٢ : ٢٠٧ ، وينظر التبيان ٢ : ٢٨٧ .

(٢) روى القصيدة الحصري ٢ : ١٠٧٠ - ١٠٧١ ، وذكر ابن قتيبة البتين ٢ : ٧٣١
قائلاً : « ولعثمان يقول أبو يعقوب » والصحيح أن يكون « وفي عثمان يقول
أبو يعقوب » لأنه لم يوجء كلامه إلى عثمان .

(٣) رواها الحصري ٢ : ١٠٧٢ - ١٠٧٣ .

« قال أحمد بن عبيد .. مات محمد الطوسي فرثاه علي بن جبلة ، فلقبته فقلت له : أنشدني مرثيتك حميداً ، فأنشدني :

نعاء حميداً للسرايا إذا غدت تذاذ بأطراف الرماح وتوزع
حتى إذا أتى على آخرها .. قلت له : ما ذهب على النحو الذي نحوته يا أبا الحسن ،
وقد قاربته وما بلغته . فقال : وما هو ؟ فقلت : أردت قول الخريجي في
مرثيته أبا الهيثم [كذا] :

وأعددت ذخراً لكل ملة وسهم المنايا بالذخائر مولع
فقال : صدقت والله ، أما والله لقد نحوته وأنا لا أطمع في اللحاق به ،
لا والله ولا امرؤ القيس لو طلبه وأراد ما كان يطمع أن يقاربه في
هذه القصيدة » (١) .

« وذكر أحمد بن عبيد بن ناصح أنه قال لأبي تمام ، وكان يحيي المسجد
الجامع ينشد أشعاره ... أخبرني عن قولك :

كان بني نهان يوم وفاته نجوم سماء خرو من بينها البدر
أردت أن تصف حسن حالهم بعده أو سوء حالهم ؟ قال : لا والله ،
سوء حالهم ، لأن قمرهم قد ذهب . فقلت : والله ما تكون الكواكب أحسن

(١) الأصبهاني ١٨ : ١١٣ - ١١٤ . وقد جاء في الرواية : « .. حتى إذا أتى على
آخرها فقلت له » والناسب أن يقول « حتى إذا أتى على آخرها قلت » أو
« .. حتى أتى على آخرها فقلت » . وورد كذلك : « في مرثيته أبا الهيثم »
وللناسب أن يقول « في مرثيته ابن أبي الهيثم » .

وعلي بن جبلة هو الشاعر المعروف بالكوك مدح أبا دلف وحيد الطوسي ...
توفي سنة ٢١٣ . ينظر عنه ابن قتيبة ٢ : ٧٤٢ - ٧٤٦ ، ابن المعتز
١٧١ - ١٩٣ ، ٥١٣ - ٥١٦ ، ... زيدان - تاريخ آداب اللغة العربية

ط ٢ ، ٢ : ٩٩ - ١٠٠ .

حالاَ إلاّ إذا لم يكن معها قر ، ألا قلت كما قال أبو يعقوب إسحاق بن حسان الحريري :

بقية أقمار من الغرّ لو خبت لظلت معدّ في الدجى تتسكّع
إذا قرّ منهم تفوّر أو خبا بدا قر من جانب الأفق يلمع
قال : فوجم وسكت ، (١) .

وكان « محمد بن يزيد يقول : لو سئلت عن أحسن أبيات تعرف في الرائي لم اختر على أبيات الحريري :

ألم ترني أُنبي على الليث بيتهُ وأحشو عليه الترب لا اتخشعُ
وأعدده ذخرأ لكلّ ملِمةٍ وسهم الناي بالذخائر مولع
ولني ، وإن أظهرت مني جلادة وصانعت أعدائي ، عليه لوجع
ولو شئت أن أبكي دماً لبكيتهُ عليه ، ولكن ساحة الصبر أوسع ، (٢)
ولا بد من أن يكون المتنبي قد وقف على هذه المنيّة وأعجب بها وتأثر
فألم أو أخذ (٣) .

هذه المنيّة من روائع الشعر العربي ، وهي تشهد بأن الحريري من شعراء الرثاء المهيّدين . ولكن معاصري الشاعر لاحظوا تفوق مديحه على رثائه فاستغفروا وسألوه في أكثر من مناسبة ، وكان يجيب جواباً يكاد يكون

(١) المرزباني - الموشح ٣٠٦ - ٣٠٧ : « قال أحمد بن محمد الحلواني ، ذكر أحمد

ابن عبيد » وبنظر المرزباني - الموشح ٣٢٣ : « أخبرني الصولي قال ،
عاب قوم على أبي تمام قوله : .. » وبنظر القاضي الجرجاني ٢٠٣ .

(٢) العسكري - ديوان ١٧٥ : ٢ « وأخبرنا أبو أحمد قال سمعت محمد بن يحيى ،

واسم المبرد محمد بن يزيد - وهو من المكبرين لشعر الحريري .

(٣) بنظر القاضي الجرجاني ٢٠٤ ، ٣٢٠ ، ٣٣٦ ، التبيان ٣ : ١٠ ، ٣ : ٣٣٣ .

واحدًا : « كنا يومئذ نعمل على الرجاء ونحن اليوم نعمل على الوفاء وبينها
بون بعيد » (١) .

★ ★ ★

ونظم الخرمي في أغراض أخرى ، وإذا لم يكن فيها ذا مكانة خاصة
فإن له في بعضها ماتحسن الإشارة إليه ، ففي الفخر إذ دافع عن نسبه
وامتدح شعره تحدث عن حسن الضيافة يبين سارا مثلاً وكأنها اغدج
الفخر للكرم العربي وقد أثبتنا أبو تمام على رأس الباب من كتاب « الوحشيات »
وتناقلها الناس من بعده وتداولتها الكتب ، وهما :

أضاحك ضيفي قبل إزال رحلي ويخصب عندي والمحل جديب
وما لخصب للضيف أن يكثر القري ولكنا وجه الكريم خصيب (٢)
وفي الحكمة ورد له البيت والبيتان ، وحاول أن يظهر بمظهر الحكيم
الذي يضع آراءه العامة في قالب مخصوص ، ولكنه لم يعد المعاني المألوفة
في الشعر العربي فأخرجها المخرج المألوف دون تمييز وإبداع ، وإذا قيل
إن المتنبي تأثر بهذا القول أو ذاك ، وقيل انه إذ قال :
إذا لم تكن نفس النسيب كأصله فماذا الذي يغني كرام المناصب
فقد قال الخرمي قبله :

إذا أنت لم تحم القديم بمحدث من المجد لم ينفعك ما كان من قبل (٣)

(١) ينظر ابن قتيبة ١ : ٢٣ - ٢٤ ، ٢ : ٧٣٢ ؛ ابن المعتز ٢٩٣ ، ابن الجراح ١٠٣ ،
ابن عدي ٥ : ٣٢٧ ، الجبشاري ٢٦٨ . . . وينظر الأصبهاني ١٨ : ١٧٠ .
ورأي البحري يخالف رأي الخرمي ، فقد كانت سرانته في أبي سعيد محمد الثوري
وولده « أجود من مدائحه وروي أنه قيل له في ذلك فقال من تمام الوفاء أن
تفضل المرائي للمدائح » - الأصبهاني ١٨ : ١٧٠ .

(٢) أبو تمام ٢٧٣ ، ٣٢٥ ، الجاحظ - البيان ١ : ١١ ؛ ابن قتيبة ٢ : ٧٣٤ ؛
ميون ٣ : ٢٣٩ ، العباسي ١ : ٢٥٤ .

(٣) القاضي الجرجاني ٣٧٠ - ٣٧١ ، البيان ١ : ١٥٥ ؛ وينظر القاضي الجرجاني
٣١١ والبيان ٣ : ١٨٧ . وينظر لأمثلة أخرى من الحكمة ابن قتيبة
٢ : ٧٣٤ ، ٧٣٥ .

فقد يدل هذا على مكانة مالهخرمي ، وقد يدل على أهمية وذكر اتصل بالمتني وشرح شعره وبالوساطة بينه وبين خصومه ، ولكن المعاني شائعة ذائعة سبقت الخرمي ولحقت المتني .

وخير من هذه المعاني في رفع مكانة الخرمي ومنحه صفة من صفات التفرد بين شعراء العربية أبيات له ذات دلالة اجتماعية ونفسية وعقلية ، هي :

ما أحسنَ الغيرةَ في حينها وأقبحَ الغيرةَ في كل حينٍ
من لم يزلْ متَّهماً عيرُسهُ مناصياً فيها لرب الظنون
أوشك أن يفرَّها بالذي يخافُ أن يُبرزَها للعيون
حسبك من تحصينها وضعها منك إلى عيرض صحيح ودين
لا تطلُعْ منك على ربةٍ فيتبعَ المقرونُ حبلَ القرين^(١)

أما الغزل فعلى الرغم من قول ابن المعتز فيه : « له في الغزل ملح كثيرة »^(٢) فاننا لم نظفر له بما يؤيد هذا القول^(٣) . وليس له في الهجاء ما يستحق الذكر ، ويظهر أنه ودَّع « الشكوى » مبكراً بعد أن اتصل بشان الخرمي ثم عاد لها مؤخراً عندما تزايدت عليه المصائب ، وكان من أقساها فقدمه البصر فنظم في ذلك غير قليل مصوراً آلامه وهمومه وجوده في بعض ما قال وسار أكثره .

إن جيد الخرمي غير قليل ولكنَّ أبرزه وأجدره بالبقاء والاحترام رأيته الرائعة البارة التي صور بها آثار الفتنة بين الأمين والمأمون وما جرَّت من ظلم ونهب وخراب .

قالوا ولم يلعب الزمان بغيرمُداد ولم تعثر بها عواثرها

(١) ابن قتيبة ٢ : ٧٣٥ .

(٢) ابن المعتز ٢٩٣ .

(٣) ينظر ابن المعتز ٢٩٤ ، ٤٤٣ - ٤٤٤ ؛ البغدادى ٦ : ٣٢٦ .

وقد حفظ الطبري غير قليل مما صحب هذه الفتنة من شعر ، ولكن ليس بين هذا الشعر ما يسمو سمو رائية الخرمي وليس فيه ما يقرب منها .

وروى السعودي قصيدة رائية للأعمى [المعروف بعلي أبي طالب] مطلعها :
تقطعت الأرحام بين العشائر وأسلمهم أهل التقى والبصائر
وفيهما :

فأصبح بعض الناس يقتل بعضهم فمن بين مقهور ذليل وقاهر (١)
وموضوعاتها تشبه موضوعات قصيدة الخرمي ولكنها بعيدة عن أن ندرك قصيدة
الخرمي فهي أضعف عاطفة وأقل خيالاً وهي أدخل في الشعر التعليمي منها
في الشعر الشعري .

ومن يدرينا ، فلعل ابن الرومي اطلع على قصيدة الخرمي وتأثر بها
وهو ينظم ميميته عن البصرة وما فعل بها الزنج (٢) .



يعرض الخرمي معانيه بلغة سليمة ثرية مختارة اللفظ جيدة السبك
مترفة عن الرذول السفساف عليها غير قليل من رشاقة ونخامة . وقد دل
على أنه فقه اللغة العربية وضبطها وأدام النظر في روائع نصوصها وحفظ
الكثير من هذه الروائع حتى أصبحت جزءاً منه ولا بد من أن تكون

(١) السعودي ٣ : ٤٠٩ - ٤١٠

(٢) وقد اتبته إلى ذلك بروكلمان ٢ : ٤٦ فقال : « وينسج ابن الرومي على منوال
الخرمي فيجترى أيضاً على وصف المواقف التاريخية كما في شكايته من غلبة
الزنج على البصرة » - تنظر القصيدة في المختارات التي عمها الكيلاني من ديوان
الرومي ، ومطلعها :

زاد عن مقلتي لذبت النامر شغلها عنه بالدموع السجام

الشام والجزيرة وبنداء مما زاد لغته صقلاً وتهذيباً ، حتى أمكن أن يعد شعره مصدراً للغة العالية ، وقد تجد عنده تعبيرات تستغربها ، إلا أنك لا تستطيع أن تغزوها إلى جهل أو ضعف أو تهاون لأنه يشعر بمكانته ويقنعك بأنه أستاذ في فنه . ولم يكن عبثاً أن يقف عبد القاهر الجرجاني طويلاً في « دلائل الإعجاز » عند بيت الحريري .

ولو شئتُ أن أبكي دماً لبكيتك عليه . ولكن ساحة الصبر أوسع
مقررأ أن الأحسن إظهار المفعول عند مجيء المشيئة بعد « لو » (١) .



وكان في عصره منهجان من الشعر : الشعر الذي لزم عمود الشعر ، والشعر الذي شرع يفارق العمود على يد بشار وأبي نواس ، أو فارقه فعلاً ، دون إغراق ، على يد مسلم بن الوليد إذ كان قصده بيتاً إلى البديع بما فيه من غريب الاستعارة والجناس والطباق (ممهداً للمفارقة الكبرى على يد أبي تمام) . ولم يشأ الحريري أن يتعد خارج إمكانه أو ينأى عن مدى شخصيته وظروف تكوينه ومستلزمات بيئته لذا بقى عمودياً أو بمعنى أدق قريباً من العمود ، فلم يتعد عنه إلا في حدود ضيقة هي الحدود التي يسمح بها المعنى ولا يبدو بها غريباً مستغرباً كما في قوله :

وفارقت حلوَ العيش إلا صُبايةً عليها خطوط الحادثات تحوم (٢)

فهاً له ذلك أن يبقى معدوداً في الطبوعين ، وحفظه من أن يتكلف القول فيما لم يكن له فيجره إلى ضعف ووهن وسخف .

(١) عبد القاهر الجرجاني ١٢٦ - ١٢٧ .

(٢) ابن عسك ٢ : ٤٣٧ .

وحين جاء أبو تمام ثم البحتري ، ووقع النقاش في عمود الشعر ، ثم اشتد هذا النقاش واحتد ، وجاء الآمدي للموازنة ، أوضح مذهب الخريجي وهو يوضح مذهب البحتري ؛ قال : « ... من فضّل البحتري ونسبه إلى حلاوة النفس وحسن التخلص ووضع الكلام في مواضعه ، وصحة العبارة وقرب المأثى وانكشاف المعاني ، وهم الكتاب والأعراب والشعراء المطبوعون وأهل البلاغة . ومثل من فضّل أبا تمام ونسبه إلى غموض المعاني ودقتها وكثرة ما يورده مما يحتاج إلى استنباط وشرح واستخراج ، وهؤلاء أهل المعاني والشعراء أصحاب الصنعة ومن يميل إلى التدقيق وفلسفي الكلام .

إن البحتري أعرابي الشعر ، مطبوع ، وعلى مذهب الأوائل ، وما فارق عمود الشعر المعروف ، وكان يتجنب التعقيد ومستكره الألفاظ ووحشي الكلام فهو بأن يقاس بأشجع السّلي ومنصور [النمري] وأبي يعقوب [الخريجي] المكفوف وأمثالهم من المطبوعين أولى ... » (١)

إذاً كان الخريجي يمثل منهاجاً من الشعر ، وقد أقرّ ذلك الآمدي ، ثم القاضي الجرجاني ، إذ قال وهو يقدم للوساطة بين المتني وخصومه : « إنك لا تدّعي لأبي الطيب طريقة بشار وأبي نواس ولا منهاج أشجع والخريجي ، ولو ادّعيته فانما كنت تتخادع نفسك أو تباهت عقلك ، وإنما أنت أحد رجلين : إما أن تدّعي له الصنعة المحضة فتلحقه بأبي تمام ... فإن ملت به نحو الصنعة فضل ميل سيرته في جَنَبَةِ مسلم ... » (٢) .

وكان المبرد معجباً بالخريجي وقد حدد مبكراً فن الخريجي إذ قال :

(١) الآمدي ١ - ٦ .

(٢) القاضي الجرجاني ٥٠ - ٥١ .

« كان شاعراً مفلحاً مطبوعاً مقدرّاً على الشعر » ، وقال : « كان « جيد الشعر مقبولاً عند الكتاب وله كلام قوي ومذهب متوسط » (١) .

ولم يبالغ المبرد ولم يخرج بأحكامه عن الاعتدال . وكذلك كانت جل الأحكام التي صدرت في الخرمي ، فقد قال ابن المعتز : « وهذا الخرمي من المحسنين المجددين للشعر » (٢) . وقال ابن الجراح : « شاعر متقدم مطبوع له أشعار طوال ومدايح ، وكلامه عذب حسن » (٣) وكان الخطيب البغدادي مقتصداً جداً في الكلام فاكتفى بأن قال : « أما أبو يعقوب فشاعر مُحسن » واكتفى ابن عساكر بأن أعاد أحكام غيره مرتين منسوبة ومرة غير منسوبة (٤) . ويبدو أن أبا حاتم السجستاني كان شديد الإعجاب بحيث سمح لنفسه أن يقول : « الخرمي أشعر المولدين » (٥) .

ولا شك في أن الخرمي نفسه كان يبي شعره ، ويدرك منزلته ويعرف ما يأخذ وما يدع ، وقد مدح مرة قصيدة له فقال :

هاكها غراء تسري في الدجى كل بيت عاثر منها تسير
حلّة حبرها ذو مِقّة بالهوى يسدي وبالود يُسير (٦)

(١) ابن المعتز ٢٩٣ « وحدثنني المبرد قال ... » . الحصري ٢ : ١٠٧١ « قال المبرد ... » ابن عساكر ٢ : ٤٣٣ ... ولاحظ أن المبرد مما كان يفضل البصري - الأمدى ١ : ٢١ .

(٢) ابن الجراح ١٢ - ١٠٣ .

(٣) البغدادي ٦ : ٣٢٦ .

(٤) ابن عساكر ٢ : ٤٣٤ - ٤٣٥ .

(٥) ابن الجراح ١٠٣ : « حدثنني محمد بن القاسم قال حدثنني الكزّاني قال سمعت أبا حاتم ... » ، البغدادي ٦ : ٣٢٦ ، ابن عساكر ٢ : ٤٣٥ .

(٦) ابن الجراح ١٠٤ .

ومدح أخرى فقال :

دونك غراء كالوذيلة لا تُثَقِّدُ في بلدةٍ سوا أرضها (١)
وكان الناس يستحسنون شعره فيسألونه :

— ما بال شعرك لا يسمعه أحدٌ إلا استحسنته وقبلته طبيعته ؟ فيقول :
— لأنني أجاذب الكلام إلى أن يساهلني عقواً فإذا سمعه إنسان سهل
عليه استحسانه (٢) .

وفي جوابه توضيح علمي للمقصود بالشعر المطبوع ودليل على عملية الخلق
الأدبي لديه .

ثم إنه لا يُسكِّره نفسه على النظم ولا يسمح للعوامل الطارئة أن تغريه
بالقول ، روى الجاحظ : « قال لي أبو يعقوب الخرمي : خرجت من منزلي
أريد الشمسية فابتدأت القول في مرثية لأبي التختاخ ، فرجعت والله
وما أمكنتني بيت واحد » (٣) .

ولم يكن ذلك عجباً فهو أمرؤٌ يحترم فن الشعر ويفهم حقيقة القول
ويتشبت بمفهوم البلاغة ، ولا غرو أن كان الراوية الذي أوصل إلينا تعريف
ابن المقفع للبلاغة والقائل : « لم يفسر البلاغة تفسير ابن المقفع أحد . سئل
ما البلاغة ؟ قال : البلاغة اسم جامع لعمان تجري في وجوه كثيرة ، فمنها
ما يكون في السكوت ومنها ما يكون في الاستماع ، ومنها ما يكون في الإشارة ،

(١) الطبري III ٨٧٩ .

(٢) ابن الجراح ١٠٣ : « حدثني محمد بن القاسم قال حدثني أحمد بن المبارك قال :
قلت لأبي يعقوب ... »

(٣) الجاحظ - البيان ١ ٢٠٩ - واصل الأصل لأبي علي التختاخ أو لابن التختاخ .

ومنها ما يكون في الاحتجاج ... فعامة ما يكون من هذه الأبواب الوحي فيها ، والإشارة إلى المعنى إذا أعطيت كل مقام حقه وقت بالذي يجب في سياسة ذلك المقام ، وأرضيت من يعرف حقوق الكلام ، فلا تهم لما فاتك من رضا الحاسد والعدو ؛ فإنه لا يرضيها شيء . وأما الجاهل فليست منه وليس منك ... (١) .

إن الخريجي شاعر من كبار شعراء العربية ، وتؤكد أنه كان معروفاً مشهوراً ، ولم يكن ذلك باطلاً ، إلا أن الملاحظ أنه كان معروفاً لدى الخاصة أكثر منه لدى العامة ، وأن ذكره تضاعف واختفى مبكراً حتى أن أديباً من أواسط القرن الخامس ، وهو ابن رشيقي ، تنبه إلى ما لحق الخريجي ، ولحق أمثاله ، من حيف فقال متألماً : « الاشتهار بالشعر أقسام وجدود » (٢) ، ولكنه لم يستطع أن يفعل شيئاً من أجله أو إنصافه ولم يرد له شيء يستحق الذكر في مجموع كتابه .

ألا إن أبا يعقوب اسحاق بن حسان الخريجي شاعر جدير بالإعجاب ، جدير بالاهتمام .



(١) الجاحظ - البيان ١ : ١١٥ - ١١٧ . وينظر العسكري - الصناعتين ١٤ ،

الحصري ١ : ١٠٤ - ١٠٥ ، ابن رشيقي ١ : ٢٤٣ .

(٢) ابن رشيقي ١ : ١٠٠ (باب المشاهير من الشعراء) وفيه « .. ولولا ذلك لم يكن نصر بن أحمد الحبزرزي أشهر من منصور النمرى وكاثوم الغناني وأبي يعقوب الخريجي وأبي سعيد الخزومي » .

المصادر والكتب الحديثة

- الأمدي — (أبو القاسم الحسن بن بشر بن يحيى ، المتوفى سنة ٣٧٠) .
 الموازنة بين شعر أبي تمام والبحري . تح . السيد أحمد صقر ، ج ١ ،
 القاهرة (دار المعارف — ذخائر العرب — ٢٥) ١٩٦١ .
 ابن الأثير — (عز الدين أبو الحسن علي بن محمد ... الشيباني الجزري ، المتوفى
 سنة ٦٣٠) .
 الكامل في التاريخ . القاهرة (ادارة المطبعة المنيرية — صحح أصوله الشيخ
 عبد الوهاب النجار) ١٣٥٧ .
 ابن تغري بردي — (جمال الدين أبو المحاسن يوسف الأتابكي ، المتوفى سنة ٨٧٤) .
 النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة القاهرة (مطبعة دار الكتب
 المصرية) ١٩٢٩/١٣٤٨ .
 ابن الجراح — (أبو عبد الله محمد بن داود — وزير ابن المعتز ... المقتول سنة ٢٩٦) .
 الورقة . تح . عبد الوهاب عزام وعبد الستار أحمد فراج . القاهرة (دار
 المعارف — ذخائر العرب — ٩) ١٩٥٣ .
 ابن خزم — (أبو محمد علي بن سعيد ... الأندلسي ، المتوفى سنة ٤٥٦) .
 جمهرة أنساب العرب ، تح . ليثي بروفنسال ، القاهرة (دار المعارف —
 ذخائر العرب — ٢) ١٩٤٨ .
 ابن خلكان — (شمس الدين أبو العباس أحمد بن إبراهيم ، المتوفى سنة ٦٨١) .
 وفيات الأعيان . تح . محمد محيي الدين عبد الحميد ، القاهرة (مطبعة السعادة ،
 نشر مكتبة النهضة المصرية) ١٩٤٨/١٣٦٧ .
 ابن دريد — (أبو بكر محمد بن الحسن ، المتوفى سنة ٣٢١) .
 الاشتقاق . تح . عبد السلام محمد هارون ، القاهرة (نشر مكتبة الخانجي
 — مطبعة السنة الحمديد) ١٩٥٨/١٣٧٨ .

- ابن رشيق — (أبو علي الحسن القيرواني ، المتوفى سنة ٤٥٦) .
 العمدة في محاسن الشعر وتقده . تح . محمد محيي الدين عبد الحميد . القاهرة
 (ط ٢ ، المكتبة التجارية ، مطبعة السعادة) ١٣٧٤ / ١٩٥٥ .
- ابن عبدربه — (أحمد بن محمد ... الأندلسي : المتوفى سنة ٣٢٨) .
 العقد الفريد . تح . أحمد أمين ، أحمد الزين ، ابراهيم الاياري . القاهرة
 (مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر) ١٣٦٧ / ١٩٤٨ .
- ابن عدلان — (عفيف الدين علي بن عدلان الموصلی ، المتوفى سنة ٦٦٦ .
 يرى الدكتور مصطفى جواد (في مقالة نشرها في العدد السادس ، ص ١٥٢
 من مجلة المجمع العلمي العراقي ، بغداد ١٣٧٨ / ١٩٥٩) انه شارح ديوان
 المتنبي باسم التبيان ..) — ينظر التبيان ، العسكري .
- ابن عساكر — (أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله ... الشافعي ، المتوفى سنة ٥٧١) .
 التاريخ الكبير نشر بهذيب عبد القادر بدران . دمشق (مطبعة روضة
 الشام) ١٣٣٠ .
- ابن عتيبة — (أبو محمد عبد الله بن مسلم .. الدينوري ، المتوفى سنة ٢٧٦) .
 الشعر والشعراء . بيروت (نشر وتوزيع دار الثقافة) ١٩٦٤ .
- (مع المقابلة بتحقيق أحمد محمد شاكر ، القاهرة (دار احياء الكتب
 العربية - عيسى الباسي) ١٣٦٩ / ١٩٥٠ ومخطوطة مكتبة شيخ الإسلام
 بالمدينة برقم ١٤٠) .
- عيون الأخبار . القاهرة (دار الكتب المصرية ، مطبعة دار الكتب المصرية)
 ١٣٤٣ / ١٩٢٥ - ١٣٤٩ - ١٩٣٠ .
- ابن كثير — (عماد الدين أبو الفدا اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي ،
 المتوفى سنة ٧٧٤) .
- البداية والنهاية في التاريخ . القاهرة (مطبعة السعادة) ١٩٣٢ .

- ابن المعتز -- (أبو العباس عبد الله المقتول سنة ٢٩٦) د
طبقات الشعراء تح . عبد الستار فرساج . القاهرة (دار المعارف --
نخائر العرب -- ٢٠) ١٩٥٦/١٣٥٧ (كانت الطبعة الأولى بتحقيق عباس
إقبال في سنة ١٩٣٨) .
- ابن منظور -- (أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي ، المتوفى سنة ٧١١) .
لسان العرب . القاهرة ، بولاق ١٣٠٠ .
- ابن النديم -- (أبو الفرج محمد بن اسحاق النديم ... صنع كتابه سنة ٣٧٧ هـ
وتوفي سنة ٣٨٥ هـ) .
- الفهرست . تح . Gustav Flügel ، ليزك ١٨٧١ (في الطبعة المصورة التي
عملتها مكتبة خياط (روائع التراث العربي) بيروت د.ت (١٩٦٤ هـ) .
- أبو تمام -- (حبيب بن أوس المتوفى ٢٣٢) .
- كتاب الوحشيات (وهو الحماسة الصغرى) علق عليه عبد العزيز الميمني
الراجكوتي وزاد في حواشيه محمود محمد شاكر . القاهرة (دار المعارف --
نخائر العرب -- ٣٣) ١٩٦٣ .
- أحمد أمين -- ضحى الاسلام . الجزء الأول . ط ٥ ، القاهرة (مكتبة النهضة
المصرية ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر) ١٩٥٦ (كانت الطبعة
الأولى في سنة ١٩٣٣/١٣٥١) .
- الأصهباني -- (أبو الفرج علي بن الحسين ... ، المتوفى سنة ٣٥٦ هـ)
الأغاني . التزام ساسي . القاهرة مطبعة التقدم ، وطبع الفهرس بمطبعة
الجمهورية ١٣٣٢ .
- بروكلمان -- (كارل) . تاريخ الأدب العربي . نقله إلى العربية الدكتور
عبد الحليم النجار . ج ٢ ، القاهرة (جامعة الدول العربية - الادارة
الثقافية - دار المعارف) ١٩٦١ .
- برون Browne (E. G) - Aliterary History of Persia. Cambridge,
the University Presse 1950.

- البغدادي — (الحافظ أبو بكر أحمد بن علي الخطيب ، المتوفى سنة ٤٦٣) .
 تاريخ بغداد أو مدينة السلام . القاهرة (مطبعة السعادة) ١٣٤٩ / ١٩٣١ .
 البكري — (أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز البكري ، المتوفى سنة ٤٨٧) .
 التنبيه على أوهام أبي علي القالي . القاهرة (ط ١ ، مطبعة دار الكتب
 المصرية ، على نفقة اسماعيل يوسف دياب) ١٣٤٤ / ١٩٢٦ .
 يومي — (السباعي) ، تاريخ الأدب العربي ، ج ٣ (في العصر العباسي بالشرق)
 ط ١ ، مكتبة الأنجلو المصرية ، مطبعة لجنة البيان العربي (١٣٧٢ / ١٩٥٣ .
 التبيان — التبيان في شرح الديوان (ديوان المتنبي) القاهرة . تح . مصطفى
 السقا ، ابراهيم الاياري ، عبد الحفيظ شلي . ملتزم الطبع والنشر شركة
 مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي — تراث العرب — ٣ . ط ٢ ، ١٣٧٦ /
 ١٩٥٦ ينظر ابن عدلان والعكبري .
 الجاحظ — (أبو عثمان عمرو بن بحر ، المتوفى سنة ٢٥٥) .
 الحيوان . تح . عبد السلام محمد هارون . القاهرة (مكتبة الجاحظ
 — الكتاب الأول — مكتبة مصطفى البابي وأولاده) ١٣٥٧ / ١٩٣٨ =
 ١٣٦٦ / ١٩٤٧ .
 البيان والتبيين . تح . عبد السلام محمد هارون . القاهرة (مكتبة الجاحظ —
 الكتاب الثاني ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر) ١٣٦٧ / ١٩٤٨ —
 ١٣٧٠ / ١٩٥٠ .
 البخلاء . تح . طه الحاجري . القاهرة (دار المعارف — ذخائر العرب —
 ٢٣) ١٩٥٨ . وفي ذيله تعليقات وشروح — ينظر الحاجري .
 الجرجاني — ينظر القاضي ، وينظر عبد القاهر .
 الجهمشاري — (أبو عبد الله محمد بن عبدوس المتوفى سنة ٣٣١) .
 كتاب الوزراء والكتاب . تح . مصطفى السقا ، ابراهيم الاياري ، عبد الحفيظ
 شلي . ط ١ ، القاهرة (مطبعة مصطفى البابي الحلبي) ١٣٥٧ / ١٩٣٨ .

الحاجري — (طه) محقق الجاحظ — البخلاء (ينظر) ، وقد ذيل عليه في

المجلد نفسه بـ « تعليقات وشروح من ص ٢٤٧ — ٤٣٨ » .

حجاب (الدكتور محمد نبيه حجاب) ، مظاهر الشعوبية في الأدب العربي حتى

نهاية القرن الثالث . القاهرة (ط ١ ، مكتبة نهضة مصر) ١٣٨١/١٩٦١

(والكتاب رسالة دكتوراه بإشراف الأستاذ عمر دسوقي) .

الحصري — (أبو اسحاق إبراهيم بن علي ... القيرواني المتوفى سنة ٤١٣ أو ٤٥٣) .

زهر الآداب وثمر الألباب . تح . علي محمد البجاوي . القاهرة (ط ١ ،

دار إحياء الكتب العربية) ١٣٧٢/١٩٥٣ .

الحوفي — (أحمد محمد) ، أدب السياسة في العصر الأموي . القاهرة (ط ١ ،

مكتبة نهضة مصر) ١٩٦٠ .

الخطيب — ينظر البغدادي .

الذهبي — (شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد ... ، المتوفى سنة ٧٤٨) .

كتاب ميزان الاعتدال في نقد الرجال . تح . علي محمد البجاوي . القاهرة

(دار إحياء الكتب العربية — عيسى البابي الحلبي) ١٣٨٢/١٩٦٣ .

رفاعي — (الدكتور أحمد فريد) ، عصر المأمون . القاهرة . (ط ١ ، مطبعة دار

الكتب المصرية) ١٣٤٦/١٩٢٧ .

الزبيدي — أبو الفيض السيد محمد مرتضى بن محمد ، المتوفى سنة ١٢٠٥) .

تاج العروس من جواهر القاموس . القاهرة (المطبعة الوهبيية)

١٢٨٦ — ١٣٠٧ .

الزركلي — (خير الدين) ، الأعلام . القاهرة (ط ٢ ، عشرة أجزاء) مطبعة

كومتاتسوماس وشركاه) ١٣٧٣/١٩٥٤ — ١٣٧٨/١٩٥٩ .

السجستاني — (أبو حاتم مهمل بن محمد ، الموفى حوالى سنة ٢٥٠) .

المعمرون والوصايا . تح . عبد المنعم عامر . القاهرة (دار إحياء الكتب

العربية — عيسى البابي) ١٩٦١ .

- الشاب — (أحمد) ، تاريخ الشعر السياسي إلى منتصف القرن الثاني . القاهرة
(ط ٢ ، مكتبة النهضة المصرية) ١٩٥٣ (كانت الطبعة الأولى ١٩٤٥) .
- الصفدي -- (صلاح الدين بن أيك ، المتوفى سنة ٧٦٤) .
- نكت الهميان في نكت العميان . وقف على طبعه أحمد زكي بك . القاهرة
(المكتبة التجارية ، المطبعة الجمالية) ١٩١١/١٣٢٩ (أعدت مكتبة المثنى
بمغداد طبعه على الأوفست بطهران ، د . ت .) .
- الصولي — (أبو بكر محمد بن يحيى ، المتوفى سنة ٣٣٥) .
- كتاب الأوراق - قسم الشعراء ، غني بنشره ج . هيورث دن ، القاهرة ،
(ط ١ ، مطبعة الصاوي) ١٩٣٤ .
- الطبري — (أبو جعفر محمد بن جرير ، المتوفى سنة ٣١٠) .
- تاريخ الأمم والملوك . تح . دخويه De Goeje ، ليدن ١٨٨٩ - ١٩٠١
(أعادت نشره مصوراً على الأوفست مكتبة خياط بيروت ١٩٦٤) .
- العباسي — (عبد الرحيم بن أحمد المتوفى سنة ٩٦٣ .
- معاهد التنصيص على شواهد التلخيص . تح . محمد محي الدين عبد الحميد ،
القاهرة (مطبعة السعادة) ١٩٤٧/١٣٦٧ .
- عبد القاهر الجرجاني (المتوفى سنة ٤٧١) .
- دلائل الإعجاز في علم المعاني . صححه الشيخ محمد عبده والشيخ محمد
محمود الشنقيطي . القاهرة (ط ٤ ، دار المنار) ١٣٦٧ (كانت الطبعة
الأولى سنة ١٣٢١) .
- العسقلاني = (شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر ، المتوفى سنة ٨٥٢) .
- لسان الميزان ، ط ١ ، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية حيدرآباد الدكن ،
١٣٢٩ - ١٣٣١ .
- تهذيب التهذيب ، ط ١ ، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية ، ١٣٢٥ .

المسكري — (أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري ، المتوفى سنة ٣٩٥) .

كتاب الصناعتين (الكتابة والشعر) . تح . علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم . القاهرة (دار إحياء الكتب العربية — عيسى البابي الحلبي) ١٣٧١ — ١٩٥٢ .

المكبري — (أبو البقاء عبد الله المتوفى سنة ٦١٦) ، ينظر التبيان وابن عدلان . الفيروزآبادي — (مجد الدين محمد بن يعقوب ، المتوفى سنة ٨١٧) .

القاموس المحيط . القاهرة (مطبعة السعادة) ١٣٣٨ — ١٩١٣ .

القاضي الجرجاني — (علي بن عبد العزيز ، المتوفى سنة ٣٦٦) . الوساطة بين المتنبي وخصومه . تح . محمد أبو الفضل إبراهيم وعلي محمد البجاوي (ط ٣ ، دار إحياء الكتب العربية — عيسى البابي الحلبي) (الطبعة الثانية بتاريخ ١٣٧٠ — ١٩٥١) .

القفطي — (جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف المتوفى سنة ٦٤٦) . إنباه الرواة على أنباه النحاة . تح . محمد أبو الفضل إبراهيم . القاهرة (مطبعة دار الكتب المصرية) ج ١ ، ١٣٦٩ — ١٩٦٠ .

القلقشندي — (أبو العباس أحمد ، المتوفى سنة ٨٢١) .

نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب . تح . إبراهيم الأبياري . القاهرة (الشركة العربية للطباعة والنشر) ١٩٥٩ .

الكندي — (أبو عمر محمد بن يوسف ، المتوفى سنة ٣٥٠) . ولاة مصر . تح . الدكتور حسين نصار . بيروت (دار صادر — دار بيروت) ١٣٧٩ — ١٩٥٩ .

لسترنج — بلدان الخلافة الإسلامية ، نقله إلى العربية بشير فرنسيس وكوركيس عواد (مطبوعات المجمع العلمي العراقي — مطبعة الرابطة)

بغداد ١٣٧٣ — ١٩٥٢ .

النفوي - (أبو الطيب عبد الواحد بن علي النفوي الحلبي ، المتوفى سنة ٣٥١) .
مراتب النحويين . تح . محمد أبو الفضل إبراهيم . القاهرة (مكتبة نهضة
مصر ومطبعها) ١٣٧٥ - ١٩٥٥ .

المبرد - (أبو العباس محمد بن يزيد ... المتوفى سنة ٢٨٥) .
الكامل في اللغة والأدب والنحو والصرف ج ١ ، تح . زكي مبارك
١٩٣٦/١٣٥٥ ، ج ٢ ، ٣ . تح . أحمد محمد شاكر ١٩٣٧/١٣٥٦
(مطبعة مصطفى البابي الحلبي) .

الفاضل تح . عبد العزيز اليميني (تقرأ المقدمة للتحقق من مؤلف الكتاب)
القاهرة (دار الكتب المصرية - مطبعة دار الكتب المصرية) ١٩٥٦/١٣٧٥ .
محمود مصطفى - (الأدب العربي وتاريخه في العصر العباسي ، ج ٢ ، ط ٢ ،
(مطبعة مصطفى البابي الحلبي) ١٩٣٧/١٣٥٦) كانت الطبعة الأولى سنة
١٩٣٣/١٣٥٢) .

الرزباني - (أبو عبد الله محمد بن عمران بن موسى ، المتوفى سنة ٣٨٤ أو ٣٨٥) .
الموشح في مأخذ العلماء على الشعراء . القاهرة (جمعية نشر الكتب العربية -
الطبعة السلفية ومكتبتها) ١٣٤٣ .
معجم الشعراء .

الرزوقي - (أبو علي أحمد بن محمد بن الحسن ، المتوفى سنة ٤٢١) .
شرح ديوان الحماسة . نشره أحمد أمين ، عبد السلام هارون ، القاهرة
(ط ١ ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر) ١٩٥١/١٣٧١ -
١٩٥٣ - ١٣٧٢ .

المسعودي - (أبو الحسن علي بن الحسين ، المتوفى سنة ٣٤٦) .
مروج الذهب ومعادن الجوهر . تح . محمد محي الدين عبد الحميد . القاهرة
(مطبعة السعادة) ط ٣ ، ١٩٥٨/١٣٧٧ .

- المقريزي — (أبو العباس تقي الدين بن علاء الدين ... المتوفى ٨٤٥) .
 المواعظ والاعتبار في ذكر الخطط والآثار تحقيق Gaston Wiet ، المعهد
 الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة ، ١٩١٠ .
- الميداني — (أبو الفضل أحمد بن محمد بن إبراهيم النيسابوري ، المتوفى سنة ٥١٨) .
 مجمع الأمثال . ت . محمد محي الدين عبد الحميد . القاهرة (مطبعة السعادة) ،
 ط ٢ ، ١٣٧٩ — ١٩٥٩ .
- النوري — (أبو العباس شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب ... المتوفى سنة ٧٣٣) .
 نهاية الأرب في فنون الأدب . القاهرة (دار الكتب المصرية) .
- الوشاء — (أبو الطيب محمد بن اسحاق بن يحيى ، المتوفى سنة ٣٢٠) .
 الموشى أو الظرف والظرفاء . ت . كمال مصطفى . القاهرة ، ط ٢ (مطبعة
 الاعتماد — التزام مكتبة الخانجي) ١٩٥٣/١٣٧٢ .
- ياقوت (أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي ، المتوفى سنة ٦٢٦) .
 معجم البلدان . بيروت (دار صادر — دار بيروت) ١٣٧٤ — ١٩٥٥ .
 معجم الأدباء (ارشاد الأريب إلى معرفة الأديب) . القاهرة (دار المأمون)
 ١٩٣٦/١٣٥٥ — ١٩٣٨/١٣٥٧ .

الركنور علي جواد الطاهر

الرياض — جامعة الرياض



طرد على معجم الأدباء

أو إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب لياقوت

طبعة الأستاذ مرجليوث سنة ١٩٠٧ م

- ٦ -

(المجلد الثاني)

- ٨٦ : ٢ الصواب : فلم يستوف كما في اليتيمة والوفيات . والبيت الثاني مثل سائر ، (٤ : ٢٥٩ / ٩) .
- ٨٦ : ١٤ الصواب : هكذا تزول .
- ٨٧ : ٤ البقية ١٦٠ . وللعروضي هذا كتاب على ديوان المتنبي . كما في الصبح المنبي * ١٣٥٠ هـ ص ١٦١ .
- ٨٨ : ١٩ مسكويه هذا له ترجمة في حكاة القفطي ١٣٢٠ هـ ص ٣٣١ والتممة رقم ٨٣ ، (٥ : ١ / ٥) .
- ٨٩ : ٨ لعل الصواب ابن العميد أبا الفضل ، (٥ : ١٣ / ٥) .
- ٩٠ : ٦ اليتان في الإيجاز مصر ٢٢٧ وخاص الخاص ١٦٤ والتممة ٨٣ واليتيمة ٣ : ٧ ، (٥ : ٧ / ٩) .
- ٩٠ : ١٥ ومن الكلمة بيتان آخران في خاص الخاص ١٦٤ . هذا وفي التمة قبل البيت (ومنها) والصواب كما فيه أعدن ... وردت .
- ٩١ : ٢ التمة : فان تمرّس بي ، وفيه في البيت العاشر والحظ كتابهم ، وفي البيت ١٢ تظلمه وارى كلها الصواب ، (٥ : ٩ / ٥) .

- ٩١ : ١٦ جاورِئذانِ خيرَ دَ هذا أصله للحكيم اوشهنج الملك تَمَمه
مسكويه وقد طبعت أصله في مجلة المجمع العلمي بدمشق ١٣٤٧ هـ ١٢٩٥ - ١٣٩
و ١٩٣ - ٢٠٢ ، (١٤ / ١٠ : ٥) .
- ٩٢ : ١٢ الصواب : والمستخَف به لكن .
- ٩٤ : ٢ الصواب : فنع رائد .
- ٩٦ : ٤ الصواب : مَلِكة .
- ٩٦ : ٥ الصواب : ليستعمل في المهم .
- ٩٦ : ١٥ في كتابه . لم أجده في طبعي اليتيمة والتممة ، (١٥ / ١٩ : ٥) .
- ٩٦ : ١٧ الصواب : والإبداع .
- ٩٧ : ١٤ الصواب الداهخزا أبي سعد انظر له التمة رقم ٩٩ والدمية
ص ١٠٦ . والحوالي لا أعرفه وإنما هو جرجاني ، (١٠ / ٢١ : ٥) .
- ٩٧ : ١٥ لعله : ثم شوَقنا إلى مشاهدة الفضل .
- ٩٨ : ٧ لعله ولا أبدى بأفق ، (١٢ / ٢٢ : ٥) .
- ٩٨ : ٩ الصواب : أن يَجْرَّ أوليائه على شوك الرد . فبحق .
- ٩٨ : ١٨ الصواب : كُتِّب الإنشاء .
- ١٠٠ : ٩ الصواب : والصاد خاء ، يريد الخيانة .
- ١٠٠ : ١١ الصواب : ويتلوه فاء . يريد السخيف .
- ١٠٢ : ١ لترجمته حواشي چهار مقاله ٢٤٤ طبعة جيب وورد ذكره
في اليتيمة ٤ : ١٦٥ ، (٦ / ٣١ : ٥) .
- ١٠٢ : ٢ مضى في ترجمة الصخري أبو محمد محمود بن أرسلان ،
(٧ / ٣١ : ٥) .
- ١٠٢ : ٤ الثعالي . هذا لم أجده في كتابيه اليتيمة والتممة ، (١٠ / ٣١ : ٥) .
- ١٠٢ : ٩ لعله : الحسولي في المذهب ، (٤ / ٣٢ : ٥) .

- ١٠٢: ١٢ الصواب : من عناك ، (٨/٣٢ : ٥) .
- ١٠٣: ٥ في ذيل أبي شجاع ص الأصل ٤٢٧ غريب بن محمد بن مقن ،
(١٣/٣٣ : ٥) .
- ١٠٣: ٩ لترجمة المرزوقي في البغية ١٥٩ وما إليه .
- ١٠٤: ٧ لترجمة الثملي الوفيات رقم ٢٩ طبقات القراء ٤٦٢ الشذرات
٤٢٧ هـ الشافعية ٣: ٢٣
- ١٠٥: ٣ الخطيب ٢٢٥١ البغية ١٥٥ الشافعية ٣: ٢٤ ، (٨/٣٨ : ٥) .
- ١٠٥: ٩ الصواب : وكتبت عنه ، (٧/٣٩ : ٥) .
- ١٠٥: ١٤ الصواب : المهدي منسوب إلى المهدية ترجمته في بغية
الملتس ٣٥٠ .
- ١٠٦: ٤ لترجمته بغية الملتس ٣٥٤ والمطمح الجوائب ٢٤ ، (٣/٤١ : ٥) .
- ١٠٦: ٦ شهيد ككيت .
- ١٠٧: ٤ لترجمته البغية ١٦٨ .
- ١٠٧: ١٦ الميداني لترجمته الوفيات رقم ٥٩ البغية ١٥٥ الزهدة ٤٦٦
ورأيت خط يده بالقراءة على نسخة من اصلاح المنطق بنور عثمانه ٤٦٩٢
مكتوبة سنة ٣٩٥ هـ ، (١/٤٥ : ٥) .
- ١٠٨: ٢ جامع الأمثال سماه مؤلفه مجمع الأمثال . والسامي طبع ايران
سنة ١٢٧٤ هـ وهو في معنى مقدمة الأدب للزحشري ، والأفغودج وزهدة
الطرف مطبوعان ، (١/٤٦ : ٥) .
- ١٠٨: ٥ رأيت بخزانة أحمد الثالث ٢٧٨٦ شرح الكلمات المشككة في
السامي لأبي الفتوح أسعد بن أبي الفضائل بن خلف المجلي في ٩٠ ق (٥/٤٦ : ٥) .
- ١٠٨: ١٦ الصواب : محمود بن أبي المعالي الخواري ويأتي في ترجمته الجوهري
أيضاً وترجمته عن ياقوت في البغية ٢٩٠ . وخوار كغراب من أعمال الري .

١٠٩ : ٦ الصواب : فشاً .

١٠٩ : ٦ الوفيات : أيا هل ترى صُبحاً ، (٩/٤٨ : ٥) .

١١٠ : ١٩ في خريدة العهاد (نسخة فهرست ليدن الثانية ٢ : ٢١٨)
أنه توفي سنة ٥٣٣ هـ ولذي الفضائل مرثية إلى مضر الطيب كاتمان في
صوان الحكمة رقم ٨٤ ، (٢/٥٢ : ٥) .

١١١ : ١١ في مشيخته . وفي الأنساب أيضاً . (٦/٥٤ : ٥) .

١١١ : ١٦ الخليل هذا له ترجمة في التتمة ١٨٥ ، (١٣/٥٤ : ٥) .

١١١ : ١٧ الصواب : (عن محمود الصوفي) لا غير وهو المذكور آنفاً
والصواب في الأنساب ، وفيه : عن أبي عبيد الفرغاني ، (١٤/٥٤ : ٥) .

١١١ : ١٨ في حدود الخ في البغية ١٦٢ في حدود سنة ٤٦٠ هـ ومات
بمرو فجأة يوم الأحد ثامن جمادى الأولى وقيل ليلة الاثنين لأربع بقين من
جمادى الآخرة سنة ٥٢٦ هـ وفي الأنساب (سنة ... وثلاثين وخمس مائة) ،
(١٥/٥٤ : ٥) .

١١٢ : ١ البغية ١٦٩ .

١١٢ : ١٢ المثل في جهرة العسكري بومباي ٢٧ مصر ١ × ٧٠ والمستقصى
والحريري المقامة ٤٧ وطرار المجالس المجلس ٣١ . وأصل المثل في الجمل .
(١٤/٥٦ : ٥) .

١١٢ : ١٥ الصواب : فيحْتَضِنُه ، (٤/٥٧ : ٥) .

١١٣ : ١٧ عنه البغية ١٥٨ .

١١٤ : ٩ مطلع قصيدة للمتنبى والعامل في الظرف (تذكرت) أو
(بحر الخ) بدل اشتغال عن (ما بين الخ) ، (١٣/٦٠ : ٥) .

١١٥ : ٥ البغية عنه ١٧٠ .

١١٥ : ١٠ الصواب الحالات فيه معا ، (٣/٦٣ : ٥) .

- ١١ : ١١٥ البغية ١٧٠ عنه .
- ١٦ : ١١٥ البغية ١٧١ عنه .
- ١١ : ١١٦ الخطيب ٢٥٨٠ طبقات القراء ٦٦٣ الفهرست ٣١ .
- ١٢٣ : ٦ هذا الخبر في النشوار ١ : ٥٣ وفيه : (بن عبيد الله بن قتّاش)
وأبو جعفر هو الذي أخبر صاحب النشوار . وفيه خبر آخر للنص في مجلس
ابن دريد رواه أبو جعفر أيضاً . وأما ابن البازيار ففي حلب يوجد درب
البازيار وهو منسوب اليه وهو الزقاق المعروف الآن بزقاق الزهراوي حققه
صديقنا الراغب الطباخ ، (٨/٨٠ : ٥) .
- ١٢٥ : ٣ عنه البغية ١٧٢ .
- ١٢٦ : ١٤ الصواب : خادمته والخادم المرأة الخادمة كالخامل ، (١٠/٨٧ : ٥) .
- ١٢٧ : ٣ ابن عساكر ٢ : ١٠٩ الفهرست ١١٣ القوات ١ × ٨ .
- ١٢٧ : ٤ الفهرست وابن عساكر : وقيل أبو جعفر بدل (أبو بكر) ،
(٢/٨٩ : ٥) .
- ١٢٨ : ٥ ضرطة وهب مثل انظر ثمار القلوب ١٦٤ وفيه كتاب لابن
الرومي وأبي علي البصير وغيرها أيضاً ، (١٣/٩٢ : ٥) .
- ١٢٨ : ٨ عبدان النصراني أخو صاعد أو عبدون كما سيأتي .
- ١٢٩ : ١٤ الصواب : عليك من الزمان . كما في القوات ، (١٢/٩٥ : ٥) .
- ١٣٠ : ٨ الصواب : عيٍّ وخيَّب ، (٤/٩٧ : ٥) .
- ١٣٠ : ١١ اصل من دليل . مما فات مجاميع الأمثال ، (٩/٩٧ : ٥) .
- ١٣١ : ١ الصواب : حتوفها ، (١٠/٩٨ : ٥) .
- ١٣١ : ٣ الصواب : لتذادة أيام . ابن عساكر .
- ١٣١ : ٤ المرزباني قلت وعنه ابن عساكر أيضاً ، (١/٩٩ : ٥) .
- ١٣١ : ٥ الصواب : ما من ، (٣/٩٩ : ٥) .

- ١٣١ : ١٣ : مجمل انساب الأشراف وأخبارهم هذا هو اسم الكتاب كما ثبت بآخر نسخة عاشر رقم ٥٩٧ منه وهي النسخة الفريدة ، (١٥ / ٩٩ : ٥) .
- ١٣٢ : ١٠ : الصواب : ولم يفعل ، (٩ / ١٠١ : ٥) .
- ١٣٢ : ١٤ : الصواب : بالرؤشا .
- ١٣٣ : ١ : الفهرست ٧٤ أصل الزبيدي ٩٩ الخطيب ٢٦٨١ المروج (المكتفي) تذكرة الذهبي ٢ : ٢١٤ الوفيات رقم ٤١ التزهة ٢٩٣ البنية ١٧٢ أصل مراتب النحويين ١٥٥ القراء ٦٩٢ المنتظم ج ٦ رقم ٦٢ .
- والصواب : يحيى بن زيد بن سيّار ، (١٠ / ١٠٢ : ٥) .
- ١٣٣ : ٨ : الزبيدي : على ابنة ابنته وكذا المسعودي ، (٤ / ١٠٥ : ٥) .
- ١٣٣ : ١٩ : الصواب : لصمّمه .
- ١٣٤ : ١٩ : الصواب : من باب كما في الفهرست والوفيات والزبيدي .
- ١٣٥ : ٦ : الصواب : ابن سلّم . الزبيدي ، (١٠ / ١٠٩ : ٥) .
- ١٣٥ : ١٦ : مجلسه مع الريثي في مجالس أبي مسلم ، (١٠ / ١١٠ : ٥) .
- ١٣٦ : ٢ : المجالس : إنما أصبح إليك لهذه القطعات والخرافات يروى بزلّ عاين وبازل وبازل الخ وهو الصواب ، (١ / ١١١ : ٥) .
- ١٣٦ : ٧ : خبر المجلس في المجالس والزبيدي وعنه الأشباه ٣ : ٢٢ قال الطوسي ٨ ب قالوا أراد خطاطان وأنشد لأبي دؤاد :
- ومتّان خطّاتان كزحلوف من الهضب
- ومثله في شرح خرابنداد ، (١١١ : ٥) .
- ١٣٦ : ١٣ : الصواب : في خطّاتا الاضافة ، (١ / ١١٢ : ٥) .
- ١٣٦ : ١٦ : الصواب : ظريفي ، (٦ / ١١٢ : ٥) .
- ١٣٧ : ١ : الصواب : عبيد الله ، (٩ / ١١٢ : ٥) .
- ١٣٧ : ٣ : الصواب : ظريفي ، (١٢ / ١١٢ : ٥) .

١٣٧ : ٦ أخيك ، مجارة للعامة ولم يكن ثعلب يتكلف الإعراب ،
(٢/١١٣ : ٥) .

١٣٧ : ١٢ كذا الفهرست ٦٧ ووصفه ابن خلكان وقد وقف عليه في
ترجمة الفراء وسماه البهاء ، هذا ورأيت بخزانة نور عثمانية رقم مجموعة ٤٨٨٤
يتلوه ما تلحن فيه العوام للكسائي مرتباً وهذه مسوودة المرتب نفسه وعليه
أنه يسمى بالبي . وفي فهرست ابن خير ٣١١ ان كتاب البي في النحو
للبراء قال وهو ما تلحن فيه العوام ، (١١/١١٣ : ٥) .

١٣٧ : ١٣ طبع المذكر والمؤنث بحلب ١٣٤٣ هـ ولم أجد هذا الكلام فيه .
(١٣/١١٣ : ٥) .

١٣٧ : ١٧ الصواب : لأن لا التبرئة .

١٣٨ : ١ البيت لا يوجد في طبعة ديوانه وانظر ما أصل (وعنها)
والصواب : بيض الحدود ، (١٠/١١٤ : ٥) .
١٣٨ : ٥ الصواب : للشباب .

١٣٩ : ٦ (إلا من بذل الوجه) لا غبار عليه .

١٣٩ : ١٥ فقوم له . كذا ولعله فقوم لأن ابن فارس لم يدرك أبا العباس ،
(٩/١١٧ : ٥) .

١٣٩ : ١٦ ابن العلاف هو الحسن بن علي والأبيات في المنتظم ج ٦ رقم ١١ ،
(١١/١١٧ : ٥) .

١٤٠ : ٨ قال وكان ثعلب الخ هذا الكلام لم أجده في المراتب ،
(٧/١١٩ : ٥) .

١٤١ : ٤ وكان متبحراً الخ . لفظ الزبيدي (ولم يكن يعلم مذهب
البصريين ولا مستخرجاً الخ) . (٦/١٢٠ : ٥) .

١٤١ : ٦ الصواب : لم يُغترق ، (٩/١٢٠ : ٥) .

١٤١ : ١٧ ولو أخذ لك الخ لفظ الزبيدي فلو أخذت رطلاً من لحم فأصلحت لك منه "قديرة" لكان أصلح فقال رطل لحم الخ ومنه تعرفت السقط ، (١١/١٢١ : ٥) .

١٤٢ : ٦ الصواب : الأدب وكنا . والأبيات تسعة أنشدها الخطيب ، (٧/١٢٢ : ٥) .

١٤٢ : ٧ الخطيب : العلم لا "تمهلن" وأراه وجه الكلام ، (٨/١٢٢ : ٥) .
١٤٢ : ١٤ من خمسة أبيات في الحماسة بون ١٤٠ بولاق ١ : ١٥١ لاسحق بن خلف البهراني .

١٤٢ : ١٥ الصواب : أكرم "تزال" .

١٤٢ : ١٧ الصواب : أميمة تهوى .

١٤٣ : ١٨ الأبيات في المنتظم ج ٦ رقم ٧٥ ، (٤/١٢٥ : ٥) .

١٤٤ : ١٣ الصواب : السميز .

١٤٥ : ١٠ الصواب : أبو أحمد العسكري وهذا في أصل الدار من

التصحيف ٢١ ب ومن المطبوع ص ٢٦ وبيت الأعشى في ديوانه صنعة ثعلب قصيدة ١٥ بيت ٣٢ ، (٦/١٢٨ : ٥) .

١٤٥ : ١٨ الأولان في القالي ٢ : ٩٤ وروايته يغفل ساعة وروى

الخطيب يغفل ماضى ، (٣/١٢٩ : ٥) .

١٤٦ : ٥ الخطيب : إلى أن تتكلف عذرا ، (١١/١٢٩ : ٥) .

١٤٦ : ١٤ الصواب : نذلاً .

١٤٦ : ١٤ الخبر الآتي في مجالس أبي مسلم كاتب الوزير ابن حنظلة ،

(١/١٣١ : ٥) .

١٤٧ : ٢ الصواب : يقوم مترجماً .

- ١٤٧ : ٩ الصواب : ثَبَّحَ بجر . عن المجالس . والخبر الآتي عن الزجاني في أماليه ٣٨ وعنه المعاهد ١ × ١٩ ، (٥ / ١٣٢ : ٥) .
- ١٤٧ : ١٩ الأبيات في نسخة مختصر طبقات المحدثين لابن المعتز (انظر في المطبوع الحواشي ص ٣٧) لمحمد بن أحمد الصيني ، (٥ / ١٣٣ : ٥) .
- ١٤٨ : ١ الزجاني : وكم كتبنا .
- ١٤٨ : ٢ الزجاني : فراق آتاهما ، (٥ / ١٣٣ : ١٠) .
- ١٤٨ : ٨ الصواب : على تَرَح .
- ١٤٨ : ١٠ البيت ينسب في شواهد علم المعاني (المعاهد ١ : ١٩) إلى العباس بن الأحنف وليس في ديوانه ، (٥ / ١٣٤ : ٧) .
- ١٤٨ : ١٩ من حفظي :
- أعاذلتنا أقصري أبيعُ جِدَّتِيْ بِالثَمَنِ
أرى الناسَ أُحدوثة فكوني حديثاً حسن
- (٥ / ١٣٥ : ٦)
- ١٤٩ : ٢ المتنظم : بن محمد ، (٥ / ١٣٥ : ٩) .
- ١٤٩ : ١٥ و ١٦ الرواية وهي الصواب : شاتمني . ولاحتقاري له .
- ١٥٠ : ١١ الخطيب : يُعَايِشُنَ بِالْقُضْبَانِ ، وهو الصواب ، (٥ / ١٣٨ : ٨) .
- ١٥٠ : ١٣ الخطيب : ولا استقبلتُ بَرْدَ .
- ١٥١ : ٤ الخطيب فالحمد .
- ١٥١ : ٧ الصواب : بن زيد بن سَيَّارٍ ثعلبٌ ، (٥ / ١٤٠ : ٤) .
- ١٥١ : ٨ المعابر وكذا الخطيب والله أعلم .
- ١٥٢ : ٥ الخطيب : بالعلم باعثا ، (٥ / ١٤٢ : ٣) .
- ١٥٢ : ١٨ الصواب : مايجري وما لايجري ، (٥ / ١٤٣ : ١٤) .
- ١٥٣ : ٣ الحسن بن داود الخ ، زاد البغية وقيل ليعقوب ، (٥ / ١٤٤ : ٤) .

- ١٥٣ : ٤ الصواب : وأما . وبجالس ثعلب هذا لا أعرف منه إلا نسخة الدار وهي مغسولة مظموسة ، (٦/١٤٤ : ٥) .
- ١٥٣ : ٧ كالأعشى ، هذا الديوان صنعة ثعلب ، (٩/١٤٤ : ٥) .
- ١٥٣ : ١٣ الصواب : أبي بكر محمد ، (٧/١٤٥ : ٥) .
- ١٥٣ : ١٥ الصواب : فكم تلبث . من الوفيات ، (١٠/١٤٥ : ٥) .
- ١٥٤ : ٧ ترجمته في الفهرست (تابع ص ١٧٢) نسخة تونك وعداده في التكمين ومن المطبوع ١٤٣ والخطيب ٢٦٨٨ عن الرزباني .
- ١٥٤ : ١٢ في ذي الحجة . ذكر نديمه الصولي في أخبار الرازي ١٣٧ أنه توفي في ذي القعدة . وفي الخطيب وقد جاوز التسعين وأراه تصحيحاً وإذا كان مولده سنة ٢٦٢ هـ فإنه لم يزد على ٦٦ سنة ولم يجاوز السبعين ولا التسعين .
- ١٥٥ : ٤ الشافيه ١ × ٢٢٣ البغية ١٧٤ ، (١/١٥٠ : ٥) .
- ١٥٥ : ٥ لعله مولى كيسبة والصواب (يكنى أبا عبد الله روى عن شعيب بن الليث وعبد الله بن وهب) ، (٢/١٤٩ : ٥) .
- ١٥٥ : ١٠ (ذكر ابن يونس) لا غبار عليه .
- ١٥٥ : ١١ تاريخ دمشق ٢ : ١٠٩ البغية ١٧٢ وفيها (بن السري الطائي) ، (٤/١٥٠ : ٥) .
- ١٥٥ : ١٩ الأبيات تسعة تتكرر ٦ : ٢٨٩ وهناك (عندي حزينة) ، (٤/١٥١ : ٥) .
- ١٥٦ : ١ هناك : اجتمع من عند الرواة ، (٦/١٥١ : ٥) .
- ١٥٦ : ٤ الصواب : أغالٍ بحذف الياء ، (١١/١٥١ : ٥) .
- ١٥٦ : ٩ الخطيب ٢٧٠٥ النزهة ٣٦٥ البغية ١٧٥ ، (٨/١٥٢ : ٥) .
- ١٥٦ : ١٣ البغية ١٧٥ .

- ١٥٧ : ٢ ثبت في التتف المجموعة بآخر بلدانه ص ٣٧٢ أنه كان
حيّاً سنة ٢٩٢ هـ والمطبوع من مؤلفاته التاريخ والبلدان ، (٥ : ١٥٤ / ٦) .
- ١٥٩ : ٩ الصواب : أسوة بابن الأرقط .
- ١٦٠ : ٤ الصواب : كتاب ترجمته كتاب الثمرة ، (٥ : ١٦٠ / ٤) .
- ١٦٠ : ٦ الصواب : ابن زولاق ، مؤرخ مصر المتوفى سنة ٣٨٧ هـ .
- ١٦٠ : ١٢ الأغاني ٢٠ × ٥٦ كتاب بندق ٢٣٤ الخطيب ٢٦٩٢ ابن عساكر
٢ × ١٢١ الأوراق (الشعراء) ١٤٣ و ٢٠٦ لأخبار عائلته وأشعارهم ،
(٥ : ١٦١ / ١) .
- ١٦٠ : ١٣ الصواب : المجلي أبو جعفر (بالولاء) ، (٥ : ١٦١ / ٢) .
- ١٦٠ : ١٦ قول الصولي في الأوراق الشعراء ٢٣٦ ، (٥ : ١٦٢ / ٢) .
- ١٦١ : ١٢ الألف كذا وانظر .
- ١٦٢ : ٣ الصواب : كيف أتمتها من الأوراق وغيره .
- ١٦٢ : ٦ الصواب : بن نايقا . وله ترجمة في الوفيات رقم ٣١٧
وهو صاحب المقامات وطبعة صاحبنا الأستاذ رشر ، (٥ : ١٦٥ / ٣) .
- ١٦٣ : ٦ الصواب : أريد اخصر .
- ١٦٤ : ١ الجهشيارى ٣٨٥ ، (٥ : ١٧٠ / ٥) .
- ١٦٦ : ٣ الجهشيارى ١٤٨ ، (٥ : ١٧٢ / ١١) .
- ١٦٦ : ١٤ الجهشيارى : فلما صرت إلى باب الإيوان ، (٥ : ١٧٣ / ١٣) .
- ١٦٦ : ١٦ الصواب كما في الجهشيارى أيضاً (وفرّج) كما هنا لا غير .
- ١٦٦ : ١٨ الصواب عند الجهشيارى : فقال لي كآني بك يا يوسف
وأنت تقول ، (٥ : ١٧٤ / ٥) .



الخراج والنظام الضرائبي

في مصر الاموية

لا بد لكل دارس لكتب الخراج أن يخرج بنظرة عميقة للأسس التي وضعها الفقهاء مسترشدين بالروايات السلفية التي تناولت النظام المتبع في فرض الخراج وغيره من ضروب الالتزامات المالية غير أن الوثائق الخراجية والسجلات التي عثر عليها تبدو متضاربة مع أسس كتب الخراج ، غير أن تلك الأسس التي وصلت إلينا من خلال كتب الخراج والأدب الفقهي لم تكن لتطبق على علتها وبجذافيرها ، لأنها كانت تجانب روح التشريع وعدالة الإسلام ، وهناك كثير من الشواهد التي تثبت واقع الحال هذا وتخالف الأسس الخراجية الفقهية ، لأن تطبيقها يخالف روح التشريع ومبادئه الذي وضع بدون تخصيص بل كمبدأ عام . إن الجبائية قد اتبعت منهجاً عادلاً يطابق الغرض من روح التشريع متفهماً واقع الحياة والظروف المحيطة به ، لذلك كثيراً ما نجد أنها غير متمسكة بهذه الأسس ولا تطبقها ، لأنها تنزل الإجحاف والضرر بالعام ، فالقول بفرض ضريبة معينة ثابتة على أرض محددة ، أمر يستحيل تطبيقه لعدم عدالته ، بل نجد هناك اعتبارات لم يتناولها المشرع عند وضعه هذا المقياس العام . لذلك كانت الضرائب تفرض حسب مقتضى الحال والظروف الملائمة ، وتحجب بالتعديل وطبقاً للاصطلاح الفقهي السلفي « عفو - فضل - طاقة » .

ولما كان العرب في أول عهدهم بمصر ليست لديهم الدراية التامة بأحوال أهل البلاد التي سادتها فترة من الاقمار والسلب والنهب قبل الفتح الإسلامي ،

فقد رؤي أن يطبق ما جرى به العرف سابقاً من نظم ضرائبية إن كانت في صالح البلاد . وكلنا يذكر المحاولات التي دارت بين الفاروق عمر «رض» وعمرو بن العاص وما كنا نقبل رضاء عمر بن الخطاب على رد عمرو بن العاص بعد حدة في طلب خراج عال وتعلل عمرو ، لولا أن الأمر كان يهدف إلى مصلحة أهل البلاد ولا يرهق كاهلهم . ومنذ تلك الفترة وضعت الأسس التي طبقت في الجباية وأدخل في اعتبارها ما جرى به العرف من نظم ضرائبية سابقة ، مفيدة لأهل البلاد ، لذلك لم تطبق الأسس الخراجية الفقهية ، إذ لو تم ذلك لكان مجافياً لروح العدل متجاهلاً حقيقة الدور الذي يلعبه النقد وصلته بالأسعار وقيمتها الواقعية وقوته الشرائية إذ أن الأسس هذه لم تكن ثابتة بل متكيفة مع الظروف ، ففرض دينار في وقت رخاء واستقرار ، أمر سهل ، بينما دائق في عسر وغلاء يعتبر عبثاً يشغل كاهل دافعه .

وتثبت الوثائق الخراجية والإدارية التي عثر عليها في مصر ، بأن الإدارة الأموية لم تثبت بأصول فقه الخراج ، وإنما تفهمت الواقع الناشئ عن وجوب معاملة الخراج بروح النطق والواقع ، لذلك أبقى الدولة الإسلامية الناشئة على النظم المعمول بها في الأمصار بعد أن كيفتها بالروح العربية الخلافة العادلة . واستمر الحال بهذا النظام إلى أن عربت الدواوين في نهاية عهد الدولة الأموية . وأصبح للنظام الخراجي آدابه المعمول بها والتي استمرت إلى أوائل حكم آل عثمان .

ولقد خدمت الوثائق الخراجية الإسلامية التي عثر عليها في مصر تاريخ الإدارة الرومية لمصر أعظم الخدمات ، إذ أنها أكملت الفجوات الواسعة غير المترابطة للنظام الإداري ، لأن الوثائق الرومية لم تستطع أن تقدم الأسس التي يمكن أن تسهم في تخطيط هذا النظام .

وجلّ هذه الوثائق محرر إما باليونانية أو القبطية ونادراً ما كانت بالعربية ، ولقد حفظت لنا الاصطلاحات الإدارية الرومية بنصّها ، وهذا ما ساعد على تقديم صورة واضحة للنظام الضرائبي الرومي في مصر ، من خلال الإدارة الإسلامية ، وكما ساعد على تقديم أجل الخدمات للتاريخ الرومي ، التي لم تستطع مراجعته ومستنداته تقديمه .

ولقد بينت لنا رواية منقولة عن عمرو بن العاص النهاج الذي اتبعه في جباية الخراج بمصر ، وهي قد أيدت الأسس التي اتبعت في الجباية متجاهلة القيود الفقهية التي تبدو في بعض الأحيان مجحفة بأهل البلاد ، كما أنها صورت النظام الرومي الضرائبي بصورة واضحة ، ولكن بعد أن كيفته بالروح الإسلامية المعادلة . إذ يقول ابن عبد الحكم « أقرّ القبط على جباية الروم وكانت جبايتهم بالتعديل .. فجمع عرفاء كل قرية ومأزونها [Maizones] ورؤساء أهلها فيتناظرون في العهدة والخراب حتى إذا أقرّوا من القسم بالزيادة انصرفوا بتلك القسمة إلى الكور ، ثم اجتمعوا هم ورؤساء القرى فوزعوا ذلك على أحوال القرى ومعة المزارع . ثم يرجع سكان كل قرية بقسمهم ، فيجمعون قسمهم وخراج كل قرية وما فيها من الأرض العامرة ... فيخرجون من الأرض فدادين لكنائسهم وحماتهم ومعدياتهم من جملة الأرض ثم يخرج منها عدد ضيافة المسلمين ونزول السلطان ، فإذا فرغوا نظروا إلى ما في كل قرية من الصنائع والأجراء فقسّموا عليهم نصيبهم بقدر احتياجهم ، فإن كانت فيهم حالية (جزية) قسّموا عليها بقدر احتياجها وقل ما كانت تشمل الجميع ما عدا الرجل الشاب أو المتزوج ، ثم ينظرون في ما بقي من الخراج ، فيقسمونه بينهم على عدد الأرض ، ثم يقسمون ذلك بين من يريد الزرع منهم على قدر طاقتهم ... »

هذا هو الأساس الذي وضع إجمالاً في فرض الخراج وغيره من الإلتزامات المالية ، وهو لا يتفق مع تفاصيل الأسس التي وضعها فقه الخراج إلا من حيث روحه العادلة ، كما أنه لا يتفق مع تفاصيل الجباية الرومية التي لم تتسم بالعدل .

إن الضرائب التي اصطلح على تسميتها بالخراج كانت تجبي من أهل الذمة ومن هؤلاء المسلمين الذين كانوا يمتلكون أرضاً خراجية ، والتي عوملت نفس معاملة الأرض الخراجية ، وليس بالشرية كما كان يتم في سواد العراق التي انتقلت إلى أرض عشيرة في منتصف الدولة الأموية بسبب الهبات والإقطاعات التي منحت لرجال الدولة .

والجباية في مصر كانت تجمع بنوعها النقدي والعيني . وكانت بنوعها خاضعة لتقسيم آخر هو ضرائب عامة أطلق عليها Puplicus وضرائب غير عادية أطلق عليها Extraordina .

والضرائب العامة التي تقابل في اصطلاحنا الخراج كانت تجبي في شكلين أولهما نقدي وثانيها عيني أي ضريبة القمح الرومانية والمساة Embola (١) . والضرية العامة كانت تتضمن أيضاً ثلاثة أنواع من الضرائب . أولها : خراج الأرض ، والثاني جزية الرأس أو الجالية ، وثالثها ما يسمى باليونانية Dapani (٢) وكان النوع الأول أي خراج الأرض ذا أهمية كبرى لأنه

(١) أم الراجع المستخدمة في مجموعات أوراق البردي المحفوظة في المتحف البريطاني ودار الكتب المصرية واختصارات الكتب هذه كالتالي :

Greek Papyri in the British Museum = متحف بريطاني

Arabic Papyri in the Egyptian Library = دار الكتب

متحف بريطاني ب ١٤١٢ ، ١٤٣٠ سجل الخراج ودار الكتب ب ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٤ - ١٦٥ ، ١٦٧ ، ج ٢ س ٦٠ ، ٦٣ .

(٢) راجع متحف بريطاني سجل الخراج .

مصدر ضرائبي هام كان مخصصاً لدفع المعاشات (طعام المسلمين) ومصاريف جباة الضرائب والإدارة المحلية^(١)، أما الجزية فكانت تجبي فقط من الرجال البالغين وطبقاً لشروط قدمتها لنا آداب الخراج^(٢).

وخراج الأرض «Dimosia» كان يفرض فقط على كل مالك لأرض أو مستنقع بصرف النظر عن كونه رجلاً أو امرأة. وتبين لنا الوثائق الخراجية بأن هناك فئات كانت تدخل تحت هذا النوع من الضرائب التجارية إلا أنها كانت تسجل في سجلات الخراج تحت اسم ضريبة الأرض dimosia^(٣) وهي لا تخضع في شكلها إلى ضريبة جزية الرأس ولكنها كانت تلحق بالخراج. إن العشور الإسلامية التي أوضحها لنا كتب الخراج، لم تكن سائدة من عهد رسول الله ﷺ إذ أن الوثائق غير كافية لكي نحكم بعكس ذلك، ولكنها بدأت تجبي بشكل واضح في عهد الخلفاء الراشدين، وقد طبقت على أهل الذمة بمقاييس تختلف عن المقاييس التي كان يخضع لها المسلم، والتي كانت تدعى بالزكاة، وهي من أركان دينه. غير أن العشور أصبحت ضريبة خراجية تجبي من المسلم والذمي والحربي، يدفعها المسلم كزكاة بنسبة ٢.٥٪ والذمي بنسبة نصف العشر ٥٪ وآخرون مثل الحربي المتردد على دار الإسلام والذمي في بعض الحالات بنسبة العشر ١٠٪^(٤) هذه الضريبة كانت تدفع في مصر تحت أسماء متعددة وطبقاً لمقتضى الحال المهني وطبيعته.

(١) متحف بريطاني ١٤١٩.

(٢) Catalogue of the Greek Papyri in the John Rylands Library. Vol. II P. 322.

(٣) متحف بريطاني، ١٤١٩ - ١٢١٥ وابن عبد الحكم. ص ١٥٢.

دار الكتب، ٢١٤ جزء ٣ ص ٢٢٧ - ٢٢٩.

(٤) أبو يوسف ص ١٣٣ كتاب الخراج والسرقي، ج ١ ص ٤٨٨.

وتظهر لنا الوثائق الخراجية بأن ضريبة القمح Embola وهي جزء هام من خراج الأرض (Dimosia) تختلف قليلاً عن مثيلتها في العهد الرومي، وكانت في الأصل تفرض على الأرض غير أنها كانت تفرض أحياناً على بعض الأشخاص الذين لا يمتلكون أرضاً^(١)، مثال ذلك الراعي الذي لا أرض له فإنه كان يدفع ضريبة القمح Embola ونظراً لأنه لا ينتج قمحاً، فإنه كان يدفع ٣ قراريط سنوياً كضريبة إن لم يستطع تقديم القمح وذلك تحت بند الخراج (Dimosion)^(٢)، ومن حالات أخرى نجد أن ضريبة خراج الأرض كانت تدفع تحت اسم Dimosion، ولما كانت الأرض لا تنتج قمحاً فإن ضريبة القمح العينية كانت تعتبر وكأنها مقابلة لنفس الضريبة التي تدفعها أرض غير مزروعة^(٣)، وبأنها تدفع عينية وليس نقدياً... ورغم أن الضريبة عينية، فإننا نجد أحياناً أنها كانت تستبدل ضريبة نقدية، غير أن الإدارة المركزية في دمشق لم تكن تشجع على هذا الاستبدال بقدر المستطاع. ومن الظن بأن الدفع النقدي قد يعتبر كضريبة القمح Embola ولكن لا يمكن اعتباره كضريبة خراج الأرض رغم أن ذلك ليس بمؤكد^(٤).

ويظهر من المستندات النضائية بأن ضريبة القمح العينية كانت تتنوع في كميتها وتختلف من وقت لآخر، خلافاً للضريبة النقدية الذهبية التي كانت باستمرار ثابتة.

(١) ذكرهم ابن عبد الحكم بالصناع والأجراء.

(٢) متحف بريطاني ١٤٢٦، P. Ryland، ١٨٨ ودار الكتب، ١٩٦، ٢١٢، ٢٣٣، ٢٣٥ وقد ذكرت البرديات هذه نوع الضريبة كضريبة المراعي وكذلك كالروج تبعاً لبرديات ٩٩، ١٦٣. وقد ذكر السمرقندي ص ٤٩٧ في تحفة الفقهاء بأن الأرض المهجورة تدفع الخراج لأن السبب هو عدم الرغبة في الزراعة. هذا بينما أكد أبو يوسف على أمر جباية ضرائب المراعي والروج.

(٣) متحف بريطاني ١٤٢٨.

(٤) متحف بريطاني ١٤٣٤.

وقد اصطلمحت كتب الخراج على تسمية هذا النوع باسم خراج المراعي (١) . وكانت هذه الضريبة العينية تجبى من خراج الأرض من القمح والشعير غير أن الشعير كان يجبى بكميات قليلة ، وكان لهذا النوع من الضرائب موظف سمي Embolarchis (٢) .

وكانت ضريبة الخراج العامة Publicus تجمع عدداً آخر من الضرائب إلى جانب خراج الأرض « Demosia » وهذه الضرائب يمكن اعتبارها ضرائب غير عادية « Extraordina » (٣) ، وقد أصبحت هذه الضرائب الاستثنائية ذات شكل ثابت تكاد تجبى ، وصارت تذكر في سجلات الخراج بشكل يجعلها من ضمن الضرائب العادية (٤) . وإلى جانب هذه الضريبة نجد ضريبة أخرى غير عادية أطلق عليها Tetartia وهي تشبه مثيلتها الرومية Prosdiaraphomina التي كانت تجبى كضريبة مالية قرطاسية (٥) وهي لتغطية المصاريف العامة مثل معاشات الموظفين والحامية العربية ، وكهونة للصناع وللأعمال البحرية ، ومصاريف إنشاء المباني العامة الخ (٦) ، وكما

(١) أبو يوسف ص ٨٨ ، ١٠٣ .

(٢) متحف بريطاني ١٤٤١ ، دار الكتب . ج ٣ ، ص ٦٢ وعن الموظف المختص

بـ هذه الضريبة راجع متحف بريطاني جزء ٤ مقدمة ص ١٦ وبردبة ١٤٥٧

(٣) متحف بريطاني ١٤١٣ ، ١٤١٤ ، ١٤٧٠ .

(٤) « بريطاني ١٤١٤ و Karaback. Wzkm, XI P. 14

وبصدد اخطارات الدفم راجع Collection of the Papyrus Erzherzog

دار الكتب ١٤٥ ، ٢٣٥ Rainer, Wien, p. 3628

(٥) متحف بريطاني ١٤١٤ .

(٦) « بريطاني ١٣٦٢ حيث طالبت البردية صاحب الكورة بتقديم جنوع النخل

اللازمة للبناني العامة برديات ١٣٦٨ ، ١٣٨٠ بينما تطالب البردية ١٣٦٨

بارسال سلاسل حديدية إلى مسجد دمشق . وتطالب بردية دار الكتب رقم ١٤٨

بارسال « ثمن رزق الأمير وحاشيته وعمله » .

يظهر فإن هذه الضريبة لم تكن محددة وثابتة ، فطوراً كانت تدفع عينياً ، وأخرى نقدياً (١) .

وإلى جانب ذلك نجد بأن السلطات المركزية كانت تطلب من دافعي الضرائب بعضاً من الخدمات الشخصية في كافة الميادين ، وتلقي طريقة تقدير وفرض هذه الخدمات الضوء على وسائل جمعها وأدائها .

ومن الواضح أن هذه الخدمات تشبه مثيلها في العهد الرومي وهي تختلف كثيراً عن الخراج والجزية ، غير أن طريقة الفرض والأداء كانت واحدة من حيث المبدأ مثل مقابلها في الدولة الرومية .

ونجد أن رجال الفقه الإسلامي لا يتفقون في الرأي مع هذا النوع من الخدمات ولا يقرون باعتبارها الحالي كخراج أو جزية ، بل هم ندّدوا بها وحذروا الولاة والعامل من طلبها من أهل البلاد . ولكن هذا النوع لم يُفرض من قبل الحكومة المركزية بدمشق بل عن طريق رجال الإدارة المحلية .

وكانت واجبات الإدارة المحلية الاحتفاظ بسجل عن كل كورة (٢) مقيدها أسماء جميع واطمي الضرائب ومساحة الأرض المملوكة ، وبالقيمة الخراجية المحملة عليهم ، وكذلك بقوائم منفصلة عن الأراضي وإنتاجها (٣) فإننا لنجد بها بياناً بأنواع الأشجار والنباتات التي تقدم محصولات زراعية مثل النخيل والسنط (٤) بشكل دقيق ومفصل مع ذكر الإنتاج وكميته (٥)

(١) متحف بريطاني ١٤١٤ .

(٢) « بريطاني ١٣٣٨ ، ١٣٣٩ ، ١٣٥٦ ودار الكتب ٢٠٠ - ٣١٤ .

(٣) ما - بق ويردية ١٣٣٩ .

(٤) دار الكتب ١٦٣ .

(٥) متحف بريطاني ١٦٣١ .

والغريب أن أرباب الحرف والصناع قد قيّدوا في هذا السجل مع ذكر أنواع منهم وعدد مساعدتهم وصبيانهم (١) وكان هناك مسئولون عن هذه السجلات كل منهم له تخصيصه في نوع العمل ، وكان على رأس هؤلاء المأزون Meizones (٢). وهذه السجلات كانت تبين مقدار الجباية المطلوبة ، وما قد يجي بالفعل منها على أقساط ومقدار كل قسط .

ولقد كان من حق أي دافع للضرائب أو أي كورة أن يتقدم بالشكوى مباشرة إلى والي ، إذا ما فرضت عليهم ضريبة بالهظة . وعلى أساس سجلات الخراج فإن الحصة السنوية المحددة من الضرائب كانت تقسم إلى بنديها العادي والاستثنائي ، وبذلك يسهل عمل صاحب الكورة في جمعها ، وكانت توزع بعد ذلك أنصبة وحصص كل قرية أو أي وحدة إدارية طبقاً لهذه السجلات . وكانت عملية تقسيم الضرائب وتوزيعها إلى حصص وفرضها تتم على أيدي موظفي الخزانة المركزية بالفسطاط (بيت المال) وليس في الكورة نفسها . وتبين هذه الظاهرة بأن السجلات كانت تحمل بانتظام إلى المركز الرئيسي (٣) حيث تراجع مراجعة دقيقة ، وذلك حتى لا يقع صاحب الكورة في الأخطاء أو في عدم العدل في توزيع هذه الضرائب على السكان ، وكان موظفو الكورة مسئولين مباشرة أمام الإدارة المركزية ، وعليهم مراجعتها باستمرار (٤) .

وكان في الإمكان تأجيل دفع الحصة المعروضة من عام إلى آخر ، إذا كانت هناك دواع وأسباب إلى ذلك ، ولكن بشرط أن تبقى هذه الحصة

(١) الهامش السابق .

(٢) متحف بريطاني ١٣٥٦ .

(٣) • بريطاني ١٣٢٨ ، ١٣٢٩ ، ١٣٥٦ .

(٤) • بريطاني ١٢٣٨ ، ١٣٢٩ ، ١٣٤٤ ، ١٢٦٥ ، ١٣٧٠ ، ١٤٣٧ الخ .

المفروضة في حدود قيمتها وكميتها المطلوبة من قبل ورغم أن الحصص المفروضة كانت محددة ، غير أن الجباية لم تكن تلقائية وحرّة ، بل نجد أن الوالي كان هو الذي يحدد النسبة التي يجمعها الجباي ، وكانت الضرائب تجمع على دفعتين سنوياً ، وكل دفعة كانت تقسط إلى قسطين أو أكثر (١) وكان متولي الخزانة المركزية يقوم سنوياً بحساب المبالغ المطلوبة من كل كورة أو جهة إدارية ، وبمقتضى هذا فإن الوالي كان يرسل بأوامر الجباية المطلوبة من كل كورة ، مبيناً لصاحب الكورة التوزيع للحصص المكلف بجمعها من كل وحدة ، أو قرية ، وذلك حسب أمر الجباية ، في الوقت الذي يوجه فيه إلى أهل المنطقة إشعاراً مبيناً فيه المبالغ المفروضة عليهم (٢) وحالاً يتلقى السكان هذا الإشعار فانه يتم اختيار بعض العرفاء Epilegomai حسب الطريقة المستخدمة في انتخاب حياة الضرائب (٣) ، فيقومون بتقسيم الحصة المطلوبة على أهل المنطقة ، وتقدير نصيب كل فرد منهم ، وهم بدون شك يعتمدون في ذلك على سجلات النفوس وحصرها Katastraphon .

أما أمر الجباية الذي يصدره الوالي فكان يشمل عادة على الضرائب المطلوبة كالحراج وضريبة القمح ، ويبقى على فاضي الحصص هؤلاء توزيع المبلغ الإجمالي للحراج والضريبة ومصاريف الحكومة Depani على حصص صغيرة ، فيقررون من الذي سيدفع كل ضريبة ومقدار القسط المطلوب جبايته من كل واحد منهم (٤) ولهم الحق كذلك في فرض المقدار الذي يدفع عن كل نوع من الأرض المزروعة ، مع تعيين الأفراد Ovoma الذين يفرض عليهم دفع ضريبة ما .

(١) متحف بريطاني ١٥٧٠ .

(٢) « بريطاني ١٥٧٠ .

(٣) « بريطاني ١٤٢٠ ، ١٥٥٢ .

(٤) « بريطاني ١٤٢٠ ، ١٥٥٢ .

ومما لا شك فيه أن كل ذلك يتم على أساس سجلات حصر النفوس التي تراجع بشكل دوري (١) وفي حالة وجود بواق للضرائب لا تعرف طريقة فرضها ، فإنه يحتم الرجوع إلى الإدارة المركزية في شأنها . غير أن مصاريف الإدارة المحلية يكون الأمر في فرضها وجمعها بيد صاحب الكورة ومساعديه ، بدون الرجوع إلى تعليمات خاصة .

وتظهر الوثائق الخراجية بأن هناك أجراء مماثل لما بيناه بالنسبة للضرائب غير العادية ، إذ أن الحصة المطلوبة منها لم تكن تقل بأي حال عن الحصة المفروضة في الضريبة العامة Demosia ، ومما كانت هذه الحصص قد فرضت الإيفاء بأهداف خاصة ، كتنطية مصاريف غير منظورة للإدارة المركزية ، فإنها كانت عامة تنصب للشئون البحرية وغيرها من الطوارئ العاجلة ، وكانت مبالغ محددة تفرض عندما يستدعي الحال ذلك . وفي بعض الحالات نجد بأن المصروفات قد تكون أقل من المبلغ المفروض أو أكثر منه ، ومثالاً على ذلك نجد في السجلات أن هناك مبلغ ٢٤ ديناراً و ١١ قيراطاً قد استدينن لكي تغطي مصاريف إحدى المهات التي فرضت لها حصة أقل من الواقع (٢) وهذا يشكل صعوبات كثيرة في الإيفاء بالمصروفات المطلوبة عينياً خلافاً لتلك المطلوبة الأداء نقداً .

ونجد بأن توزيع أوامر الجباية وإشعارات الدفع في الكورة الواحدة ، كان يتم بمقتضى الإجراءات المتبعة في جباية وفرض الخراج بالمركز الرئيسي . أما مطالبة الأشخاص بأنصبتهم في هذه الضريبة فإنه كان يتم محلياً (٣)

(١) متعبر بريطاني ١٣٥٦ ودار الكتب ١٤٦ .

(٢) « بريطاني ١٤١٤ ، ١٤٢٠ .

(٣) « بريطاني ١٤٤٨ .

ولم يكن هناك فروق واضحة ومميزة بالنسبة للضرائب غير العادية ، وإذا كانت ستؤدى عينية أو نقدية ، والشيء المميز هنا بالنسبة لهذا النوع هو طلب الأشياء نفسها بسمياتها بصرف النظر عما إذا كانت قد اشترت بواسطة الإدارة المحلية ، وإنما المهم هو طلب الشيء نفسه مثل سلاسل من الحديد من منطقة لا تصنعها وهنا نرى أن الضريبة العينية هذه قد أدت نقداً ، بينما نجد في حالة أخرى أن أمر دفع الضريبة كان يلزم بدفعها نقداً لغرض شراء أشياء وأدوات عينية (١) .

وإن الأمر غير واضح لنا ، لأن عملية تقدير هذه الضرائب غير العادية كانت في ذاتها غير واضحة ، ففي بعض الحالات نجد أن هناك ضريبة نقدية كانت تجمع لأداء طلبات عينية وفي بعض الحالات الأخرى كانت تجمع ضرائب عينية لوفاء ضرائب نقدية .

وكان خراج الأرض العام Demosia يدفع على أقساط إلى الخزانة المركزية في القسطنطينية (سكتلات الغلال) Sakella ، غير أن هذه الأقساط لم تكن تشمل جميع الحصص المطلوبة من المنطقة . كما وإن جزءاً من المصاريف العامة Logisima والمدفوعات المفروضة (٢) المخصصة للصرف على بعض الأغراض ، كانت تدفع نقداً إلى المسؤولين عنها مباشراً وليس عن طريق الخزانة العامة (بيت المال) (٣) وكان يتبقى عادة جزء من الحصص المفروضة بعد وضع حصة المصاريف العامة وحصة الخزانة ، كذلك خصص جزء منها للمصاريف المحلية كأجور الموظفين وغير ذلك .

(١) متحف بريطاني ١٥٠٨ - ١٥٠٩ .

(٢) « بريطاني ١٤١٤ بالنسبة للضرائب العينية المدفوعة نقداً ، ١٣٥٥ ، ١٣٥٤ ، للضرائب العينية النظر برديات ١٣٥٤ و ١٣٥٣ ، ١٤٣٣ ، ١٤١٤ ، ١٤١٣ ، وبالنسبة للمصاريف العامة انظر ١٤١٤ .

(٣) متحف بريطاني ١٣٣٦ ، ١٤٣٤ ، ١٤٣٥ .

وعلى العموم نجد بأن جميع حصص الخراج العام Demosia والتي كانت تفرض كمصاريف عامة Dapane كانت تطلب كلها بواسطة الخزانة (١) وكانت ضريبة القمح العينية تقسم إلى قسطين تمهيداً لنقلها إلى مخازن الغلال في بابلون وإلى بند Dapane والتي هي بدون شك مصاريف إعاشة الموظفين المحليين (٢) . وبالنسبة للخراج النقدي وضريبة الطعام Embola العينية فإن حصة كبيرة منها تدفع إلى شون بابلون والخزانة العامة إما في بابلون أو الاسكندرية . وكانت تخصص كعاشات نقدية وعينية للحامية العربية ، وأطلق عليها رزق أو طعام المسلمين . وكان جزء منها يذهب إلى أنحاء الدولة الاسلامية في وقت الحاجة اليه ، فلقد روى لنا التاريخ بأن عمرو بن العاص أرسل بكميات ضخمة من القمح والطعام إلى المدينة في السنوات الأولى لفتح الاسلامي وذلك لاقاد الحجاز وعاصمة الدولة الاسلامية من الجوع الذي عم البلاد في عام الرمادة (٣) .

ولم يبق إلا أن نبث أمر الخدمات الشخصية التي كانت تطلبها الادارة المركزية من السكان ، ونجد بأن نفس الاجراءات قد اتخذت بالنسبة لهذه الخدمات مثل ما اتبع من قبل في فرض الضرائب . فالادارة المركزية تخصص حصص الأعمال المطلوبة على الكور ، وذلك في خطاب موجه إلى صاحب الكورة مصحوباً بأوامر فرض الضرائب وبعدد الأشخاص المطلوب منهم أداء مثل تلك الخدمات . أما أمر التكليف الشخصي لمن يقوم بها

(١) متحف بريطاني ١٣٧٠ ، ١٣٧٥ دار الكتب ١٤٦ ابن عبد الحكم ص ١٥٣ .

(٢) « بريطاني ١٤٣٤ ، ١٤١٤ .

(٣) ابن عبد الحكم ص ١٥٩ ، ١٦١ ذكر ما أجراه عمرو بن العاص بمناسبة عام الرمادة وكيف أنه شق قناة تراجان إلى البحر الأحمر حتى يسهل إرسال الغلال إلى الحجاز الطر موير ، تاريخ الخلافة ص ١٥٣ ، ١٥٤ .

فانه كان يتم محلياً وطبقاً للسجلات التي أعدها فارضو الضرائب^(١)، ورغم أن هذه الخدمات كانت على العموم اجبارية، فانه لا يمكننا أن نطلق عليها اسم السخرة لأن القائمين بها من بحارة ونوتية وعمال كانوا يتلقون أجوراً على أعمالهم. وهذه الخدمات كما تبدو لنا هي عبارة عن إزمات إدارية، فمثلاً نجدتها عادة تمتاز بما يطلق عليه العمل العيني، أي أن تطالب الإدارة المركزية أشخاصاً بعينهم، وفي بعض الحالات تطلب أجور بعض الأشخاص من منطقة، إذا لم تستطع تقديم أحد للقيام بمثل هذه الخدمات. ووجه الخلاف هنا بأن يطلب أداء بعض الخدمات المحددة بعدد من الأشخاص بصرف النظر عما إذا كانوا قد استؤجروا محلياً وأرسلوا لأداء الخدمة أم لا.^(٢)

وكان هذا العمل الإجمالي يقسم إلى عدة حصص، كانت البحرية تحظى بمعظمها. وبطبيعة الحال فإن الخدمة البحرية كانت تعكس طموح الدولة العربية الفتية في دمشق للسيادة على البحر المتوسط. ولم يكن هذا النوع من الالتزام معروفاً على عهد الفاروق عمر بل بدأ في عهد عثمان بن عفان، ولا نمجب لذلك لأن موقف عمر (رض) معروف بالنسبة لركوب البحر. ولقد أطلق عثمان يد معاوية بن أبي سفيان في أمر تشييد الأسطول الاسلامي، وسرعان ما شب الأسطول الأول ووضع يده على قبرص وواجه الأساطيل الرومية في عدة معارك بحرية حاسمة وانتصر عليها. لذلك لا نستغرب طلب الإدارة المركزية في القسطنطينية والحاحها في طلباتها العديدة الموجهة إلى قرى صعيد مصر البعيدة في طلب نوتية للعمل في خدمة الأساطيل البحرية العربية، أو للعمل في ترسانات (مصانع) بناء السفن بليون والاسكندرية والقلازم ورشيد. ولقد ازداد الطلب على الخدمة البحرية عندما بدأت السلطات المركزية في دمشق بتوجيه نشاطها إلى شمال إفريقية وإسبانية.

(١) متحف بريطاني ١٣٥٦.

(٢) بريطاني ١٤٣٣، ١٥٠٨، ١٥٠٩.

وإلى جانب هذه الأنواع من الضرائب التي وصلتنا عن طريق الوثائق الضرائبية، فإننا نجد العديد من الأنواع الأخرى التي فرضتها الخزنة المركزية في الفسطاط وهي تتفق في أنواعها مع ما جاء في كتب الخراج . ولا يجوز أن تجاهل مثل هذه الوثائق الخراجية رغم أنها ترجع إلى عصر متأخر نوعاً ما ، لأن كتب الخراج قد ذكرتها . لذلك لا يمكن أن ننفي حقيقة فرضها وجبايتها لأننا لم نعثر على وثائق خراجية لهذا العصر .

فلقد فرضت ضرائب على المصايد وعلى القنص، وكانت بنفس المعايير التي اتبعت في العهد الرومي (١) وبالنسبة لضرائب الصيد فقد قدمت لنا كتب الخراج نسبها كـ ٢٠٪ وهي لم تختلف عنها في العهد الرومي إذ كانت ٢٥٪ وبطبيعة الحال فإن كتب الخراج قد ذكرت صيد البحر في عهد متأخر لأن العرب في أول عهدهم لم يكن لهم اهتمام بالبحر ، لذلك فإن الروايات المبكرة في كتب الخراج لم تتناول هذا النوع من الضرائب . وكل ما جاء في كتاب الخراج لأبي يوسف كان عبارة عن نصين لتأجير بحيرات تستخدم لصيد السمك ، وليس على الصيد نفسه (٢) . وقد ناقش الفقهاء هذه القضية التي حاولت أن تجعل فرض ضرائب على خراج البحر كإجراء غير فقهي ، وحاولوا جعل هذه الضرائب في حكم العشر والزكاة بينما نجد وثائقنا قد فرضت ٢٠٪ للضريبة وهي تخالف الحدود المتعامل بها في العشر والزكاة . (٣)

(١) هذا النوع كان معروفاً في العهد الروماني والرومي وكذلك في العهد الإسلامي وقد رواه لنا أبو يوسف في رواياته وسماه الأحياس المروفة في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه . أبو يوسف ص ٧٠ ، ٨٧ .

(٢) راجع كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٨٧ .

(٣) Tauberschlag, the Laws of Greco - Roman Egypt Warszawa, 1955 P, 663

ذكر بأن هذه الضريبة كانت ٢٥٪ .

والنصوص الخراجية بينت لنا ضريبة تدعى المصايد منذ وقت مبكر ، وهي تشابه مثيلتها في العهد اليوناني (١) وكانت هناك ضرائب تفرض على المراعي (٢) وعلى المروج (٣) وأخرى على المكس وهي مثل الضريبة Telos الرومية (٤) . وهناك العديد من الضرائب التي تعامل كالعشور ، ولكننا لا نملك لها وثائق خراجية من العصر نفسه ، وهي مثل صرائب الخطابين ، والنساجين والنزاليين وغيرهم من أهل الحرف . وهي التي وردت في وثائقنا ضمن خراج الأرض . غير أننا لم نتمكن من معرفة ما إذا كانت من ضمن حصة أهل القرية من خراج الأرض أو فرضت عليهم بصفة مهنية .

ولقد قدمت لنا كتب الخراج مقاييس عديدة لفرض الخراج على الأراضي بأنواعها ، كالزروعة وغير المزروعة والتي تروى بالماء ، أو التي تروى بالأمطار والآبار والمياه المنقولة .. غير أن هذه المقاييس لم تتفق مع ما جاء في وثائقنا الخراجية ، إذ أن تلك المقاييس لم تستخدم عند فرض الخراج ... ولكن ما بقي في وثائق الخراج هو استعمال هذه الأنواع من الضرائب وهو استعمال لفظي فقط ، أما المقاييس في الفرض فتركنا . فمثلاً وثائقنا قدمت ضرائب

(١) دار الكتب ١٣٣ و Erzherzog برديات ٢٥٧١١ و ٧٢٧٧ و ٩٠٣٢ .
(٢) تبين لنا البرديات بأن هناك سجلات خاصة للماشية والحيوانات المنزلية حسب أماكن تواجدها دار الكتب ٢٣٣ ، ١٩٦ ، ٢١٢ وهذه الضريبة تقابل مثيلاتها في كتب الخراج أي العشور للذمي والحربي .

انظر : أبو يوسف ، ص ١٣٢-١٣٧ والسمرقندي ٤٣٧-٤٥١ ، ٤٩٥-٤٩٩ .

(٣) دار الكتب ٢٣٨ ، أبو يوسف ص ٧٠ .

(٤) دار الكتب ١٤٧ ، وراجع كتب الخراج بالنسبة « للمكس » ومبدأ فرض المكوس وأن أول متولي المكس كان ربيعة بن مروحيل بن حسنة أيام عمرو بن العاص .

ل المأله (١) خراج النخل (٢) ، خراج الخردل (٣) ، خراج الخضر (٤) ، خراج القصب (٥) خراج القرط (٦) خراج الكروم (٧) .

وقد مت لنا كتب الخراج أنواعاً أخرى من الضرائب تجبى على التمدن والركائز وهي هنا تتجاوب مع النظام الذي كان يخضع له المسلم الذي يدفع الزكاة والعشر ، وكانت تصل إلى ٢٠٪ (٨) .

وبالنسبة للجالية أو ضريبة الرأس أي الجزية فإن وثائقنا الخراجية قد دجت هذه الضريبة في ضريبة خراج الأرض ولم تكن تجبى طبقاً لما جاء في كتب الخراج ، بل كانت تنوع حسب حال السكان ، فمنهم من كان يعفى منها ، ومنهم من كانت تضاعف عليه ، وغالباً ما كان السكان لا يدفعونها مباشرة ، إذ انها كانت تجبى ضمن حصتهم من الضرائب بدون تسمية ، ولم تكن الهدف الرئيسي من الجباية مثل ما تم في سواد العراق وخراسان ، وهذا المبدأ وضعه الفاروق عمر عندما عامل القبائل المسيحية العربية التي أبت أن تدفع جزية الرأس فنهاها عمر جوازاً العشر وكانت ضعف زكاة المسلم ، أي نصف العشر (٩) .

ونلاحظ بأن الضرائب الاستثنائية هذه قد استفحل أمرها في العهد

- (١) دار الكتب ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٨٢ .
- (٢) « « ٢٣٣ ، ٢٣٨ ، Rylands ج ٢ ص ٢٥١ أبو يوسف ص ٣٦ .
- (٣) « « ٦٣ .
- (٤) « « ٦٥ أبو يوسف ٣٦ البلاذري ص ٢٧٠ .
- (٥) « « ٢٣٤ ، أبو يوسف ٣٦ .
- (٦) « « ٦٥ ، ١٠٠ .
- (٧) « « ١٠٠ أبو يوسف ص ٣٦ ، ٨٥ ، يحيى بن آدم ص ٤٩ - ٥٠ .
- وذكر بأن ضرائب الخمر هي ١٠٪ .
- (٨) يحيى بن آدم ص ١٨ أبو يوسف ص ٧٠ .
- (٩) راجع كتب الخراج والبلاذري والطبري بالنسبة للعرب المسيحيين وعن الجزية راجع متحف بريطاني ١٤٢٠ ، ١٤٢١ وسجل الخراج رقم ١٨٤٧ ، ١٤١٠ .

التأخرة مما دعا أباً يوسف أن ينصح أولي الأمر بعدم جبايتها إذ قال : « ولا يؤخذ أهل الخراج برزق عامل ولا أجر مُدَى ولا احتفال ولا نزلة ولا حمولة طعام السلطان ، ولا يؤخذ منهم ثمن صحف ولا قراطيس ولا أجور الكياليين ولا مؤنة لأحد عليهم . ولا يضرين رجل في دراهم خراج ولا يقام على رجله ، فانه قد بلغني أنهم يقيمون أهل الخراج في الشمس ويضربونهم الضرب الشديد » (١) .

ووثائق الخراج تبين لنا بأن هذه الضرائب الاستثنائية كانت تحبى كأحد فروع خراج الأرض التي كانت نجزاً إلى صنوفها وفروعها المختلفة ، مثل ما يتم في أي موازنة للدولة في العهد الحديث ، والتي تخصص جزءاً من دخلها لمثل هذه الأعمال . ولكن يظهر بأنه في العصور المتقدمة أصبحت هذه الضرائب تحبى إلى جانب الخراج وبشكل يحجب بمصالح أهل العهد ، لذلك ذكره أبو يوسف في تعليماته لأصحاب الكور والدهاقين لتجنبه .

وقد قدم لنا الأدب المسيحي الكنسي صوراً مظلمة للجباية في عهد عبد الملك بن مروان ، وقد جاء به أن أهل البلاد قيدت تحركاتهم وختم على أيديهم وأحصى الرهبان . ولكن وثائقنا قد بينت لنا وأوضحت البيانات التي جاءت في كتب التاريخ الإسلامي أن هذه الاجراءات تمت عند تعدد النفوس الذي كان يجري كل ١٤ عاماً ، وإن الغرض منه الحصر أن لا تترك الفرص للهروب من القيد في سجلات حصر النفوس التي هي الأساس في جباية الضرائب ، والوثائق تبين لنا كيفية إصدار جوازات سفر محلية كانت تصدر عند عمليات حصر النفوس ، حين كان يسمح لأهل البلاد بترك الأماكن التي سجلوا في سجلاتها ، وكيف أن الجباية كانت تتم عن طريق محل الإقامة الجديد لصالح المنطقة التي كان يتبعها في الأساس (٢) .

(١) أبو يوسف ص ١٠٩ .

(٢) راجع ساويرس : الأشمونى : تاريخ الكنيسة القبطية ، ص ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٨ ،

٣٠٩ . وبالنسبة لتصاريف وجوازات السفر المحلية راجع دار الكتب ص ١٧٤ ،

١٧٥ المقرئ ج ٢ ص ٤٩٢ وسويرس ٣٠٥ ، ٣١٤ .

وهذه الوثائق بينت عدم صحة اتهام الجهاز الإداري بالقسوة والظلم ، لأنها بينت وقدمت الكثير من الشكاوى التي أزيل بها التغالي في فرض الضريبة واهتمام الادارة المركزية في الفسطاط بمراجعة كل الأمور إلى حد تهديد أصحاب الكور بأقصى العقاب ، إن بدر منهم ظلم . والوثائق التي حررها قرّة بن شريك تظهر أنه لم يكن والياً قاسياً كما اتهمه التاريخ .

ورغم نقص بعض الوثائق التي لم تقدم لنا كافة أنواع الضرائب الأخرى التي كانت تجبى قبل الفتح الاسلامي ، فاننا نؤيد الحقيقة التي تقول بأن النظام المالي في مصر الأموية كان امتداداً للنظام الضرائفي الرومي الذي ترعرع في العهد الاسلامي والذي لم نعثر له على وثائق كافية قبل هذا العهد . ومعرفتنا للنظام الرومي ترجع إلى الوثائق الاسلامية التي لولاهما ما أمكن الاهتمام إلى هذا النظام .

وبالرغم من تعريب الدواوين فاننا نجد أن التماير والمصطلحات الرومية قد تغلغت في الأدب الخراجي ، ولم تزل إلاّ بزوال الادارة العربية عند فتح آل عثمان لمصر . وقد كانت اللغة اليونانية والقبطية هي اللغة الرسمية لفترة طويلة في الادارة الخراجية إلى جانب العربية التي رصّعت بالمصطلحات اليونانية والتي سادت إلى القرن الحادي عشر ، حيث عربت الادارة بتمامها . غير أن البروتوكول الضرائفي قد استعمل بعد ذلك الصيغ الرومية الضرائفية إلى أواخر العصور الوسطى .

الدكتور عبد المنعم مختار

المحاضر بجامعة بوابست



المدرسة الظاهرية

(دار الكتب الوطنية الظاهرية)

- ١ -

مقدمة

اتتدبتي وزارة التربية للعمل أمانة لمخطوطات دار الكتب الوطنية الظاهرية ،
فأتاح لي عملي الجديد الاطلاع على كنوز خلفها أجدادنا هي زبدة قرائهم ،
وذوب نفوسهم ، ونتاج عمرهم .

وراعتي الفيرة على مصالح الأمة ، والهمة الشماء اللتان بدتا من طائفة من
رجال العلم والفضل في نهاية القرن الماضي ومطلع القرن الحاضر ، ورعتا
هذه الكنوز ، وحمتها قبل فوات الأوان ، وصانتها من تبديد الأيدي العابثة
التي أعمى أصحابها وهج الذهب فمدوها إلى هذا التراث يستلون منه القطعة
بعد القطعة ، يبدلون بها مال لا يعد شيئاً منها كثر في جانبها غير مبالين بتراث
وجهود وتاريخ ..

وزادني حباً بهذه الدار أنها كانت مدرسة ترددت في جنباتها أصوات
طائفة كبيرة من العلماء الأعلام ، وتخرجت منها أعداد لا تحصى من طلبة علوم
الدين والدنيا ، كان لهم دورهم في عالم الفكر والروح خلال سبعة قرون .

نخطر لي أن أدون ما تقع عليه يدي من أخبار هذه المدرسة والعاملين فيها منذ تأسيسها حتى اليوم؛ فيكون بحثي هذا اعترافاً بفضلها لما أسدته وتسديه لأمتنا من خير وللعلم من خدمة .

عرضت الفكرة على الأخ العالم الأستاذ عمر كحالة فشجعني على ذلك وقدم لي مشكوراً الكثير من المعلومات والعون . ولاقي الأمر ترحيباً من عطوفة الأمير العلامة جعفر الحسيني الجزائري الأمين العام لمجمع اللغة العربية . ورأى أن ينشر البحث تباعاً في مجلة المجمع ليصار إلى طبعه في كتاب مستقل متى تم .

فكتبت في هذا الموضوع شاكرة للأمير الأمين ولالأستاذ الكريم تشجيعهما وطيب مساعدتهما ، آملة أن أكون قد فتحت الباب لمن يرغب في بحث تاريخ هذه المدرسة بحثاً ضافياً تستحقه ، لأنني واثقة أن كل ما بذلت من جهد لن يفي بحال هذه المدرسة حقها ، فقد كانت ولا تزال منارة علم لا لبلدنا فحسب ، بل لرواد العلم في العالم أجمع .

أسماء المحصي

مقدمة :

من وقف على تاريخ العرب والإسلام ، وعلى الأخص تاريخ الحضارة الإسلامية راعته تلك الوثبة الثقافية ، وأخذ بمجامع قلبه ذلك الانفتاح لشتى المعارف والفنون ، تصبّ في بحر العلوم العربية النامية باستمرار ، وأدهشته تلك الوفرة في المدارس ودور الكتب العربية وخزائنها في الشرق والغرب ، والتي تعطي دليلاً قاطعاً على جهود جدودنا الذين أطفؤوا نور عيونهم لينبروا عقولنا ، وأحرقوا أعصابهم لينموا جسامنا ، وهدموا أنفسهم لينبوا لنا مجدداً خالداً على مر العصور .

ولم يكتفوا بالنظر ، بل أعملوا أيديهم الصانع ، واستغلوا ذوقهم الفني في بناء المعابد ودور العلم والكتب . فعرفت بغداد ، والبصرة ، ودمشق ، وحلب ، والقاهرة ، والمغرب ، وقرطبة ، وإشبيلية ، وغرناطة وسواها آلافاً من مراكز العلم ، من مساجد جوامع ، ومدارس ، وبيراستانات ، وخوانق ، وربط وزوايا ، وتكايا ، وحتى ترب قامت إلى جانب الكثير منها أمكنة لطلب العلم وتلاوة القرآن ، ورواية الحديث . كل هذا بنوه ، واهتموا بزخرفته وتمويله اهتمامهم بيناتهم قصورهم الفخمة ، وحدائقهم الفناء .

ومر القرن السابع الهجري على الأمة الإسلامية ، ودالت دولة العلم في بغداد والعراق ، لما أغارت جموع التتار على الامبراطورية الإسلامية كأنها الجراد المنتشر ، تقضي على كل من وما تلقاه ، لا يردعها ضمير أو دين أو مسكة من حضارة ، وأباد « هولاكو » وجنوده الكتب والمؤلفات فيما أبادوه من معالم الرقي ، وامتلك التتار هذه البلاد التي عاشت ستة قرون ونصف مناراً للإسلام ، وجامعة لرواد العلم من عرب ومن عجم .

واستشرى خطر الوثنية والصليبية ، ورأى علماء الشام ومصر ، ومن فر منهم من العراق من خطر المغول ، رأوا أنفسهم مسؤولين عن دعم الدين ونشره ، وتجديد العلم ، وجمع شتات المعارف في كتب طارفة تختلف ما أريد ، يملؤها بما وعت القرائح وحفظت الصدور .

وامتلأت نفوسهم حماسة للعمل ، وتحفزت للقيام بالواجب المقدس الذي قدر لهم الاضطلاع بمسؤوليته .

وجدت رغبتهم هذه رغبة توازيها من سلاطينهم الذين آمنوا أن لغتهم الفقيرة لن تحل محل العربية لغة القرآن المبين ، وحضارتهم القاصرة لن تعدل الحضارة الاسلامية الراسخة ، وأن عددهم لا شيء في عديد العرب وجوع المسلمين . فرأوا — وهم المسلمون — في مؤازرة الدين والعلم ، وفي الأخذ بيد العلماء قربي إلى الله وزلفى ، وترضيّاً للشعب العربي المسلم ، وتمكيناً لأنفسهم في الحكم .. فراحوا ينشئون دور التعليم وينفقون عليها بجميع اليمين .

ولا شك أن دور العلم هذه تعتبر عاملاً أساسياً وحيوياً في تنشيط الحركة العلمية ، لما تتضمنه من مدرسين وطلاب ، ولما يقرر فيها من دروس ، وهي البيئة الطبيعية للعلم ينمو فيها ويزدهر .

وتتمثل دور العلم في العصر المملوكي فيما أثنى من مساجد ومدارس للمذاهب الاسلامية الأربعة ، وما شيد من خوانق وربط ، وما أقيم من زوايا للصوفية .

وكان إلى جوار هذه المعاهد التعليمية ، كتابات صغيرة متواضعة ملحقة بها ، تعنى بتعليم الصبية القراءة والكتابة وطرفاً من العلوم الأولية ، وتحفيظهم القرآن الكريم ، وتعددهم للانتحاق بالمدارس الجامعة (١) .

إلا أن عدداً كبيراً منها عبث به يد البلى ، وأذى الغزاة الفاتحين ، ولا سيما التتار والصليبيون ، فحقاه أو ذهباً بأكثره مجددين فاجئة العرب سنة ٦٥٦ هـ . وما تبقى لا يمدو إصبعاً من جسم العلم الضخم تشير إلى رقي المسلمين وثقافتهم الفاخرة في عصورهم ازاهرة ، وإلى مدى تفننهم في هندسة أبنيتهم وزخرفتها وتجميلها .

وتزدهي دمشق شأن غيرها من حواضر العالم الاسلامي بالعديد من المدارس المبنية آنذاك . إن نظرة نلقيا على مصوّر دمشق ومدارسها في القرن السابع الهجري (١) ترينا مراكز العلم قائمة هنا وهناك في كل حي من أحياء المدينة من سفح قاسيون إلى مراتب الغوطة ، ومن سهول برزة إلى جداول النيرين .

وبين هذه المباني الكثيرة ما لا يزال يقارع الزمن وصروف الدهر راثياً للإنسان لضعف تفكيره ، ولأذاه نفسه بتحطيم أداة بنائه . ومن هذه المباني المدرسة الظاهرية والتي سميت باسم الملك الظاهر الذي دفن فيها ، حسب العادة الشائعة آنذاك (٢) .

الملك الظاهر (٣) هو ركن الدين يبرس البندقداري . ولي أئلك سنة ٦٥٨ هـ . وهو أبرز ملوك الدولة البحرية المملوكية .

(١) كتاب دمشق الشام • لجان سولفاجيه تعريب فؤاد أفرام البستاني ط . بيروت سنة ١٩٣٦ .

(٢) الدارس في أخبار المدارس النعيمي - تحقيق الأمير جعفر الحسيني الجزائري .
(٣) كلمة (ظاهر) لقب ثمانية من سلاطين المماليك . أولهم من البحرية وهو الظاهر يبرس صاحب المدرسة المذكورة ؛ والباقيون من البرجية وم : برقوق ، وططر ، وجفمق ، وخوشقدم ، والباي ، وعبرغا ، وقاصوه الأول .
وهناك الملك الظاهر صاحب حلب ، وهو ثاني أولاد صلاح الدين الأيوبي .

أصله من أرض القبيجا ، أسر وبيع ، واشتراه — وكان صغير السن — رجل يدعى العهاد الضائع . ثم باعه للأمير « علاء الدين آيدكين البندقداري » ولما قبضَ الملك الصالح نجم الدين الأيوبي على البندقداري ، أخذ ركن الدين وجعله من جملة مماليكه فنسب لذلك اليه ولقب بـ « الصالحى » ثم أعتقه الصالح وضمه إلى مماليكه البحرية ورباه معهم ، فشب شجاعاً باسلاً ، لا يهاب الردى . وعرفته الحروب ، وهو أمير ، فارساً مقدماً إنْ في موقعة « المنصورة » التي هزم فيها الفرنجة في عهد توران شاه ، أو في موقعتي « عين جالوت » و « بيسان » اللتين هزم فيها التتار في عهد « قطز » .

واشترك بيبرس في عدة مؤامرات آخرها مؤامرة اغتيال « قطز » بعد انتصارها على التتار . واستلم الحكم بعده . وبويع سلطاناً على مصر والشام . ويعتبره المؤرخون المؤسس الحقيقي لعظمة الدولة البحرية ، فقد قضى على المؤامرات ، وفتح عدداً من البلاد ، وملاً الدنيا مهابة زهاء سبعة عشر عاماً . التفت خلالها إلى إصلاح مملكته .

وكما اتصف بالشجاعة والإقدام في الحروب وحسن ترتيبها ، عرف بالدهاء والكرم وحب الخير والإحسان إلى الفقراء . وكان يكرم العلماء وينطوي تحت مشورتهم ويقرهم .

روى السيوطي ^(١) أن الظاهر بيبرس حضر مرة إلى دار العدل في قضية بينه وبين أحد الأمراء أمام القاضي ابن بنت الأعز ، فقام الناس له تعظيماً ، إلا القاضي فقد أشار إليه السلطان بعدم القيام .

وبعث إليه ابن مالك النحوي صاحب « الألفية » المشهورة رسالة من الشام — وكان الظاهر في القاهرة — يستعين فيها على صلاح حاله فأعانه .

كما كان يتحمل مخاشنة العلماء إياه في الحديث والنصيحة ، فلا يبطش بهم لمخاشتهم ؛ فقد وقعت بينه وبين عبد الله يحيى النووي أحد علماء الشام مكاتبات أغلظ له فيها النووي النصيحة ، فما زاد على أن نفاه من دمشق . وروي أنه كان منقماً تحت كلمة الشيخ « عز الدين بن عبد السلام » ، وأنه قال لما مات الشيخ : « ما استقر ملكي إلا الآن » (١) .

ومن أجل أعماله مكافئة الكبار ، وعقاب مرتكبيها وتشديد التكرير عليهم ، وإعادة الخلافة العباسية ، والقيام بأعمال عمرانية كثيرة ، كان فيها كسب أدبي كبير لمصر والشام .

وتقدم فن البناء والهندسة آنذاك لاهتمام المسؤولين بتشييد القصور والمدارس والمساجد والقباب (التراب) . والخوانق والقلاع ونحو ذلك .

ولم يك هذا البناء تلبية لداعي الحاجة فحسب ، بل كان ميدان تفاخر بين السلاطين ، لذا عُني هؤلاء بزخرفته وزينته ، وطبعي أن ينبغ في جو كهذا عدد كبير من المهندسين أو « شادتي المائر » كما كانوا يسمون في ذلك العهد (٢) .

وشيد الظاهر المدارس كسواء من السلاطين ، وكان أبرزها « المدرسة الظاهرية » في القاهرة بخط بين القصرين سنة ٦٦٠ هـ ، ويسمى السيوطي « المدرسة الظاهرية القديمة » تمييزاً لها عن « المدرسة الظاهرية » التي أنشأها بعدئذ الملك الظاهر ، برقوق سنة ٧٨٦ هـ ، في القاهرة أيضاً .

(١) عصر سلاطين المماليك ، لمحمود رزق سليم ٢٣/٣ .

(٢) عصر سلاطين المماليك ٢٣/٣ .

وعني بيبرس بظاهريته وأوقف عليها أوقافاً كثيرة ، وألحق بها خزانة كتب جليلة تشتمل على أمهات الكتب في سائر العلوم . وبني بجانبها مكتباً لتعليم الأيتام القرآن الكريم ، وأجرى عليهم الطعام والشراب ، ورتب بها دروساً في المذاهب الأربعة ، والقراءات . وافتتحت باحتفال عظيم ، واعتبرت — كما قال المقرئ (١) — من أجمل مدارس القاهرة .

الندرسة الظاهرية (الجوانية) أما الندرسة الظاهرية بدمشق ، والتي هي موضوع بحثنا ، فبانيها الملك السعيد أبو المعالي ناصر الدين محمد بركة قان ابن الملك الظاهر بيبرس (٦٥٨ هـ — ٦٧٨ هـ) ولكنه لا يستبعد أن يكون أبوه الظاهر قد فكر ببناء ظاهرية دمشقية تحمل اسمه كذلك التي بناها في القاهرة إلا أن الموت عاجله قبل أن ينفذ فكرته . فقد توفي — مسموماً على ماروت الكتب — يوم الخميس الثامن عشر من محرم سنة ٦٧٦ هـ . فأخفى الأمير بدر الدين يليك الخزندار خبر موته ، وأمر بحمله إلى قلعة دمشق ليلاً حيث غسل ، وحنط ، وكفن ، وجعل في تابوت علق هناك في بيت من بيوت البحرية .

ثم كتب الأمير « بدر الدين » إلى ولده « محمد بركة قان » مطالعة بيده كان من نتائجها أن أخذ له البيعة بمعد أبيه باسم « الملك السعيد » . وتوجه سلطاناً لمصر والشام .

وصدر أمر السعيد ببناء الظاهرية ، — خلافاً لما أورده ابن كثير عن ابن قاضي شعبة (٢) — مدرسة ودار حديث وقبة لدفن أبيه ، إذ كان الظاهر

(١) السلوك لمعرفة دول الملوك المقرئ ٦٤٦/١ .

(٢) الدارس للنجمي ٣٤٨/١ .

قد أوصى أن يدفن على السابلة قريباً من داريا خارج السور وأن يبنى عليه هناك قبة فلا يقل والحالة هذه أن يبنى مدرسته وقبته في مكان ويوصي أن يدفن في غيره .
فرأى الملك السعيد أن يدفنه داخل سور دمشق ، فابتاع دار أحمد بن الحسين العقيقي ، وكانت قصراً للأيوبيين (١) بثمانية وأربعين ألف درهم — وقيل بستين ألفاً وقيل بسبعين (٢) — وأمر أن تبنى مدرسة للشافعية والحنفية ، ودار حديث ، وقبة للدفن ، كما ذكرنا .

بدأت عمارتها يوم الأربعاء الخامس من جمادى الأولى سنة ٦٧٦ هـ .
ولما أنجز البناءون القبة ، آخر جمادى الآخرة سنة ٦٧٦ هـ ، حضر الأمير علم الدين سنجر الحموي المعروف بأبي حوض ، والطواشي صفي الدين جوهر الهندي المصري إلى دمشق لدفن الملك الظاهر ، وكان نائبها آنذاك عز الدين أيدير ، فعرفاه ما أمر به الملك السعيد ، فحمل تابوت الظاهر ليلاً ، وصلى عليه في الجامع الأموي ، ثم دفن في الخامس من رجب سنة ٦٧٦ هـ بالقبة من المدرسة التي أمر ببنائها باسمه .

افتتاح المدرسة : استمر عمل البناء في الظاهرية ، حتى إذا كان يوم

الأربعاء الثالث عشر من صفر سنة ٦٧٧ هـ بديء التدريس فيها — رغم أن بناءها لم يك قد كمل بعد . . . بحضور نائب السلطنة أيدير الظاهري وقضاة دمشق .
واجتمع خلق كثير في الايوان الشرقي حيث ألقى الدرس الأول فيه الشيخ رشيد الفارقي مدرس الشافعية . وغصّ الايوان القبلي بالمستمعين للدرس الأول يلقيه فيه مدرس الحنفية القاضي صدر الدين سليمان ابن أبي العز .

(١) السلوك للعقري ٦٤٦/١ . والنجوم الزاهرة ص ٢٦٣ .

(٢) قيل إن الدار كانت للشيخ أحمد العقيقي ، ثم انتقلت إلى ملك الأمير فارس الدين اقطاي المسترب الأنابك ، فاشترت من ورثته وهدمت وبني موضع بابها قبة الدفن .

وفي ذي الحجة سنة سبع وسبعين وستمئة قدم الملك السعيد إلى دمشق فقام ببعض الإصلاحات ، إلا أن المؤامرات كانت تحاك ضده ، فاضطر للرجوع إلى القاهرة ، ثم إلى خلع نفسه على أن تبقى له الكرك سنة ٦٧٨ هـ ، ووثب أخوه « سلامش » سلطانا ، وكان في السابعة من عمره ، إلا أن أتاكبه سيف الدين قلاوون خلعه واستولى على الحكم ولقب نفسه بالملك المنصور . وفي منتصف ذي القعدة من العام نفسه توفي الملك السعيد ، ووري بالترية الظاهرية إلى جانب أبيه (١) ولم تك تلك المدرسة قد تمت بناءً فأمر الملك المنصور قلاوون بتمامها فكان ذلك . وقد سجل اسم بانيها في السطرين الأخيرين فوق بابها الرئيسي بخط نسخي مزهر .

جاء فيها ما يلي : « بسم الله الرحمن الرحيم . أمر بإنشاء هذه التربة المباركة والمدرستين المعمورتين المولى السلطان الملك السعيد أبو المعالي محمد بركة قان ابن السلطان الشهيد الملك الظاهر المجاهد ركن الدين أبو الفتوح بيبرس الصالحي ، أنشأها للدفن والده الشهيد ولحق به عن قريب ، فاحتوى الضريح على ملكين ظاهر وسعيد . وأمر بآتمام عمارتها السلطان الملك المنصور سيف الدنيا والدين قلاوون الصالحي قسيم أمير المؤمنين خلد الله سلطانه » .

أما سبب تسميتها بالجوانية فذلك تمييزاً لها عن المدرسة الظاهرية البرانية التي بناها الملك الظاهر غازي ابن الملك الناصر صلاح الدين الأيوبي ، خارج باب النصر بمحلة النبيع ، شرقي الخاقونية الحنفية ، وغربي الخاققاء الحسامية ، بين نهري القنوات وبانياس على الميدان بالشرف القبلي ، وجعلها على الشافعية (٢) .

(١) سجل على قبره ان وفاته كانت سنة ٦٧٦ هـ والصحيح ما أثبتناه أعلاه .
(٢) يذكر الأستاذ صلاح الدين النجد في كتابه (مدارس دمشق) أنها درست . ويقول ابن بدران في منتخب النفائس انها : « محل التكنة ، وزاوية للولوية ، وبستان الأعجام » .

أما المدرسة الظاهرية الجوانية — موضوع بحثنا هذا فتعتبر من أهم مدارس دمشق الباقية إلى اليوم رغم أنه اعتورها ما اعتور سواها من عشرات المدارس التي كانت عامرة وعاشت ردها من الزمن تحت سماء دمشق مثابة للعلم وطلابه ، درسوا فيها القرآن والحديث والفقه والأصول والكلام والطب والرياضيات والطبيعات والفلك والتاريخ والأدب وسوى ذلك ، والتي لم يبق منها إلا القليل وفي حكم الخراب . فقد درست معالمها وأكلت أوقافها ، واستصفت معاهدها ولم يبق سوى ذكرها في بطون الكتب والدفاتر .

موقع الظاهرية : تقع الظاهرية من دمشق في حي الهامة بين بابي الفرج والفراديس ، تجاه المادلية (مقر مجمع اللغة العربية اليوم) بينها طريق باب البريد المفضي إلى الجامع الأموي .

شكل البناء : لا يزال مدخل المدرسة على حاله الأولى رغم ما صاب التآثر على دمشق من ويلات .

ولا ريب أن تحويل قصر العقيقي إلى مدرسة ، كان من شأنه تغيير شكل البناء الأصلي فرفعت حوله الجبهتان : الجبهة الغربية وفيها الباب الرئيسي ، والجبهة الجنوبية ، وأقيمت فيها قاعة الضريح التي بنيت عليها قبة على حطتين مضلعتين .

ويظهر أن الحتام^(١) الملاصق للمدرسة من جهتها الشمالية ، والايوان الشرقي كانا من أجزاء الدار القديمة . ويبدو أن مهندس المدرسة « إبراهيم بن غانم »

(١) حمام العقيقي : لا يزال حتى اليوم بحالة حسنة ، وتسميه العامة حمام « الملك الظاهر » أو « حمام العقيق » . وقد وسم على حساب المدرسة ، ويبدو هذا واضحاً لمن لاحظ نهاية الجدار الغربي لظاهرية .

استوحى تقاليد الفن الأيوبي الماضية التي كانت ماثلة في الدار نفسها ، وفي بناء المدرسة العادلية المقابلة . ولعله توخى من ذلك أن يجعل هذين البنائين المتقابلين منسجمين كل الانسجام ، وأن يؤلف منها وحدة عمرانية يكمل فيها جمال الأولى روعة الثانية .

وقد أفلح في مسعاه . فالدرستان تروعان رائيهما فيها رابضتان وجهاً لوجه ، كعملاقين جبارين تمجديان الزمن والفناء بروعة وجلال .

إلا أن واجهتي المدرسة الظاهرية الغربية والجنوبية أجمل من نظيرتيها في العادلية بكثير ، بل تعتبران من أجمل ما بنى المهاليك . وهما مشيدتان بالأحجار المنحوتة المتقنة . وفي أعلاها كوى مستديرة تحيط بهما زخارف هندسية متألفة من دوائر متداخلة . (١) .

أما المدخل الرئيسي فبني بأحجار بيضاء ، وأخرى وردية اللون ، تتوجه نصف قبسة من المقرنصات البديعة ويملو الباب ثلاثة صفوف عريضة من الكتابات النسخية المزهرة الجميلة ، جاء في الصفيين العلويين منها ذكر وقفها وفي الصفيين السفليين أسماء بناتها .

وجاءت جملة أخرى في الزاوية الشمالية أعلى الرئاج « عمل إبراهيم بن غانم » المهندس رحمه الله . مما دل على أن المهندس عربي من أهل الديار . ولو لم يعف الزمن آثار هؤلاء الأسلاف ، ولو عني مؤرخونا بترجمة المهندسين عنايتهم بتراجم المتفكرين والمتأديين والأطباء مثلاً لعلنا الحلقات الناقصة من سلسلة حضارة العرب في سورية ، لأن هذه المعاهد لم تبناها إلا أيدي أبنائها وبوحي عقولهم . والداخل إلى المدرسة يهبط دركة إلى عتبة المدخل التي يقوم على جانبيها دكتان حجريتان ورديتا اللون ، فإذا ما جاز بهما الجميل المزخرف « بالخط

(١) مشاهد دمشق الأثرية ، سليم عادل عبد الحق ، وخالد معاذ ، ص ٥٩ ب الوحة (١١) .

العربي وجد نفسه في رواق يمتد شمالاً جنوباً ذي ثلاث أقواس ، يحملها عمودان حجريان ضخمان ويرى البناء بأطر باحتها المربعة .

وإلى يمين الداخل في جنوب الرواق تقوم القبة الرائعة (تربة الملك الظاهر وابنه الملك السعيد) . يصعد إليها بدرجتين . وقد نقش على بابها الخشبي وقفها . والقاعة مربعة الشكل ترتفع قبتها نحو ثلاثين متراً على حطتين مضلعتين . تكسو جدرانها زخارف من المرمر الملون والحجر المنحوت ، ولا نعلم فيما إذا كان قد أخذ من مقالع في سورية أو جلب من بلاد غيرها . ومحرابها آية في زخرفته بالمرمر الملون المحزق المصدف على طريقة « الموزائيك » وبالفسيفساء التي تعد نموذجاً صالحاً لزخرفة القرن السابع ، عدا نقوش دقيقة حفرت في المرمر نفسه ، وأطرت فتحة المحراب . ويزين جانبيه الآية الكرمية « إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله » . ويملأ المحراب قوس من المرمر المطعم غاية في دقة صناعته وبديع رسمه .

وفي كل من جدران القاعة الثلاثة نافذتان أحيطتا بزخارف وحول الجدران زخارف بالفسيفساء الزجاجية الملونة تمثل قصوراً وشجراً ونقوشاً عربية رائعة ، وفوق هذه الزخرفة ، في منتصف أقواس الجدران فتحت كوى أربع في كل قوس واحدة .

الغربية والجنوبية منها تبدوان من الطريق مزخرفتين ، كما ذكرنا ، بدوائر متداخلة ، وثلثان داخليتان في الجدارين الشمالي والشرقي . تطل الشمالية على سطح الرواق القائم في مدخل المدرسة وتطل الشرقية على الأيوان القبلي . وقد سدنا فيما بعد لما حولت الظاهرية إلى مدرسة ابتدائية ، وعدل شكل البناء فيها كما سيأتي بيانه .

ويقوم على الجهة الجنوبية إلى جانب القبة وبمحاذاتها الايوان الجنوبي الذي خصص للحنفية ولا يزال مائلاً بهيئته السابقة ، القوس والقبة والحراب وبصعد إليه بدرجة .

أما الايوان الشرقي فقد دثر ولم يبق من قوسه إلا ثلاثة أحجار ، تدل على مشاكلته للايوان القبلي المذكور .

وعلى يساره بينه وبين الإيوان القبلي تقوم دار الحديث والتي لا يزال مدخلها واضحاً رغم التعديل فيه .

أما داخلها والجهتان الشرقية والشمالية فلم يبق من بنائها القديم شيء ، فقد اندثر كله وحل محله بناء آخر يبدو أنه شيد في العهد التركي . وكل ما بقي من الجهة الشمالية قوس صغير يبدو في آخر الجدار الشمالي عن يسار الداخل آخر الرواق .

وهناك أيضاً إلى جوار القوس وفي آخر الجهة الغربية [عن يسار الباب الرئيسي] باب آخر مسدود الآن لم أستطع أن أصل إلى معرفة ما كنا يشكّلان في هذا البناء . هذه الأبنية تأطر باحة مربعة الشكل تتوسطها بركة مربعة الشكل أيضاً .

على كل من الصعب علينا أن نعرف الشكل القديم للمدرسة الظاهرية كاملاً ، ولا سيما جناحها الشرقي والشمالي — كما ذكرت — اللهم إلا إذا هدم البناء الحالي وفرغت أطرافه ونبشت الأسس لتحديد البناء القديم ، وبذلك نستطيع أيضاً أن نعرف الخطة التي اختطها ابن غانم المهندس للمدرسة ؛ عندئذ تمكن من إعادة بنائها بشكله القديم بالاعتماد على المقارنة والقربة .

ويستفاد من تراجع بعض من درّس أو درّس فيها ولا سيما في دار الحديث — انه كانت هناك غرف لهم يعيشون فيها — وكان ذلك شرطاً على من يعين شيخاً لدار الحديث على الاقل — ولكن في أية جهة منها ؟ وما شكلها ؟ وهل هي أرضية أم علوية ؟ أمور كثيرة مجهولة عن العسير الوصول إليها .

واردات الظاهرية : من السهولة بمكان تقدير واردات الظاهرية الوفيرة ،

إذ أن نظرة نلقيا على الكتابات المنحوتة في أعلى بابها الخارجي ، وعلى باب قبتها تدلنا على غنى المدرسة ووفرة أوقافها ، فقد جاء في السطور العلوية المرقومة على الباب الرئيسي ما يلي : « بسم الله الرحمن الرحيم . الذي وقفه على هذه التربة والمدرستين ودار الحديث النبوي الحصنة من قرية الطرة من عمل أذرع ، ومبلغها أحد عشر سهماً وربع ، وثمن سهم من أصل أربعة وعشرين سهماً من قرية الصرمان بكاملها ومن أعمال الشعراء وقرية ازرع بكاملها من عمل نوى ، والحصنة من قرية بيت الرامة ، وقرية سويمة وقرية الزراعة من النور ، ومبلغها سهران من أصل أربعة وعشرين سهماً ، والحصنة من الأشرفية من عمل المرج من بلد دمشق ومبلغها تسع عشر سهماً ونصف من أربعة وعشرين ، والبساتين الثلاثة المعروفة بابن سلام ظاهر دمشق من أراضي السهم الشرقي بسفح قاسيون ، وبستان يعرف بالسبتية ظاهر دمشق على الشرف الشمالي ، وطاحون السبتية الملاصقة للبستان المذكور ، وكرم يعرف بكرم طاعة بمدينة بانياس ، وخان بيت حنا ، وحاووت جوار بساتين ابن سلام . وخان يعرف بالاصطلح ظاهر دمشق ، والسفل الكامل من قيسارية الشرب وذلك في سنة ست وسبعين ومستمئة » .

وكانت هذه الأوقاف المذكورة تمدّ المدرسة والقائمين عليها ومن يحيا فيها من طلبة العلم بالخير ، وتكفيهم مؤنة العيش ، وتوفر لهم وقتهم للتعلم والتعليم . ويحدثنا ابن بدران ^(١) أن ركن الدين السمرقندي (٧٠١ هـ) كان مدرساً للحنفية فيها وناظراً عليها ، وكان يحيا في مجبوحة . ويبدو أنه امتلاك

(١) مناداة الأطلال وممارسة الخيال ص ١٨١ .

من المال ما أغترى بوابها « علي الخوراني » بفتله ، وإلقائه في بركتها وأخذ ماله . وقد عوقب بصلبه على بابها .

ويحدثنا النعمي (١) نقلاً عن الشيخ تاج الفزاري : أن العلامة رشيد الدين أبا حفص عمر بن اسماعيل الفارقي شيخ الشافعية وجد مخنوقاً في مسكنه بالمدرسة الظاهرية ، وقد أخذ ماله ، وذلك في شهر محرم من عام تسعة وثمانين وستمئة للهجرة . ومن استعرض حياة طائفة ممن عمل فيها وجد أن السكل راغب في خدمتها ساع إلى الاستئثار بها أو إلى إيكال أمرها لابن له أو قريب ، وأعتقد أن وفرة ريع أوقافها كانت من جملة العوامل التي دفعتهم لأن يظلوا مجاهدين في ميدانها ، بائين حب العلم والفضل في نفوس طلابها ، مما جعلها تؤدي الخدمة الثقافية المرجوة خلال قرون .

إلا أن هذه الأوقاف بعضها درس وبعضها تناولته أيدي الطامعين ممن لا ضمير لهم ، وساءت حال المدرسة يوماً بعد يوم ، لولا أن تداركتها العناية الإلهية بطائفة من العلماء ذوي الوعي والضمير ، حولتها إلى مكتبة وطنية في أواخر القرن الثالث عشر في فترة كادت تلفظ فيها الأنفاس .

التدريس في الظاهرية :

ذكرنا أن الملك السعيد لما بنى المدرسة الظاهرية إلى جوار تربة أبيه ، جعلها على الخنفية والشافعية ، وأقام فيها دار حديث .

وقد درس فيها على المذهبين علماء أعلام نذكر أسماء بعضهم لنعرف سوية الثقافة التي كانت تقدمها هذه المدرسة ، ولنعرف على تطور وضعها الثقافي من القرن السابع الهجري حتى نهاية القرن الثالث عشر .

(١) الدارس في تاريخ المدارس ص ٤٨ .

كان القرن السابع الهجري فترة اليمى والإقبال على المدرسة الظاهرية الفتية . وأول العلماء الأعلام الذين شهدهم الإيوان القبلى (منبر الأحناف) : قاضى القضاة صدر الدين سليمان بن أبى العز الحنفى الأذرعى [٥٩٤-٦٧٧ هـ] شيخ الحنفية فى زمانه وصاحب الجامع الصغير (١) .

ثم درس بها الصاحب محى الدين محمد بن يعقوب النحاس (٢) [٦١٤-٦٩٥] كان متبحراً فى المذهب وغوامضه موصوفاً بالذكاء وحسن المناظرة ، انتهت إليه رئاسة المذهب بدمشق ، وكان — وهذا أمر يلفت الانتباه — معماراً مهندساً كاتباً موصوفاً بحسن الانصاف فى البحث . وكان يقول : « أنا على مذهب الإمام أبى حنيفة فى الفرع ، ومذهب الامام أحمد فى الأصول . وكان يجب الحديث والسنة ، سمع منه ابن الجباز ، وابن العطار ، والعرضى ، والمزى ، والبرزالي ، وابن تيمية ، وابن حبيب ، والمقاتي ، وأبو بكر الرجبى ، وابن النابلسى . وتكفينا نظرة نلقبها على تراجع طلابه هؤلاء لنعرف قيمة هذا الرجل ومن أنجبتهم هذه الدار .

ودرس فيها بعده سنة ٦٩٨ ابنه القاضى شهاب الدين يوسف بن محى الدين ابن النحاس (٣) وتلاها العلامة ركن الدين عبيد الله بن محمد السمرقندى وكان إماماً عابداً ومن كبار أئمة المذهب ، مكباً على المطالعة والتعليم وله ورد ، يصلى فى اليوم والليلة مئة ركعة ، وله حلقة بالجامع . مات مخنوقاً بيد بواب الظاهرية سنة ٧٠١ هـ طمعاً فى ماله وخسرت المدرسة بذلك عقلاً مفكراً وروحاً طيبة . وارتفع فى القرن نفسه وفى الإيوان الشرقى (ركن الشافعية) أصوات علماء عدة منهم :

(١) شذرات ابن الماد ٣٥٧/٥ ومقدمة ابن بدران س ١٨١ ودارس النعیمی ٥٤٣/١ .

(٢) الدارس : ٥٢٤/١ - ٥٢٥ .

(٣) الدارس : ٥٢٨/١ .

العلامة أبو حفص عمر بن اسماعيل الربيعي الفارقي الدمشقي (١) [٥٩٨ - ٦٨٩ هـ] وكان فقيهاً أديباً مفتناً ، أفق وناظر ، وبرع في البلاغة والنظر ، وكانت له اليد الطولى في التفسير واللغة . شارك في الأصول والطب والنظر في أحكام النجوم . انتهت إليه رئاسة الأدب في عصره ، واشتغل عليه العديد من الفضلاء ومن غريب الصدف أن يخفق (كالمزقندي) في مسكنه في الظاهرية ويسرق القاتل ماله .

وممنهم الأمير عز الدين أيدير الظاهري (٢) [٧٠٠ - ٧٠٠ هـ] نائب دمشق ، وهو الذي افتتح التدريس فيها .

وممنهم أيضاً قاضي القضاة تقي الدين عبد الرحمن بن تاج الدين المالكي الشافعي المعروف بابن بنت الأعز (٣) [٦٩٥ - ٧٠٠ هـ] .

أما دار الحديث فقد ولي مشيختها في تلك الحقبة من القرن السابع عدد من الفضلاء أبرزهم .

أبو إسحق اللوري (٤) [٦١٤ - ٦٨٧ هـ] . سمع من ابن رواحة ومن ابن الجيزي وطبقته ، وتقفه وتقدم في الحديث مع الزهد والعبادة والإيثار والصفات الحميدة والحرمة والجلالة .

وممنهم عز الدين أبو العباس أحمد بن إبراهيم الفاروئي الواسطي (٥) [٦١٤ - ٦٩٤ هـ] قرأ القرآن على والده وعلى الحسين الطيبي ، وسمع ببغداد

(١) الشذرات ٤٠٨/٥ ، والدارس ٣٥١/١ .

(٢) الشذرات ٤٥٦/٥ ، والدارس ٣٥١/١ .

(٣) الشذرات ٤٣١/٥ .

(٤) الدارس ٣٥٥/١ .

(٥) الدارس ٣٥٥/١ .

وواسط واصهبان ودمشق . وأخذ التصوف عن شهاب الدين السهروردي ، وروى الكثير بالحرمين والعراق ودمشق ، وسمع عنه كثيرون منهم البرزالي ، كما قرأ عليه القرآن جماعات ، وقال ابن كثير : إن كتبه بلغت ألفي مجلد ومئتين .

وروى الذهبي في عبره أنه كان فقيهاً شافعيّاً مدرساً فقيهاً عارفاً بالقراءات ووجوهها ، خطيباً واعظاً كريم الأخلاق ، جواداً محبوباً ، غادر دمشق سنة ٦٩١ هـ إلى الحجاز لأداء فريضة الحج وانطلق من هناك إلى واسط حيث توفي .

ومنهم أبو اسحق إبراهيم الواسطي ثم الدمشقي الحنبلي ^(١) [٦٠٢ - ٦٩٢ هـ] وكان رجلاً صالحاً ، دعا إلى مذهب السلف الصالح والصدر الأول ، انفرد بملو الرواية ، ولم يخلف بعده مثله ، وقد ولي في أواخر حياته مشيخة دار الحديث الظاهرية وكان ذلك بعد سفر الفاروئي .

وولي مشيخة الحديث بعده سنة ٦٩٢ شرف الدين عمر ابن خواجا المعروف بالناسخ .

ويطلع القرن الثامن على العالم العربي الاسلامي بعلماء لا يقلون عن سالفهم علماً وفضلاً ، وعرفت الظاهرية من أحنافهم :

القاضي شمس الدين بن أبي العز الاذرعلي الحنفي ^(٢) [٦٦٣ - ٧٢٢ هـ] من أعيان الحنفية . كان بارعاً في فنون من العلوم ، درّس في الظاهرية وكان ناظر أوقافها ، وأذن له بالافتاء .

ومنهم الصدر الكبير قطب الدين موسى بن أبي عبد الله محمد اليونيني المؤرخ ^(٣) [٦٤٠ - ٧٢٦ هـ] سمع من أبيه ومن ابن عبد الدايم ، وعبد العزيز ، والرشد المطار ، واسماعيل بن صارم ، وأجاز له ابن رواج والبشيري .

(١) الدارس ٣٥٧/١ .

(٢) الدارس ٥٤٧/١ .

(٣) الثغرات ٧٣/٦ .

روى عنه الذهبي أنه كان عالماً فاضلاً مليح المحاضرة كريم النفس معظماً جليلاً حدث بدمشق وبلبك وجمع تاريخاً حسناً ذيل به على مرآة الزمان ، كما اختصر المرآة .

ومنهم كذلك العلامة شمس الدين محمد بن عثمان الأنصاري الحنفي الحريري (١) [٦٥٣ - ٧٢٨ هـ] . كان شيخ المذهب ، سمع من أبي اليسر ، وابن عطاء ، والجمال ابن الصيرفي ، والقطب بن أبي عصرون . وقد درس في الظاهرية عوضاً عن القاضي شمس الدين الملطي .

درس وأفتى . كان وقوراً حسن السمات متين الديانة . منطلق العبارة وروى عنه أنه كان يراعي الإعراب في لفظه ، حتى مع النساء في بيته .

ومنهم أيضاً نجم الدين علي بن داود بن يحيى القرشي القحطافري الحنفي (٢) [٦٦٨ - ٧٤٥ هـ] : كان شيخ الأدب في عصره ، إماماً متفتناً وخطيباً مفوهاً ، تميز في الفقه والعربية وغيرهما ، وله ذهن جيد ومناظرة صحيحة وشعر لا بأس به . سمع من البرهان ابن الدرجي وغيره . استلم التدريس في الظاهرية يوم الأربعاء السادس من صفر سنة ٧٢٢ هـ وذلك بعد موت شمس الدين ابن أبي العز الحنفي الأذرعبي .

وشهد ايوان الشافعية في هذا القرن من رؤساء المذهب كل عالم فاضل أبرزهم : العلامة حفي الدين أبو عبد الله محمد الهندي الارموي الشافعي (٣) [٦٤٤ - ٧١٥ هـ] . كان متكلماً أشعرياً كثير الأسفار . أخذ عن ابن الوكيل ،

(١) فوات الوفيات للصلاح الصفدي سنة ٧٢٨ .

(٢) الدارس ١/٥٤٧ ، وذيل العبر اليوناني سنة ٧٤٥ . ذكر النعمي في دارسه :

٥٢٠/١ ما يفهم منه ان نجم الدين وزين الدين القحطافري هما لقبان لشخص واحد .

(٣) الدارس ١/١٢٩ .

وابن الفخر المصري ، وابن الرمل ، قدم دمشق سنة ٦٨٥ هـ وولي بها مشيخة الشيوخ ، وتدرّس الشافعية في الظاهرية وسواها وتصدر للافتاء والاقراء في الأصول والمعقول والتصنيف . أفاد الناس وسلك تلاميذه مسلكه ووقف كتبه بدار الحديث الأشرفية .

ومنهم كمال الدين أبو المعالي محمد بن علاء الدين الزملكاني الشافعي (١)
[٦١٦ - ٧٢٧ هـ] : شيخ الشافعية بالشام انتهت اليه رئاسة المذهب تدريساً وافتاءً ومناظرة ، سمع منه الكثير ، واشتغل على الشيخ تاج الدين الفزاري ، والقاضي بهاء الدين بن الزكي في الأصول ، وعلى بدر الدين بن مالك في النحو . وكان ذا ذهن وقاد ، حسن العبارة جيد الخط . روى الصفدي عنه انه كانت له خبرة بالمتون وكان بصيراً بالمذهب وأصوله قوي العربية ، قد أتقنها ذكاءً ودرهماً ذكياً ، تلقى العلم على شهاب الدين الخوئي وشمس الدين الأيبي وصفي الدين الهندي . يقول الصفدي ولقد رأيته في الظاهرية وفي يده القائمة من الحساب وهو يساق المباشرين على المصروف فيدبهم إلى الجمع وعقد الجملة ، ويبقى ساعة ينتظروهم إلى أن يفرغوا ، فيقول : كم جاء معكم ؟ فيقولون : كذا وكذا . فيقول : لا ! فيعيدون الجمع إلى أن يصح .

ولي عدة مناصب هامة ، وقد طلبه السلطان ليولي قضاء دمشق لما نقل قاضي القضاة جلال الدين القزويني إلى قضاء الديار المصرية ، ففرح الناس بالخبر ، ولكن المنية عاجلته قبل أن يستلم مهام المنصب . له تعاليق مفيدة ، منها قطعة كبيرة من شرح المنهاج للنووي ، وقيل هو أول من شرحه . ومجلد في الرد على شيخ الاسلام تقي الدين بن تيمية في مسألة الطلاق .

(١) الدارس ١/ ٣٢ . ويذكر الصفدي انه ولد في شوال سنة ٦٦٢ هـ . م (٨)

قال ابن كثير: « وأما دروسه في المحافل فلم أسمع أحداً من الناس درّس أحسن منها ، ولا أحلى من عبارته وحسن تقريره ، وجوده احترازاته وصحة ذهنه وقوة قريحته وحسن نظمه .

ومنهم الشيخ الإمام جمال الدين أبو العباس أحمد بن محمد التميمي الدمشقي القلانسي^(١) [٦٦٩ - ٧٣١ هـ] .

كان محتشماً عالماً لين الكلمة متواضعاً حسن السمعة برأ بأهل العلم والصلحاء ، اشتغل على الشيخ تاج الدين الفزاري ، وتأدب على الرشيد الفارقي . ولي مناصب عالية دينية ودنيوية ، وأذن له بالإفتاء .

ومنهم الشيخ علاء الدين القلانسي أخو جمال الدين السابق الذكر^(٢) [٧٣٦ - ٨٠٠ هـ] كان قاضي العسكر ، ووكيل بيت المال ، ومدرّساً في عدة مدارس ؛ حلّ محل أخيه في تدريس الظاهرية .

وفي هذه الفترة من القرن الثامن تردد في أجواء الظاهرية صوت جلال الدين أبي المعالي محمد بن عبد الرحمن ... بن أحمد بن دلف العجلي القزويني الشافعي خطيب دمشق^(٣) . [٦٦٦ - ٧٣٩ هـ] .

كانت له مشاركة في شتى العلوم والمعارف فعرف فقيهاً أصولياً محدثاً ، كما عرف أديباً ، عالماً بالعربية والمعاني والبيان ، ينظم الشعر ، وكان كذلك معبوداً بين القضاة والخطباء المفوهين .

(١) الدارس ١٩٧/١ .

(٢) الدارس ١٩٨/١ .

(٣) معجم المؤلفين لعمد رضا كعالة ١٤٦/١٠ ، والشذرات لابن الهادي ١٢٣/٦ .

سكن بلاد الروم فترة ثم قدم إلى دمشق حيث ناب في القضاء ، وولي الخطابة بها ، انتقل إلى الديار المصرية ، ثم عاد إلى دمشق وتوفي بها في ٢٧ جمادى الأولى . ودفن بمقابر الصوفية .

له تصانيف عديدة منها : تلخيص مفتاح العلوم للسكاكي ، والإيضاح في المعاني والبيان ، والشذر المرجاني من شعر الأرجاني .

وتردد بعده صوت العلامة بقية السلف مفتي الشام جمال الدين أبو عبد الله محمد بن القاضي محيي الدين ، المعروف بابن قاضي الزبداني ^(١) [٦٨٨-٥٧٧٦هـ] كان أديباً ، متواضعاً ، يغيث الملهوف ، ويقصده الناس لحل مشكلاتهم .

سمع الحديث ، وتفقه على الشيخ برهان الدين الفزاري ، وكال الدين بن قاضي شبة ، وكال الدين بن الزملكاني ، وأذن له بالفتوى ، ولم يضبط عليه فتوى أخطأ فيها ، لذا كان معظماً تخضع له الشيوخ ، وتسمع له القضاة .

ومن تولى تدريسها أيضاً من الشافعية : أبو العباس شهاب الدين الأذري الدمشقي ثم الحلبي الشافعي ^(٢) [٧٠٨-٧٨٣هـ] . سمع على القاسم ابن عساكر ، وأحمد ابن الشحنة ، والصدر عبد المؤمن الحارثي ، وقرأ على الحفاظين الذهبي والمزي ، وكانا يعجبان بقراءته .

أجاز له من دمشق : أبو النصر الشيرازي ، وإسحق الآمدي ، وأبو عبد الله الزرّاد ، ومن مصر : أبو الحسن بن قريش ، وأبو الحسن الوائي ، وأبو الفتح الدبوسي ، وصالح الأسنهي ، ويوسف الختي ، وعمر العتي ، وعبد الله الصواف وسواهم . وقد خرج له عنهم الامام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن حجي جزءاً حدث به .

(١) الدارس ٣١١/١ .

(٢) الدارس ٥٦/١ .

تفقه الأذرعى وبرع حتى صار شيخ البلاد الشامية ، وأحفظ الناس لفروع المذهب ، من تصانيفه (قوت المحتاج) و (عنية المحتاج) وكلاهما في شرح (المنهاج) . وله (المتوسط في الفتح بين الروضة والشرح) يعني (شرح الرافعي الكبير) في عشرين مجلدة ، وهو كتاب جليل ، وله مختصر « الحاوي » الماوردي .

ومنهم كذلك المفتي البارع نجم الدين أبو العباس أحمد بن عثمان الياسوفي الدمشقي المعروف بابن الجاني ^(١) [٧٣٦ - ٧٨٧ هـ] .

سمع الحديث ، وتفهمه ، وأخذ الفقه عن الغزي ، والحسباني ، وابن حجي وغيرهم . كما أخذ الأصول عن الشيخ بهاء الدين الأحميمي ، ثم درس وأفتى ، وولي تدريس الظاهرية .

وكذلك القاضي تاج الدين أحمد بن فتح الدين ابن الشهيد ^(٢) [٧٥٠ - ٨٠٠ هـ] كان عالماً خبيراً بصناعة الكتابة محباً إلى الناس . تولى تدريس الظاهرية بعد أن نزل له عنها قاضي القضاة شمس الدين الاخنائي وبقي يدرس فيها حتى مات سنة ٨٠٠ هـ .

أمادار الحديث فقد ولي مشيختها في القرن الثامن هذا عدد من العلماء الفضلاء نذكر منهم :

شرف الدين عمر بن محمد المعروف بالنامخ ^(٣) [٦١٨ - ٧٠٢ هـ] درس فيها بعد تقي الدين الواسطي . سمع من ابن الزبيدي وابن اللقي وغير الدين

(١) الدارس ١/٢٤١ .

(٢) الدارس ١/٣٢٧ .

(٣) الدرر الكامنة ٣/١٨٩ .

ابن الشيرجي ومن غيرهم . وكان حسن الخط ينسخ النسخات والربعات ويذهبها ، فعرّف بالناسخ ، وكان ديناً كريماً حسن الشكل من بقايا الفقراء الحريّة ، وله نصيب من ذكر ومشيخة . استلم التدريس في دار الحديث الظاهرية سنة ٦٩٢ هـ وبقي فيه حتى نهاية حياته .

ومنهم شرف الدين أبو حفص عمر بن محمد الفزاري ^(١) [٦٣٢-٧٠٢ هـ] وقد باشر مشيخة دار الحديث الظاهرية يوم الخميس الثامن من ربيع الأول سنة ٧٠٢ هـ عوضاً عن شرف الدين الناسخ . وكان برّاً خلوفاً . وقد حضر دروسه عدد من الأعيان ، ولكن لم يطل عهده فيها ، إذ توفي في العام الذي ولي فيه التدريس عن سبعين عاماً .

وأبرز من ولي مشيخة دار الحديث في القرن الثامن .

عفيف الدين اسحق بن يحيى الآمدي ثم الدمشقي الحنفي ^(٢) [٦٤٠-٧٢٥ هـ] : سمع الحديث على كثيرين منهم مجد الدين بن تيمية ؛ وكان الآمدي شيخاً فاضلاً ، حسن السمّة ، سهل الإسماع ، يحب الرواية . قال الذهبي ^(٣) عنه : « وروى عن ابن خليل وعن عيسى الخياط والضياء صقر وغيرهم . وطلب الحديث ، وحصل أصولاً بمروياته . وخرج له ابن المهندس معجماً قرأته عليه ، وكان لا بأس به » .

ومن شيوخ دار الحديث أيضاً : شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي ^(٤) [٦٧٣-٧٤٨ هـ] : كان حافظاً مؤرخاً ، وعلاّمة محققاً ،

(١) الدارس ٣٥٧/١ .

(٢) الدارس ٣٥٧/١ .

(٣) المبر سنة ٧٢٥ هـ .

(٤) الفترات ١٥٣/٦ والأعلام ٢٢٢/٦ .

ورحالة باحثاً ، له تصانيف كثيرة تقارب المئة منها : « دول الإسلام » و « المشتبه في الأسماء والأنساب والكنى والألقاب » و « الباب » و « تاريخ الإسلام » و « تذكرة الحفاظ » و « طبقات القراء » و « المستدرك على مستدرك الحاكم » وسوى ذلك .

ومن شيوخها أخيراً : قوام الدين لطف الله الخنفي ^(١) [٦٨٥ - ٧٥٨ هـ] : كان رأساً في مذهب أبي حنيفة ، بارعاً في اللغة ، غابداً زاهداً . ولي تدريس الحديث بعد وفاة الذهبي ، وأخذ عنه الشيخ محب الدين ابن الوحيدة ^(٢) .

ويطل القرن التاسع للهجرة وتشهد الظاهرية العديد من أعلامه . أبرزهم الشيخ جمال الدين الطياني ^(٣) [٧٧١ - ٨١٥ هـ] : أبو محمد عبد الله بن طيمان المصري ثم الدمشقي . نشأ يتيماً فقيراً وصلّى بالقرآن وهو ابن سبع سنين . اشتغل على مذهب الإمام أحمد ، ثم انتقل إلى المذهب الشافعي وتفقه . لزم الشيخ برهان الدين الاسكندراني ، ثم أخذ عن الشيخ سراج الدين البلقيني . وعن الشيخ عز الدين بن جماعة ، أخذ الأصول والنحو والعلوم العقلية . وأقام بالشام يشغل ، ويفتي ، ويصنف ، ويدرس في عدة مدارس منها الظاهرية . ولم يتكلم إلا معرباً ، روى ذلك عنه الشهاب ابن حجي . مات قتيلاً بمنزله في التعديل في الفتنة التي وقعت بين الناصر وغرمائه ، في صفر سنة خمس عشرة وثمانئة .

ومن مدرسي الظاهرية في هذه الحقبة وأواخر القرن السابق : شمس الدين أبو عبد الله محمد بن تاج الدين الأخنائي الشافعي ^(٤) [٧٥٧ - ٨١٦ هـ] ولي

(١) الفهرات ١٦٥/٦ .

(٢) طبقات النحاة للسيوطي .

(٣) الدارس ٢٥٦/١ .

(٤) الدارس ١١٤/١ - ١١٥ .

القضاء في عدة مناطق ثم درّس في الظاهرية ، ونزل له عن المنصب علاء الدين الكركي كاتب السر الذي أخذه عن ابن الشهيد . كما ولي وكالة بيت المال ونظر الجيش ، ولكنه ما وفق في شيء كالتدريس والشيخة .

ودرّس فيها القاضي العالم والأديب فتح الدين أبو بكر محمد بن إبراهيم ابن محمد المعروف بابن شهيد كاتب السر بدمشق [٧٢٨ - ٨٢٣] (١) اشتغل في العلوم وتفدّن وفاق أقرانه في النظم والنثر . ولي تدريس الظاهرية عوضاً عن ابن قاضي الزبداني الذي نزل له عنها .

وولي التدريس فيها أيضاً شمس الدين محمد بن عبد الدايم البرماوي الشافعي (٢) [٧٦٣ - ٨٣١ هـ] : تفقه في شبابه ، وسمع من إبراهيم بن اسحق الآمدي وعبد الرحمن بن القاري وغيرهما ، كان خبيراً ، متواضعاً ، مصنفاً ، ناظماً ، له ألفية في أصول الفقه ، شرحها في نحو مجلدين ، ويقول عن هذا المؤلف إنه جملة ما حصل طول عمره . كما شرح لامية ابن مالك شرحاً جيداً ، واختصر السيرة . جاور بمكة ثم انتقل الى القاهرة ومنها الى القدس حيث توفي سنة ٨٣١ هـ .

أما دار الحديث فقد عرف أن شمس الدين البهنسي ٨٣١ هـ (٣) تولّاها عصرئذ وكان ساكناً ليناً ، وعرف أنه كان يقرأ البخاري بالجامع المقابل للشبلية وغيره .

ودمر القرن العاشر واستمع طلاب الظاهرية إلى الشيخ تاج الدين عبد الوهاب ابن شرف الدين يونس العشاوي الشافعي (٤) [٩٢١ - ٩٥٨] ،

(١) الدارس ٣٥٣/١ .

(٢) الشذرات ١٥٦/٧ .

(٣) ذيل ابن شهبة سنة ٨٣١ هـ .

(٤) الشذرات ٣٢١/٨ .

قرأ على والده ، وعلى الشيخ تقي الدين البلاطسي ، وأبي اللطف المقدسي ، وأجازاه كما أجازوه مفتي بعلبك البهاء بن القصي ، والجمال الديروطي ، وسمع على التاج العرضي .

نشأ من صغره في طاعة الله متأديباً متواضعاً سليم الفطرة منور الطلعة ، درّس في الفقه والنحو والتفسير والحديث .

وسمع طلبة العلم في دمشق من أهل القرن الحادي عشر صوت الشيخ رمضان بن عبد الحق العكاري الدمشقي الفقيه الحنفي [٩٨٤ - ١٠٥٦ هـ] (١) يدرس في الظاهرية ، وكان عالماً بالفقه والعربية متبحراً فيها ، وكان غاية في جودة التعليم وحسن التفهيم . وله اطلاع زائد على فروع المذهب .

كما عرفت الظاهرية الشيخ زكريا بن حسين بن مسيح البوسنوي الدمشقي (٢) [٩٢٥ - ١٠٧٣ هـ] كان يحسن اللغات الفارسية والتركية والبوسنوية والعربية وكان يكتب الخط المليح . وله فضيلة وحسن ومنازمة . مات سنة ١٠٧٣ هـ . ودفن في مقبرة الفراديس .

أما القرن الثاني عشر فقد شهد فيه إيوان الأحناف في المدرسة الظاهرية الشيخ عبد الرحمن بن أحمد القاري (٣) الحنفي الدمشقي ، أحد الصدور من أعيان دمشق ، تولى أمر تدريس الظاهرية حتى إنه درس بها حين أمر والي دمشق مراد قزك بأن يلزم المدرسون في كل مكان الدروس والإقراء ، وقبله

(١) خلاصة الأثر ١٦٧/٢ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) سلك الدرر ٢٨١/٢ .

كان واليا دمشق نصوح باشا ثم حسين باشا قد أمرا بذلك . فصار مدرس كل مدرسة يباشر الإقراء ويوكل عنه من يقوم بالتدريس . واستقام ذلك قليلاً ثم عاد الأمر إلى سابق عهده . وكان الشيخ عبد الرحمن حين يقرأ ، يسرد العبارة فإذا صدر منه خلل في بعض المسائل أو غلط لا يقدر أحد على رده ؛ وكلهم من الأفاضل ، أجلاء صامتون ناصتون . وكانوا أحياناً يصححون له أماليه قبل أن يقرأها ثم يملها هو سرداً .

وشهد إيوان الشافعية فيها علي بن الحسين الشافعي المصري (١) نزيل دمشق . كان عالماً فاضلاً ملازماً للتقوى والصلاح حافظاً لكتاب الله . قطن أولاً بالمدرسة الاخنائية الكائنة قرب الجامع الأموي جانب السمساطية ، ثم تحول إلى المدرسة الجقمقية ، ثم إلى الظاهرية ، حيث أقرأ الأولاد القرآن الكريم ، كما أقرأ النحو وغيره .

أما كتب التراجم للقرن الثالث عشر (٢) فلم تضع يدنا في يد شيخ واحد درس أو سمع في الظاهرية لفهم منه ما آلت إليه هذه المدرسة ، مما يدل على تضائل شأنها بعد عز وبُعْد صيت ، واقتصار شيوخها على تعليم الصبية وكأنها آلت إلى كتاب ، ولم يكن لها ذلك المركز الممتاز الذي تمتعت به قبل اندثار أوقافها على أيدي محتلسيها وذريهم على مر الزمان .

(١) سلك الدرر ٢١٣/٣ .

(٢) كحلية البهر في تاريخ القرن الثالث عشر للشيخ عبد الرزاق البيطار تحقيق خيده العالم الشيخ محمد عبيدة .

والحق أن المدرسة الظاهرية كانت في هذا القرن تحتضر كمدرسة المذهبين ودار حديث ، وأقامت الحكومة التركية فيها مدرسة ابتدائية رسمية تشرف عليها وزارة المعارف .

حتى إذا ما أشرف هذا القرن على نهايته ، وكادت ظاهريتنا تلفظ أنفاسها ، أعادها الله إلى الحياة بروح جديدة وثوب جديد ، على يد طائفة من العلماء الأجلاء ، أبرزهم المرحوم الشيخ طاهر الجزائري ، ومنذئذ عرفت بدار الكتب الظاهرية . ونابت مسيرها عبر الزمن لتؤدي الرسالة التي أخذت على نفسها أداءها على خير وجه .

أسماء المحصي

(يتبع)



التعريف والنقد

التاريخ الحربي الإسلامي

في سلسلة من المؤلفات القيمة

منع اللواء الركن محمود شيت خطاب

- ٢ -

الكتاب الأول

الرسول الفائد

الطبعة الثالثة ، مطابع دار القلم — القاهرة ١٩٦٤ م

هذا كتاب جليل ، فيه تأريخ وفيه علم وفيه متعة ، يجدر بكل عربي ومسلم أن يقرأه ، كما يجدر بكل مؤرخ وعسكري أن يضمه إلى مكتبته ، حلل مؤلفه بعمق ، ودرس باخلاص ، الجانب العسكري من سيرة الرسول الأعظم محمد ﷺ ، مثبتاً فيه مواهب الرسول العسكرية والإدارية ، كاشفاً عن عبقريته الفذة التي حققت النصر لجيوش المسلمين بتأييد من الله عز وجل .

أخرجت الطبعة الأولى من الكتاب سنة ١٩٥٨ م الطبعة الإسلامية في بغداد في ٣٧٦ صفحة من القطع المتوسط ، وتولى مؤلفه تقديمه إلى القراء قائلًا :

« لقد تحدث مؤرخو السيرة عن معارك الرسول ﷺ بأسهاب أو باقتضاب ، ومع ذلك فإن الباحث يخرج من دراسة كل معركة دون أن يلم بكل تفاصيلها

ووقائعها ودوافعها ، ويعود ليسأل نفسه : ما هو موقف الطرفين قبل المعركة ؟ كيف جرى القتال ؟ وما هي الدروس التي نستفيدها من المعركة ؟ إلى غير ذلك من الأسئلة الحيوية الملحة . إن وصف معارك القواد المسلمين ، وعلى رأسهم الرسول ﷺ بهذا الأسلوب الذي لا يقنع باحثاً ولا يشفي غلة دارس ، جعل تاريخ الحرب الحديث يورد أمثلة من أعمال القواد غير المسلمين ... ولا يورد أمثلة من أعمال القواد المسلمين ... بينما يدرس هذا التاريخ للمسلمين وفي بلاد المسلمين ! .

ويميط اللواء خطاب الثام عما كشفه في سيرة الرسول الأعظم قائلاً : « لقد قرأت أكثر كتب السيرة في تدبر وإمعان ، وحاولت أن أستشف منها كل نواحي العظمة التي تنسج بها شخصية الرسول ﷺ ، ولكي وجدت أن عبقرية العسكرية التي لا تتناول إليها أية عبقرية أخرى لأي قائد في القديم أو الحديث ، تكاد تكون متوارية محجوبة لم يتح لها من يكشف أسرارها ويجلي عظمها بأسلوب حديث ينجح إلى الكشف والتحليل وإبراز المواهب النادرة ، وخاصة من عسكري يستطيع أن يلم بنواحي العظمة العسكرية التي تكمن فيها ويظهرها جلية للعيان . » .

وأخذ اللواء خطاب يعمل جاهداً لتأليف كتاب ، متوخياً فيه تنسيق المعلومات التاريخية وكل ما يتصل بالشؤون الحربية الواردة في كتب السيرة ، وعرضها من جديد بأسلوب بسيط ، فكان كتابه القيم « **الرسول القائد** » : وفي هذا الكتاب سجل المؤلف جميع المارك التي خاضها المسلمون بقيادة الرسول ﷺ ، عارضاً على قرائه الموقف العام لكل من المسلمين وخصومهم قبل كل معركة ، مبيناً عدد قوات كل منها وأهدافها الحربية ، متحدثاً عن سير الحوادث قبل القتال وأثناءه وبعده ، ومن ثم عن نتائج كل معركة

والدروس التي يمكن أن تستخلص منها من الناحية العسكرية ، ولقد أغفل المؤلف بعض الظواهر الخارقة والمعجزات النبوية التي لا يمكن أن تحدث في الحروب العادية بين فريقين متطاحنين من البشر ، وهي المعجزات والخوارق التي أئيد الله بها نبيه الكريم ، أغفلها المؤلف لأنه لا يؤمن بها ، فهو رجل مسلم ، وتلك المعجزات والخوارق - كما يقول - « أمر يؤمن به كل مسلم ، وقد أثبتته القرآن بما لا يدع فيه مجالاً لشك أوربية ، ولكن لأن « الخوارق لم تكن وحدها أداة النصر والعامل الذي غلب به الرسول ، والذين يذهبون إلى هذا يسلبونه قوته كقائد ، وكيف يحتذي المسلمون سيرته ويتبعون في الحروب نهجه وسنته ، إذا لم يكن لفنه الحربي الأصيل ومواهبه العسكرية النادرة ، الأثر العظيم في ظفروه ونصره . إن الخوارق كانت إيذاناً للنبي بأن الله معه لا يتخلى عنه ، حتى يشجذ همته ويثير عزيمته وينبهه بكل ما فيه من حواس اليقظة إلى أعدائه المحاربين » .

وينتهي اللواء خطاب في مقدمته إلى القول : « إن المسلم الصحيح هو الذي بقدر الرسول ﷺ حق قدره ، فيعترف بأن كفاءته ﷺ قائداً ممتازاً وكفاءة أصحابه جنوداً ممتازين ، هي التي أمنت لهم النصر » .

وخرج كتاب « الرسول القائد » من المطبعة ، فقريء في العراق وبعض البلاد العربية ، غير أن ظروف طبعه عام ١٩٥٨ م لم تسمح للكتاب بأن ينتشر في كثير من البلاد العربية والإسلامية ، مما دفع مؤلفه لإعادة طبعه ثانية فكتب مقدمة لهذه الطبعة قال فيها : « الله يعمدني لم أرد بهذا الكتاب إلا وجهه الكريم . وأن أفضي واجباً كنت ولا أزال أشعر بثقل مسؤوليته الجسيمة خدمة للرسول القائد بإظهار ناحية الجهاد في الإسلام مبسطة في جهاد النبي العربي العظيم ، لهذا وافقت على إعادة طبعه ليتيسر اقتناؤه في أوسع نطاق من بلاد المسلمين » .

واشتد الطلب على هذا الكتاب ، بعد أن نفذت طبعته الثانية أيضاً ، فقامت «دار القلم» بإعادة طبعه طبعة جديدة مثقنة على ورق صقيل ، بعد أن أعاد المؤلف النظر في الطبعة السابقة فنقحها وزاد عليها بعض الشيء ، فأضحى الكتاب في نحو من ٥٠٠ صفحة من القطع المتوسط ، وهو مزين بعدد من الخرائط والمخططات والرسوم التي توضح موضوعات الكتاب المتضمنة التاريخ الحربي للمسلمين منذ ظهور الإسلام حتى انقضاء عهد الرسول الكريم ﷺ .



قسم المؤلف كتابه إلى خمسة عشر فصلاً ، اختار لها من آي القرآن الكريم أو من وقائع التاريخ العناوين التالية :

١ - الحرب العادلة : تكلم المؤلف في هذا الفصل عن معنى القتال في الإسلام ، وأنه مباح فيه إلا لتأمين حرية نشر الدعوة وتوطيد السلام ، كما تكلم عن أهداف هذا القتال وأنواعه ، وكيفية تنظيمه ، وشروط التجنيد من أجله ، وبما أشار إليه المؤلف ، أن التجنيد في الإسلام كان يشمل النساء البالغات ، إلى أن قامت الدولة العباسية ، فأضاف الفقهاء «الذكورة» إلى شروط التجنيد ، ويعلق المؤلف على هذا الشرط قائلاً إنه : «انحراف لا يقره الإجماع» ، ولما ذكر «الاسلام» شرطاً آخر من تلك الشروط ، علق هذا الشرط قائلاً : «ليدافع - المجتد - عن بلاد المسلمين عن عقيدة وإخلاص» ، وزى أنه كان من المستحسن أن يشير المؤلف في تعليقه هذا إلى إمكان الاستثناء من هذا الشرط في ظروف معينة ، إذا ما رأى الإمام مصلحة للمسلمين تدعو إلى هذا الاستثناء ، وأعم هذه الظروف حالة

تطوع الذميين التي أشار المؤلف إليها في الفصل نفسه من الكتاب قائلاً : « إن الإسلام أعفى دافع الجزية من الخدمة في الجيش ، والذي الذي يقبل التطوع في الجيش الإسلامي تسقط عنه الجزية » (١) .

ومما لفت نظرنا في هذا الفصل تعريف الحرب العادلة بأنها : « هي التي توجه ضد **شعب اوتكب ظالما** نحو شعب آخر ولم يشأ رفعه ، ويشترط فيها : أن تكون مطابقة للقواعد الإنسانية ... » ولو أبدل المؤلف - كما نرى - بكلمة « **شعب** » الأولى كلمة « **دولة** » لكان التعريف أرحم بالشعوب والأمم فالظلم ليس من شيمها بمقدار ما هو من شيم « **الدول** » التي تضمها ، أعني ملوكها وحكامها من الطغاة والمستبدين .

٢ - **قبل نشوب القتال** : وفي هذا الفصل تكلم المؤلف عن الموقف العسكري للمسلمين مذ قامت الدعوة إلى الإسلام سرّاً ، إلى أن تمّ تنظيم صفوف المسلمين بعد هجرتهم إلى يثرب ، وأعطى القارىء فكرة واضحة عن الموقف العسكري للمسلمين من جهة ولكل من المشركين والفرس والروم من جهة ثانية ، وأجاب المؤلف ، في توضيحه الموقف العسكري للطرفين ، كل من يتساءل عن هذه السرعة الفائقة التي تم بها الفتح الإسلامي وإقامة **دولة الاسلام** العظيمة ، فقد كانت غلبة المسلمين - كما يرى المؤلف - أمراً **يحتّمه** ذلك الموقف .

٣ - **الدفاع عن العقيدة** : خصّ المؤلف هذا الفصل بالكلام عن دوريات القتال التي كان الرسول ﷺ يبعث بها من المدينة للنواحي بغاية إشعار المشركين واليهود بقوة المسلمين ، كي يتساح لهم القيام بنشر دعوتهم

والدفاع عن عقيدتهم بإطمئنان ، وألحق المؤلف بهذا الفصل جدولاً مفيداً ذكر فيه بجانب اسم كل غزوة أو سرية بعثها الرسول الكريم اسم قائدها وقائد المشركين ، وتاريخ وقوعها ، والنتائج العسكرية التي أسفرت عنها .

٤ - **الصراع الحام بين عقيدتين** . في هذا الفصل حدثنا المؤلف عن غزوة بدر الكبرى ، **المعركة الحاسمة الأولى** في تاريخ الإسلام ، وعن كل ما يتصل بها . فتحدث عن قوات الطرفين قبل المعركة وبعدها ، وعن غاية كل طرف منها ، وعن سير القتال وخسائرها ، وعن أسباب انتصار المسلمين المتمثلة في قيادة موحدة وتميئة جديدة وعقيدة راسخة ومعنويات عالية ، وختم المؤلف الفصل ببيان الدروس المستفادة من هذه المعركة ، وبقائمة بأسماء شهداء بدر ومن شهداها من المسلمين على اختلاف قبائلهم .

٥ - **القاعدة الأمنية** : ويقصد المؤلف بها مدينة الرسول الكريم « يثرب » ، وقد بين في هذا الفصل كيف قام الرسول ﷺ بتطهير المدينة من اليهود بحصار بني قينقاع ، بعد أن أظهروا عداوتهم للإسلام ، ثم بين كيف فرض الحصار الاقتصادي على قريش بمديد من الغزوات ، وفي نهاية الفصل بين الدروس المستفادة من حركات التطهير هذه التي كانت « حرباً باردة » كما تسمى في المصطلح العسكري الحديث ، وبها تم للمسلمين جعل المدينة « قاعدة أمنية » للإسلام ، قم لهم بمدئذ الفوز والنصر المبين .

وكم سيصبح عمل المؤلف جليلاً بالغ القيمة لو استطاع - من أجل طبعة قادمة - القيام بزيارة الأماكن التي جرت فيها معارك المسلمين الهامة ، ثم وصفها لنا بدقة القائد الخبير بأرض المعركة ، على أنه يجدر به - على الأقل - القيام بتحقيق مواضع وأسماء الأماكن التي وردت في أحاديثه دون الاكتفاء في تحديد مواقعها بما ورد في معجم البلدان أو في كتاب الطبقات

لابن سعد ، أو في غيرها من المعاجم غير الموثوقة في المعلومات الجغرافية ، خاصة في مثل هذا العصر الذي تغيرت فيه معالم كثير من البلدان والأماكن أو تبدلت أسمائها ، أو اختلفت تبعيتها السياسية ، ولتضرب أمثلة على بعض أسماء الأماكن الواردة في ثنايا الكتاب نقتطفها من هذا الفصل ومن غيره من الفصول :

أ — في الصفحة ١٤٣ ورد ذكر بني قَيْشَقاع ، الذين تركوا المدينة وساروا نحو بلاد الشام حتى بلغوا « **أذريعات** » وفي هامش الصفحة قال المؤلف : « **أذريعات** : موضع كائن في منطقة شرقي الأردن حالياً بين أجنادين والشام » وفي الصفحة ٢٣٦ في معرض الكلام على غزوة بني قُرَيْظلة ورد أن اليهود عرضوا على النبي ﷺ الخروج إلى « **أذرعَات** » وفي هامش الصفحة قال المؤلف : « **أذرعَات** : بلد في أطراف الشام يجاور أرض البلقاء وعمان : انظر معجم البلدان » .

إن البلدين المذكورين في العبارتين السابقتين مقصود بهما مدينة واحدة والصياغة الثانية أصح ، على ما ورد في أمهات العربية (١) ، وأذرعَات ، بكسر الراء وقد تفتح ، مدينة **سورية اليوم** ، وهي مركز إحدى محافظات الجمهورية العربية السورية المجاورة للملكة الأردنية ، واسمها المشهور الآن هو « **دَوْعا** » بتسكين الراء .

ب — في الصفحة ٢٤٣ ورد ذكر سرية زيد بن حارثة إلى « **حِسْمَى** » وعلق المؤلف في الهامش قائلاً : « **حسْمَى** : أرض بادية الشام بينها وبين وادي القرى ليلتان وبين وادي القرى والمدينة ست ليال : انظر التفاصيل

(١) في تاج العروس : أذرعَات بلد بالشام قرب البلقاء من أرض عمان تنسب إليه الحمر .. وقال يعقوب في البداية : بذرعَات . م (٩)

معجم البلدان » . وأرض حسمى واضحة على خريطة المملكة العربية السعودية اليوم ، وهي واقعة غربي تبوك بينها وبين مدين على ساحل البحر الأحمر ، وقد أثبت اسمها على الخريطة بصيغة « حسم » (١) .

هـ — في الصفحة ٢٩٥ عند الكلام على غزوة « مؤتة » قال المؤلف في الهامش : « مؤتة قرية من قرى البلقاء في حدود الشام . انظر التفاصيل في معجم البلدان . وهي بأدى — أدنى — البلقاء ، والبلقاء دون دمشق . انظر طبقات ابن سعد » . ومؤتة : موضع في الجنوب الشرقي من البحر الميت ، وهو اليوم في المملكة الأردنية الهاشمية .

ز — في الصفحة ٣٨٧ ورد ذكر غزوة تبوك فعلق المؤلف في الهامش قائلاً : « تبوك : موضع بين وادي القرى والشام ، وهو حصن به عين ونخل . أنظر التفاصيل في معجم البلدان » وكان من حق هذا الموضع الهام أن يشار إلى أن مدينة هامة تقوم فيه اليوم ، وهي من البلدان المعروفة في الشمال الغربي من المملكة العربية السعودية ، واقعة على الخط الحديدي الذي كان يصل دمشق بالمدينة .

ح — في الصفحة ٣٩٢ ورد ذكر البلقاء فنقل المؤلف عن معجم البلدان تعريفها قائلاً : « كورة من أعمال دمشق بين الشام ووادي القرى قصبته عمان » والبلقاء اليوم أم محافظات المملكة الأردنية الهاشمية ، وأم مدنها عاصمة المملكة « عمان » . تليها السلط ثم مادبا .

(١) هذه الخريطة من أحدث وأدق المصورات للمملكة العربية السعودية وقد طبعها حديثاً « شركة الزيت العربية السعودية » وفي تاج العروس : حسمى بالكسر مقصورة : أرض بالبادية بها جبال شواحق ملس الجوانب لا يكاد الغمام يفارقها ... وإليها كانت سرية زيد بن حارثة .

ط — في الصفحة ٣٩٣ ورد ذكر مصالحة المسلمين لصاحب «أيلة» ونقل المؤلف في الهامش عن معجم البلدان تعريف هذه المدينة فقال : «أيلة : مدينة على ساحل بحر القازم (البحر الأحمر) بمالي الشام وهي آخر الحجاز وأول الشام » وكان من الواجب بيان أن هذه المدينة تقع في شمالي ما يسمى اليوم بخليج العقبة وهي ميناء في أرض فلسطين المحتلة جنوبي النقب ، وكُتِّبَ العصر أصبحوا يرسمون اسمها تقليداً بصيغة «إيلات» .

ج — في الصفحة ٢٩٠ ورد ذكر يهود تيماء ، وعرف المؤلف هذه البلدة قائلاً : « تيماء : بلد في أطراف الشام ، بين الشام ووادي القرى . انظر التفاصيل في معجم البلدان » وبلدة تيماء معروفة اليوم في جنوبي الحفرة في الشمال الغربي من المملكة العربية السعودية ، وهي واقعة على الطريق الرئيسية بين المدينة وتبوك .

د — في الصفحة ٢٩١ عند الكلام على سرية أبي بكر الصديق إلى بني كلاب في نجد ورد ذكر ناحية ضريبة ، فعرفها المؤلف قائلاً : « ضريبة : قرية في نجد غامرة قديمة على وجه الدهر في طريق مكة من البصرة . انظر التفاصيل في معجم البلدان » القرية المذكورة من قرى نجد المعروفة حتى اليوم وهي واضحة في خريطة المملكة العربية السعودية وتقع في الجنوب الغربي للقسم شمالي الطريق الكبرى التي تصل الرياض بمكة .

و — في الصفحة ٢٩٦ عند الكلام على غزوة مؤتة ذكر وصول قوات المسلمين معان من أرض الشام ، وعرف المؤلف هذه البلدة قائلاً : « معان : مدينة في طرف بادية الشام لتقاء الحجاز من نواحي البلقاء ، انظر التفاصيل في معجم البلدان » ومعان اليوم مدينة أردنية وهي مركز إحدى محافظات

المملكة الأردنية الهاشمية ، وتقع على الطريق الرئيسة الواصلة بين عمان وتبولك من جهة ، وبين عمان والعقبة من جهة ثانية .

٦ — النصر للعقوب : خص المؤلف هذا الفصل بغزوة أحد ، فتكلم فيه عن الموقف العام الذي كان عليه المسلمون والشركون على السواء ، ثم تحدث عن سير القتال ونهاية المعركة مع بيان دقيق عن خسائر الطرفين ، وأسباب نكبة المسلمين ، والدروس المستفادة من هذه المعركة مع دراسة عميقة لتأثيراتها ، وهل كانت في حقيقتها انتصاراً للشركيين واندحاراً للمسلمين ، أم أنها كانت شيئاً آخر؟ وأعلن المؤلف رأيه صريحاً بقوله : أنا لا أتفق مع المؤرخين في اعتبار نتيجة (أحد) نصراً للشركيين واندحاراً للمسلمين ، لأن مناقشة المعركة عسكرياً ، تظهر انتصار المسلمين على الرغم من خسائرهم الفادحة في المعركة « ثم ناقش هذا الرأي مناقشة عسكرية رائعة انتهى فيها إلى إثبات أن معركة أحد وإن كانت « نصراً تعقبوياً » للشركيين فإنها كانت « فشلاً سوقياً » لهم ، قائلاً : « ولا يعد النصر التعبوي شيئاً يذكر إلى جانب الفشل السوقي » .

٧ — إعادة النظام : في هذا الفصل تكلم المؤلف عن التطهير الجديد الذي اضطر المسلمون إليه بعد معركة أحد ، لكي يستعيدوا سمعتهم الممتازة لدى مختلف القبائل العربية ، وذلك بعد أن تكشفت لهم عيوب وعقبات ومشاكل داخلية وخارجية بسبب وجود منافقين بينهم وقيام يهود بالقرب منهم ، وبسبب ما قامت به قريش من تأليب العرب عليهم ، وقد بين المؤلف الغزوات التي قام بها المسلمون في سبيل إعادة النظام إلى صفوفهم ، مع تعداد الدروس المستفادة من تلك الغزوات ، وفي أولها ما أسماه « الإبداع » المتمثل بسرعة الخاطر في إعطاء القرار الحازم الصحيح في المواقف الحرجة ، وذلك من أجل سبق العدو في العمل وإرغامه على تبديل الخطة التي رسمها لنفسه ، وهو الأمر

الذي قام به الرسول ﷺ في هذه الفترة التي خصَّ المؤلف هذا الفصل بها ، مما يدلُّ مؤبِّة من أعظم مزايا القائد الكفؤ .

٨ — هازم الأحزاب : خصَّ المؤلف هذا الفصل بـ « غزوة الخندق » وسير القتال فيها وأسباب فشل الأحزاب ، والدروس العسكرية المستفادة من هذه الغزوة ، وكيف انتقل المسلمون ، في اليوم الذي انتهت فيه ، من دور الدفاع إلى دور الهجوم ، مصداقاً لما قاله الرسول ﷺ يومئذ لأصحابه : « الآن نفزوم ولا بغزوننا » .

٩ — انصاف العادل : وهذا فصل خصَّه المؤلف بحاسبة الغادرين من يهود ومشركين ، فتكلم فيه عن « غزوة بني قريظة » وغيرها من الغزوات ، والسرايا التي أمر بها الرسول ﷺ من أجل توطيد الأمن ونشديد الحصار الاقتصادي على المشركين ، ثم بين المؤلف الدروس المستفادة من كل تلك الغزوات والسرايا ومن أهمها ما يسمى بالمصطلح العسكري « المباشرة » وهي من « أهم مبادئ الحرب قديماً وحديثاً » ، وقد حرص المسلمون على تطبيق هذا المبدأ في أكثر غزواتهم ، مما ساعدهم على النصر .

١٠ — الفتح القويب : وفي هذا الفصل تكلم المؤلف عن « غزوة الحديبية » وعن الموقف الحربي العام بين المسلمين والمشركين ، وعن المفاوضات التي جرت بين هؤلاء وبين النبي ﷺ وانتهت بهدنة انبثق عنها « عهد الحديبية » ، ثم بيَّن الدروس المستفادة من تلك الهدنة ، ومن أهمها ما أسماه في المصطلح العسكري « الضيق » وعنى به انجاز العمل المطلوب على أحسن وجه مع حبس الانفعالات الناجمة عن أي ظرف أو حالة من الحالات الصعبة التي تواجهها القوات الحاربة ، وأوضح المؤلف بعدئذ المزايا القيادية التي تحلى بها الرسول ﷺ ، والتي مهدت لفتح العظيم ومن ثم لانتشار الإسلام بالسرعة العظيمة التي انتشر بها .

١١ — **فترة الهدنة** : تكلم المؤلف في هذا الفصل عن الثمرات التي جناها المسلمون من « عهد الحُدَيْبِيَّة » ، وعن « غزوة خَيْبَر » التي أثمرت نهاية يهود من الجزيرة العربية ، كما تكلم عن سرايا تأديب الأعراب الذين كانوا يعيشون بالأمن فساداً ، يغترون على المدن وينفرون بالناس ؛ وأخيراً تكلم المؤلف عن الغزوات والسرايا التي قام بها المسلمون في هذه الفترة والدروس التي يمكن استخلاصها من كل واحدة منها ، ومن أم ما تم في الفترة المذكورة قيام النبي عليه الصلاة والسلام بتوجيه **كتب إلى ملوك الدول المجاورة** بدعوم فيها إلى الدخول في الإسلام ، ومنها أيضاً شروق شمس الإسلام على جميع أرجاء الجزيرة العربية .

١٢ — **عودة المستضعفين** : في هذا الفصل حدثنا المؤلف عن أولئك المسلمين الذين نزلت بحقهم الآية الكريمة : « وزيدُ أن آمنَ » على الذين استضعفُوا في الأرض ونَجَلَهُمْ أُمَّةٌ ونَجَلَهُمُ الْوَارِثِينَ « كيف منَّ الله عليهم بفتح مكة ، وكيف دخلوها أعزة بالإسلام بعد أن أخرجهم قومهم منها أذلة ، ثم يبين لنا الدروس المستفادة من معركة الفتح التي وصفها بقوله أنها كانت « **معركة معنويات ومخطيط سليم** ، أكثر منها « **معركة ميدان و قتال** » ، معركة انتهت بانتصار عقيدة التوحيد وبتهطيم الأصنام التي كانت تعبد من دون الله .

١٣ — **استثمار الفوز** : وخصَّ المؤلف هذا الفصل بالحديث عن « **غزوة حنين** » وبحصار الطائف وسرايا الدعوة ، والدروس المستفادة من كل ذلك .

١٤ — **مولد امبراطورية** : خصَّ المؤلف الفصل الرابع عشر من كتابه بالكلام على « **غزوة تبوك** » ، الغزوة التي انتصر فيها المسلمون على جيوش

الروم وأذنت بقيام « دولة الاسلام » وقد عالج المؤلف الأسباب المباشرة للغزوة وأسبابها غير المباشرة ، مبيناً أهمية الإستعدادات العسكرية والمصالحات التي قام بها الرسول ﷺ في سبيلها ، ثم تكلم عن « سرايا الدعوة » التي بعث بها إلى اليمن والشام ، وعن الدروس المستفادة من كل ذلك ، وفي طليعتها تطبيق مبدأ من أهم مبادئ الحرب الحديثة والمسمى « الحرب الجماعية » ، ذلك المبدأ الذي أوضحه قائد ألماني كبير من المعاصرين بقوله عن الحروب الحديثة : « إنها تقوم على حرب الأمم ضد الأمم ، ولهذا يجب أن تضع الأمة كل قواها الفعلية والأدبية والمادية في خدمة الحرب ، وأن تكون هذه القوة مخصصة للحرب التالية » .

١٥ — **التطبيق العملي** : واختتم اللواء خطاب كتابه « القائد الرسول » يبحث مقارنة عن المبادئ المثالية التي جاء بها القرآن الكريم والخاصة بأغراض وأهداف وتنظيم ما يسمى بعصرنا الحديث بـ « الحرب العادلة » .

لقد ردد المؤلف جميع الانتصارات العظيمة التي حققتها جيوش المسلمين بقيادة الرسول ﷺ إلى عوامل عسكرية محضة ، وهي إلى جانب تأييد الله عز وجل لمن اتبع دينه القويم ، تلخص في الأسباب الأربعة التالية :

أ — قيادة عبقرية .

ب — جنود ممتازون .

ج — حرب عادلة .

د — تردي الموقف العسكري لدى أعداء الإسلام .

وقد شرح المؤلف الكريم كل سبب من هذه الأسباب شرحاً وافياً ، مقارنة كل العوامل التي رافقت معارك الرسول ﷺ بأحداث الأساليب العسكرية ، مبيناً معنى كل مصطلح عسكري حديث استعمله في بحثه كالمباغلة ، والاقتصاد

بالمجهود ، وتوفير الأمن ، والمرونة ، وسبق النظر ، والتعرض ، وإدامة
 المعنويات ، وحسن الإدارة وغيرها ، وكل ذلك بلغة مبسطة سهلة جديرة
 بالإعجاب والتقدير .

وهكذا انتهى اللواء خطاب إلى القول بأن الأرض إنما يرثها عباد الله
 الصالحون .



يوم بدأت في قراءة كتاب « الرسول القائد » وقفت طويلاً عند قول
 المؤلف في مقدمته للطبعة الثانية : « .. وسيجد القراء الكرام ، أن الحروب
 في الاسلام حرب دفاعية بكل ما في الكلمة من معنى ، لا يبدأ المسلمون
 فيها بالاعتداء على أحد .. » وتدأعت عليّ الأفكار أمام هذه الجملة التي
 اعتدنا قراءه ما نضمنته من معنى ، في كثير من الكتب والمقالات ، أو سماع
 مثلها في كثير من الخطب والمحاضرات ، وهي ترد عادة في معرض الدفاع عن
 سمعة الاسلام ونفي ما يزعمه أعداؤه من أنه دين قام على الإكراه وإجبار
 الناس على الدخول فيه ، أو ترد في معرض الرد على من يزعم بأن دولة
 الاسلام ما قامت إلا على سواعد رجال بداءة أتقنوا صناعة الموت فحملوا
 السيف واجتاحوا البلاد المجاورة لهم ، فلما خضعت لقوتهم بعض الشعوب والدول ،
 أقاموا دولتهم على أنقاض ما هدموه من ممالك .



إن فكرة « القتال في الاسلام حرب دفاعية لا هجوم فيها » فكرة
 تهتزّ مشاعر المسلمين وتطرب لها نفوسهم وتسكن إليها ، كلما سمعوها أو قرأوها
 رداً على هجمات أعداء الاسلام وخصومه ، إذ أن فيها تأكيداً على أن
 الدولة الاسلامية دولة إنسانية ، لا تحارب إلا حروباً عادلة دفاعاً عن نفسها ،

كما أن فيها إظهاراً لحقيقة الاسلام ، وأنه دين **الرحمة والسلام** ، لا إكراه فيه ولا اعتداء على أحد ، والله عز وجل يقول في محكم كتابه : « لا إكراه في الدين » كما يقول : « وقَاتِلُوا الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ » .

ولكن هل الآيتان المذكورتان وآيات كثيرة ورد فيها النهي عن الاعتداء أو الأمر بالجنوح للستيم ما جنح أعداء الإسلام إليها ، **توقف حكم آيات** أخرى تأمر بـ « **الجهاد** » وتحث المسلمين عليه كقوله وهو أعز قائل : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، بِأَنْ لَهُمْ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعُذًّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ؟ فَاسْتَشِيرُوا بِرَأْيِكُمْ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » وقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَابْجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ » ؟ وهل حكم الجهاد - الذي يدعو الإسلام إليه **منسوخ** بحكم الآيات التي **تحرم الاعتداء** ؟ أو هل أن الجهاد في الاسلام **يتمثل** في دفع المعتدين فقط ، ولا يشمل **هجوماً** على عدو لم يبدأ المسلمين بقتال أو ما في حكمه ؟

يكاد الاتفاق بين علماء المسلمين يكون تاماً على أن آيات الجهاد والقتال في القرآن الكريم ليس فيها حكم منسوخ ، بل كلها **بحكم يجب العمل به** ، خاصة وأن أكثر آيات الجهاد وردت في سورة التوبة وهي من آخر سور القرآن نزولاً ، كما أنه ليس في أسباب نزول أو في نصوص آيات الأمر بالامتناع عن الاعتداء أو الإكراه في الدين ، ما يستفاد منه أي **تخصيص** أو **تقييد لعموم وإطلاق** تلك الآيات ، أي لا يمكن الاستدلال من النصوص بأن آيات الجهاد في القرآن الكريم **مخصصة** أو **مقيدة** بآيات أخرى ، وبالتالي

لا يمكن القول اعتماداً على النصوص بأن القتال في الاسلام لا يكون إلا دفاعاً لردّ اعتداء بُدئ فيه ، أو بتعبير آخر لا يمكن القول اعتماداً على النصوص القرآنية بأن الحرب الهجومية محرمة في الاسلام .

حقاً إن الإسلام — كما هو صريح النصوص القرآنية — يدعو للإسلام ويأمر بالجنوح للسلم كلما جنح الأعداء لها ، وحقاً إن الإسلام يحرم الاعتداء ويأمر بعدم مقاتلة غير المقاتلين ، كما أنه ينهى عن تجاوز حدود القتال بقتل غير المحاربين أطفالاً كانوا أو نساءً أو شيوخاً أو رجال دين ، ولكن هل الجهاد في سبيل الله الذي وصفه الرسول ﷺ : بأنه إحدى شعب الإيمان الثلاث ، ينحصر في دفع الاعتداء فقط ، ولا يباح فيه قتال من لم يبدأ القتال الفعلي ؟

يرى فريق كبير من علماء المسلمين ، الذين عالجوا هذا الموضوع في هذا العصر ، أن الجهاد هو الدعوة إلى الاسلام والقتال في سبيل هذه الدعوة حتى تنزل الأمم والشعوب على حكم الاسلام ، فإذا زلت ، فالناس لا يكرهون على الدخول في الاسلام ولكل امرئ عندئذ الدين الذي يرتضيه ، وبعبارة أخرى : الجهاد لا يكون لإكراه الناس على أن يكونوا مسلمين ، بل هو إلاء لكلمة الله ودعم لدولة الاسلام ، لذلك فالجهاد كما يكون حرباً دفاعية يكون حرباً وقائية ، وقد يكون حرباً هجومية يبدأ المسلمون فيها بالقتال كما اضطروا لها أو وجدوا مصلحة للاسلام فيها . كما يرى هؤلاء العلماء أنفسهم ، أن فكرة « الحرب الدفاعية » وصفاً للقتال الذي شرعه الاسلام ، ليست فكرة إسلامية أصيلة ، بل هي فكرة حديثة طارئة نجمت عن احتكاك المسلمين بالإفrench ، بعد عصور طويلة من الانحطاط والضعف ، فلما بدأ المسلمون نهضتهم الحديثة في القرن

الماضي ، وأخذوا يقرأون ما كتبه الأوروبيون عنهم ورأوا المستشرقين منهم خاصة يخوضون في أحكام الجهاد في الاسلام ، وبعضهم ينمي على الاسلام تلك الأحكام ، ويصمه بالوحشية مفترياً عليه بأنه قام على إكراه الناس حتى يكونوا مسلمين ، قام المتنورون من علماء المسلمين يدافعون عن دينهم **بتنزيه الجهاد عن أن يكون غير حرب دفاعية** لا هجوم فيها ولا اعتداء ، غافلين عما قد ينجم عن هذا الدفاع من إضعاف لمعنى الجهاد وخط من شأنه في دعم دولة الاسلام .

وقد وصل الشك بالمستشرقين ، عند بعض أولئك العلماء ، إلى اتهامهم بدس " فكرة « **الجهاد حرب دفاعية** » على المسلمين ليقولوا بها ، حتى يفقدوا الجهاد سلطانه على المسلمين ويطل سحره في جماهيرهم ، لأن بعض ملوك المسلمين بعد أن تجزأت دولة الإسلام إلى ممالك وإمارات لا تجمع بين شعوبها إلا رابطة الدين ، كانوا يهتمون بسلاح التهديد بـ « **إعلان الجهاد** » تجاه مطامع الدول الأوربية في بلادهم ، كما كان بعضهم يلجأ إلى إعلان هذا الجهاد كلما اشتبك بحرب مع دولة من الدول الأجنبية . والشاكسون بكون المستشرقين أول من قال بالفكرة المذكورة ، لا يفرقون بين أن يكون أول من جرت على قلمه الفكرة ، إن كان من المستشرقين ، **حسن النية** كتبها وهو يعتقد بأنه ينصف الإسلام بها تجاه افتراء علماء قومه ، أو أنه كان **دسي النية** ، دس " الفكرة لتنتشر بين المسلمين فينفل سلاح ملوكهم ويفقدوا قوة كامنة في العالم الإسلامي كانت ترهب أصحاب المطامع الصليبية .

لقد كان من حق التأريخ أن يتفرغ متخصص لدراسة حقيقة منشأ الفكرة المشار إليها ، لعرف وجه الصواب في الدافع إليها ، غير أن أكثر العلماء المسلمين المعاصرين الذين تعرضوا لدراسة موضوع الجهاد في الإسلام ،

أخذوا فكرة « القتال في الإسلام حرب دفاعية » وكأنها فكرة مسلم بها ، استناداً إلى الآيات القرآنية التي تحرم الاعتداء ، وتنهى عن قتال من لم يبدأ المسلمين بالقتال ، حتى إذا ما صدر الجزء الأول من أضخم كتاب في الفقه الإسلامي يبحث فيما يسمى « العلاقات الدولية » تأليف الإمام محمد بن الحسن الشيباني (١) ، قام الأستاذ الكبير محمد أبو زهرة ، الذي كتب مقدمة قيمة لهذا الكتاب ، بترديد فكرة « الحرب الدفاعية » محاولاً تفسيرها بتوسيع مفهومها حتى يتلاءم مع مفهوم « الجهاد » فقال (٢) : [.. ومن أجل ذلك شرع القتال في الإسلام ، فقد شرع على أنه أساس المدفع الاعتداء ، قل تعالى « وقتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » ونرى في هذا النص الكريم دلالة على أمرين جليين : أحدهما — أن القتال في الإسلام إنما أيسح لرد الاعتداء بمثله ، فهو لا يقاتل إلا الذين يعتدون على أمته وقاتلونه . الأمر الثاني — أن يلاحظ من يرد الاعتداء أنه أيسح له القدر الضروري للدفاع ، فلا يصح له أن يعتدي فلا يتجاوز حد الدفاع ...] ومن ثم يستقري الأستاذ أبو زهرة حروب النبي ﷺ فيجدها كانت لأحد أمرين :

(١) كتاب « السير الكبير » للإمام الشيباني المتوفى سنة ١٨٩ هـ بفرح الإمام السرخسي المتوفى سنة ٤٩٠ هـ . وقد بدأت جامعة القاهرة بطبعه بطلب من « الجمعية الشيبانية » التي ألفت في أوربة لإحياء ذكرى الإمام الشيباني باعتباره أول من خص القانون الدولي الدام بكتاب مستقل ، وقد مهد لطبعة جامعة القاهرة وعاق عليها الأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة وحقق نصوصه الأستاذ مصطفى زيد ، وقد صدر الجزء الأول من الكتاب سنة ١٩٥٨ م . هذا وإن معهد المخطوطات في جامعة الدول العربية قام أيضاً بنشر ثلاثة أجزاء من الكتاب نفسه بتحقيق الدكتور صلاح الدين النجد .

(٢) انظر الصفحات ٤٤ - ٦١ من طبعة جامعة القاهرة من الجزء الأول لكتاب السير الكبير .

[أولهما : اعتداء بالفعل من الذين قاتلهم ... وليس من اللازم أن يقع الاعتداء بالفعل ، بل قد يكون السبب هو العمل على الاعتداء ... الأمر الثاني : .. أن يقف الملوك والأمراء محازبين دون الدعوة الإسلامية ، فإنه لا بد للحق من دعاية إليه وأن يكون الناس أحراراً في اعتناقه ..] إلى أن يقول : [يقرر الجمهور الأعظم من الفقهاء أن القتال في الاسلام ما أيسح للغلبة ولا للمخالفة في الدين ، إنما أيسح لدفع الاعتداء ...] على أن الأستاذ أبا زهرة ينتهي في كلامه على مفهوم القتال في الاسلام ؛ إلى القول : [وإنه بمقتضى القواعد المقررة في الاسلام : لا يمكن أن تكون الحرب فيه لغير الدفاع وإن لبس الدفاع لبوس الهجوم ..] .



كانت كل هذه الأفكار حول فكرة « القتال في الإسلام لا يكون إلا دفاعاً » تدور في ذهني وأنا أقرأ مقدمة الطبعة الثانية من كتاب « الرسول القائد » ورجوت في نفسي أن يكون المؤلف موفقاً في معالجة الفكرة المذكورة ، فينتهي بنا إلى ما يتفق وحقيقة أحكام الجهاد في الاسلام .

إن اللواء خطاب ، وهو العسكري الذي يدون تاريخ الحرب في الإسلام ، تبنى في مقدمة كتابه المذكور فكرة « القتال في الاسلام حرب دفاعية » من وجهة عسكرية بحتة ، موضحاً إياها بقوله إن المسلمين لا يبدأون في حروبهم « بالإعتداء على أحد ، ولا يريدون من وراثها إلا حماية نشر الدعوة » وبعد أن درس « أهداف القتال في الاسلام » ردّ على الغلاة الذين يرون أن من غايات الجهاد في الاسلام نشر الدعوة قائلاً : « إن القول بأن غرض القتال في الاسلام هو نشر الدعوة هراء لا يستند إلى الواقع ، ولكن غرض القتال

هو حماية حرية نشر الدعوة ، وشتان بين الفرضين ! ومع أن الحرب الإسلامية دفاعية ، لأنها بعيدة عن الظلم والعدوان ، إلا أن هذا الدفاع غير مُستكين ، بل هو دفاع تعرضي ، كما يسمى في المصطلحات العسكرية الحديثة ، ومعناه أن المسلمين لا يبدأون بالاعتداء ، ولكنهم يدافعون عن أنفسهم ضد كل اعتداء بالهجوم لسحق قوات المعتدين (١) .

وهكذا يكون اللواء خطاب ، في تفسيره معنى « الحرب الدفاعية » أول من يعطي هذه الحرب أقرب معاني « الجهاد في الاسلام » فإنها كما عرّفها تشمل الغايات التي شرع القتال في الاسلام من أجلها ، وإن ظلت في ظاهرها دون « الجهاد » في حقيقته .

(يتبع)

عمرناة الخطيب



Description de l'Afrique Septentrional

Traduite par Mac Guckin de Slane

Édition revue et corrigée

Paris 1965

كتاب المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب : تأليف أبي عبيد عبد الله ابن عبد العزيز البكري الأندلسي ، المتوفى سنة ٤٨٧ هـ . طبع في باريز طبعة ثانية منقحة سنة ١٩٦٥ مع ترجمة افرنسية .

هذا الكتاب هو قطعة من كتاب المسالك والممالك للبكري جمع فيه المؤلف أخبار بلاد افريقية الإسلامية المعروفة في زمنه . والمؤلف هو شاعر وأديب ، ومؤرخ ثقة وجغرافي نابغ جمع فيه من أوثق مصادر زمانه أخبار بلاد افريقية الإسلامية المعروفة في زمنه ، وله كتب جليلة ومنزلة علمية محترمة . كان ملوك الأندلس يتهادون كتبه ويتنازعون صحبته . وأهم مؤلفاته كتاب (المسالك والممالك) الذي أفرد منه هذا الجزء . وصف فيه بلاد طرابلس وتونس والجزائر والمغرب والسودان وغانة ، ذكر مدنها المشهورة ، والمسافات فيما بينها ، وأتى على ذكر سيرة أهلها وعاداتهم ، ودون كل طريق عن أحوال هذه البلاد .

وكان المستشرق الفرنسي كترمير (Quatremère) أول من فطن إلى قيمة هذا الكتاب العلمية واهتدى إلى مؤلفه ، ونبه إليه أنظار المستشرقين والجغرافيين إلى أهمية المعلومات والأخبار التي تضمنها الكتاب عن البلاد التي وصفها .

نشر المستشرق المذكور في سنة ١٨٣١ ترجمة موجزة لهذا الجزء ، فاشتهر بعدها الكتاب وتطلعت اليه الأنظار . ثم قام دوسلان de Slane بترجمة ثانية كاملة لهذا الجزء ، بعد أن ظفر بعدة نسخ مخطوطة من هذا الكتاب واهتدى إلى مراجع ساعدته على تصحيح الأخطاء وتدارك النقص فيها وتوضيح غوامضها ، وقد وفق في محاولته على الوجه الأكمل واستحق على ذلك الثناء والتقدير .

ج . ج . ج .



الشهداء الحميريون العرب ، في الوثائق السريانية

تأليف أغناطيوس يعقوب الثالث

بطريك انطاكية وسائر المشرق ، طبع سنة ١٩٦٦ م

هذا الكتاب يحتوي تاريخ الألو ف من الرجال والنساء والأطفال الذين استشهدوا في سبيل العقيدة والحفاظة عليها والدفاع عنها ، وبذل الأرواح دونها وقد حقق فيه المؤلف العلامة أرثوذكسية النصارى الحميريين ورد على الأب أنطون صالحاني اليسوعي (ناشر تاريخ مختصر الدول لابن العبري) القائل ان نصارى نجران لذلك العصر ، كانوا مستمسكين بعروة الايمان الكاثوليكي منتهى الاستمساك ، ناقلاً تحقيقه هذا عن كتابه (تاريخ الكنيسة السريانية الانطاكية) (ج ٢ ص ١٩٥) وعن غيره من المؤلفين .

نشر المستشرق المذكور في سنة ١٨٣١ ترجمة موجزة لهذا الجزء ، فاشتهر بعدها الكتاب وتطلعت اليه الأنظار . ثم قام دوسلان de Slane بترجمة ثانية كاملة لهذا الجزء ، بعد أن ظفر بعدة نسخ مخطوطة من هذا الكتاب واهتدى إلى مراجع ساعدته على تصحيح الأخطاء وتدارك النقص فيها وتوضيح غوامضها ، وقد وفق في محاولته على الوجه الأكمل واستحق على ذلك الثناء والتقدير .

ج . ج . ج .



الشهداء الحميريون العرب ، في الوثائق السريانية

تأليف أغناطيوس يعقوب الثالث

بطريك انطاكية وسائر المشرق ، طبع سنة ١٩٦٦ م

هذا الكتاب يحتوي تاريخ الألو ف من الرجال والنساء والأطفال الذين استشهدوا في سبيل العقيدة والحفاظة عليها والدفاع عنها ، وبذل الأرواح دونها وقد حقق فيه المؤلف العلامة أرثوذكسية النصارى الحميريين ورد على الأب أنطون صالحاني اليسوعي (ناشر تاريخ مختصر الدول لابن العبري) القائل ان نصارى نجران لذلك العصر ، كانوا مستمسكين بعروة الايمان الكاثوليكي منتهى الاستمساك ، ناقلاً تحقيقه هذا عن كتابه (تاريخ الكنيسة السريانية الانطاكية) (ج ٢ ص ١٩٥) وعن غيره من المؤلفين .

وقد ذكر المؤلف في الفصل الرابع من الباب الأول (ص ١٣) وفي غيره من فصول الكتاب ، الحوار المدني دواوين الشهداء من رجال ونساء ، وبين مسروق اليهودي الذي تملك على اليمن فقد كان يضطهد مسيحي تلك البلاد ويضيق عليهم ليكفروا بألوهية المسيح ويقولوا انه إنسان لا إله ، قائلاً : إنكم إنما تسجدون لشخص مائت ، ادعى أنه ابن الله الرحمن في حين أنه إنسان . . . ها ان الروم قد أدركوا الآن ان المسيح كان إنساناً بحتاً ، فما بالكم أنتم الآن تضلون وراءه ؟ ألعلمكم أفضل من الروم ؟ إننا لسنا نسألكم أن تكفروا بالله خالق السماء والأرض ، ولا أن تسجدوا للشمس والقمر وباقي النيرات ، أو لإحدى المخلوقات ، بل أن تكفروا بالمسيح الذي حسب نفسه إلهاً ، وتقولوا انه إنسان فقط ، لا إله ، ولم يريدوا أن يكفروا بالمسيح وأن يقولوا انه إنسان ولكنهم قالوا في جنونهم انه الإله وابن الرحمن (ص ١٣) .

وإن من يقرأ بتدبر وإمعان قول مسروق الملك اليهودي ، ومخالفة النصراني له ، يعلم أن لا خلاف في الحقيقة بينهم ، إذ ان مسروقاً لم يدعمهم إلى عبادة نفسه ولا عبادة غيره من المخلوقات ، بل دعاهم إلى عبادة خالق الأرض والسموات رب العالمين ، حيث ان نسطور السرياني الذي جلس على كرسي بطريركية القسطنطينية في سنة ٤٢٨ ز وما عثم أن صرح — خلافاً للتقليد الكنسي بأن المذراء مريم لن تلد كلمة الله ، بل إنساناً بحتاً هو المسيح ، لذلك لا يجوز أن تدعى والدة الإله ، أما المسيح فلم يكن إلهاً ولا ابن الإله ، بل إنساناً (ص ١٠) .

وقد كان عدد الأحباش الذين قتلهم الملك اليهودي نحو خمسمائة رجل دعاهم إلى الكفر بألوهية الإنسان فلم يقبلوا م (١٠)

وقد أحرق الملك اليهودي في نجران الكنيسة ومن دخلها من النصارى وكانوا نحو الألفين ، وأحرقوا النساء ، كما قتل بالأشباع من الرجال (ص ٢٦) منه ثم قتل الراهبات والشابات المتزوجات بعد قتل الرجال ، وكان ذلك كله في سبيل دعوى ألوهية المسيح وصلبه ، لا في سبيل المسيح نفسه . وقد دعا مسروق أحد قواده ذابرين ، وأمره بجمع نساء نجران اللاتي قتل أزواجهن فبلغن (١٧٧) امرأة ، وأخذ ذابرين ينصحن ويحذرهن وينذرهن لكيلا يقعن بالعصيان كأزواجهن فيكون مصيرهن كمصيرهم ، فأجبن بصوت واحد قائلات : حاشا لنا أن نكفر بربنا وإلهنا يسوع المسيح لأنه الإله والخالق الكل وعقيدة الاسلام بالسيد المسيح معروفة .

ولغبطة البطريرك الشكر على هديته وعلى الوثائق التاريخية التي عالج محمولاتها في كفاية .

محمد باقر البطار



أعلام العرب في العلوم والفنون

تأليف : عبد الصاحب عمران الدجيلي

الجزء الأول — عدد صفحاته ٣١٦

الطبعة الثانية — بمطبعة عمان — النجف ١٣٨٦ هـ — ١٩٦٦ م

هذا كتاب في التراجم ، مرتب على التأريخ الزمني ، فقد بدأ المؤلف بحثه بقدمة ، ذكر فيها لمحة عن العرب قبل الإسلام ، والجاهلية والإسلام ، فتدوين القرآن والحديث والفقه والكلام والتفسير ، فاللغة العربية ، فالآداب والفنون ، فالأنساب والتاريخ والجغرافية والنوسوعات ، فالعلوم الرياضية والطبيعية والفلسفية .

ثم ترجم لمئة وستة وثلاثين من الأعلام العرب ، المختلفة الثقافات ، والمتشعبة النواحي والاختصاصات ، مرتبة على قدم الوفاة ، فبدأ بأبي الأسود ظالم بن عمر الدؤلي المتوفى سنة ٦٩ هـ ، وانتهى بمحمد بن عبد الملك بن طفيل الأندلسي المتوفى سنة ٥٨١ هـ .

والمطالع لهؤلاء المترجمين يجد كثيراً منهم مشاركين في أنواع من العلوم والمعارف التي كانت معروفة في عصورهم ، ومنهم من برز في ناحية معينة من المعارف بالرغم من مشاركتهم في كثير من فروع العلم .

فتجد من هؤلاء في هذا الجزء المؤرخ والجغرافي والنسابة واللغوي والفقيه والمتكلم والمحدث والمفسر والحكيم والرياضي والفلسفي والطبيعي والكياوي والطبيب الخ ...

والطريقة التي اتبعها المصنف في ترجمة العليم ، فقد ذكر في صدر الترجمة اسم العلم أو لقبه أو كنيته بحسب ما اشتهر به ، مع تأريخ ولادته ووفاته

بالتاريخ الهجري ، ثم أورد مصنفاته المطبوعة والمخطوطة ، وأبان بعض ما غمض من البحث ، فشرحه في حواشي الكتاب ، ثم أورد المصادر والمراجع التي اعتمدها في طلب الترجمة .

وقد اعتذر المؤلف على اقتصاره على ذكر الأعلام العرب المصنفين بقوله : وإذا كان الكتاب قد اقتصر على العرب ، فليس معنى ذلك تجاهل الآخرين أو الغض منهم ، ذلك لأننا ننظر باكبار إلى كل من خدم العلم والفكر أو اللغة . وزى من الفائدة قبل أن نختم هذه الكلمة أن نبدي بعض الملاحظات على هذا الكتاب فنقول : ان عنوان الكتاب « أعلام العرب في العلوم والفنون » لا ينطبق تمام الانطباق على ما حواه من أبحاث ، فلو استبدل ذلك بعنوان « من أعلام العرب في الشريعة والعلوم والآداب » لكان أقرب مطابقة لموضوعه .

وأما ترتيب المؤلف كتابه على التأريخ الزمني حرصاً على ما ظهر فيه من رجالات ومؤلفات بحسب أعصارها وأدوارها ، فهذا ينطبق على التراجم ذات الموضوع الواحد كتراجم رجال الطب أو الفلك أو الفقه الخ فنستطيع بترتيب التراجم على التأريخ الزمني أن نلمس تطور العلم الذي يزيد تأريخه وبمجه ، وأما موضوع كالنوع الذي نحن في صده ، متشعب النواحي ، متباين الاختصاصات ، فأحسن ترتيب له هو الترتيب المعجمي .

كما نستحسن أن يضاف إلى التأريخ الهجري التاريخ الميلادي تسهيلاً للباحث . وبالخلاص نشكر الأستاذ المصنف على ما بذل من جهود في تأليف ونشر هذا الكتاب القيم .

دمشق : عمر رضا كحالة



تاريخ المغرب

تأليف : عبد العزيز بتعب الله

الجزء الثاني : عدد صفحاته ١٣٦ — ٨٠

لعر ، مكتبة السلام ومكتبة المعارف بالمغرب

يتألف هذا الجزء من ١٦ فصلاً وهي :

- (١) قيام الدولة العلوية ^(١) وتجديد وحدة المغرب .
- (٢) تطور المغرب في العهد الإسماعيلي ^(٢) ، وقد ذكر المؤلف فيه الجيش ومحاربة الأجانب ، وبدء حركة التحرير ، ووحدة المغرب وجمع أشقائه ، وظل هذا الملك يكافح في سبيل ذلك أكثر من ربع قرن (١٠٨٣-١١١١هـ) فكان من أبرز الملوك الذين حظي بهم المغرب .

٣ — عهد الفترة وفيه ظهرت الفلاقل والاضطرابات فقد تولى فيه ثلاثة من الأمراء على العرش الذي اعتلاه المولى عبد الله ست مرات ^(٣) .

- (٤) عهد الاستقرار والازدهار (١١٧١ — ١٢٠٤هـ) وفي هذا العهد عرف المغرب شيئاً غير يسير من الاستقرار والازدهار ، فقد تمكنت البلاد من تثبيت وحدتها وتحرير عدد من المراكز الأجنبية في ربوعها ، وأضحت

(١) هي من أصل حسني من ينمى النخل بالحجاز ، وأول من دخل منهم إلى المغرب هو حسن بن قاسم ، أواخر القرن السابع الهجري ، وأول قائد سياسي من حفدة الحسن المذكور هو مولاي علي العريف الذي أنام بناس وجاهد في منتصف القرن الحادي عشر الهجري .

(٢) نسبة لمولاي إسماعيل أحد ملوك هذه الدولة .

(٣) انظر تاريخ المغرب ٢ : ٢٥ - ٣٢ .

جيوشها وأساطيلها حاجزاً منيعاً في وجهه الغزو الأجنبي ، ونظمت الدولة والجيش وساد الأمن ، وانتشر العمران .

(٥) ثورة العبيد وأزمة ولاية العهد^(١) ، فلم يكن يبرغ فجر سنة ١١٨٩ هـ حتى تمرد العبيد ضد السلطان سيدي محمد بن عبد الله وبايعوا ابنه المولى يزيد ، وقد استمرت هذه الفتنة سبع سنوات (١١٩٠ - ١١٩٦ هـ) ضعفت خلالها المحاصيل وانتشرت المجاعة .

(٦) المغرب والاستعمار الفرنسي بالجزائر .

(٧) محمد الرابع فذكر سياسته الخارجية والداخلية .

(٨) الحسن الأول الذي بويع بمراكش في رجب ١٢٩٠ هـ ، وذكر اعتناؤه بالجيش وسياسته الخارجية .

(٩) النظام السياسي والإداري قبل الحماية الفرنسية ، فذكر المهلات والهيئة الوزارية والحكام والقضاة والحسبة .

(١٠) الصحراء المغربية ، ذكر حدودها ، وتاريخها القديم والحديث .

(١١) الثقافة والفن ، ذكر المدارس والتعليم والأبنية المدنية والعسكرية .

(١٢) أسباب الحماية الفرنسية .

(١٣) المقاومة المسلحة . ذكر تلك المقاومة في الأطلس والصحراء والشمال والجنوب وفي الريف المغربي الخ ...

(١٤) الحماية الفرنسية (١٩١٢ - ١٩٣٥ م) ذكر في هذا العهد التنظيم البلدي وموارد الدولة والعملة والمالية والقضاء الأوربي والتعليم والصحة العمومية والتطور الاقتصادي .

(١) انظر تاريخ المغرب ٢ : ٤٢ - ٥١ .

(١٥) الكفاح السياسي، ذكر تأسيس بعض الأحزاب السياسية كحزب الكتلة الوطنية الذي كان يؤجج الحماس في الشعب كما ينور الفكر العام في أوروبا والشرق عن طريق طلبة فرنسا، ولجنة الدفاع عن المغرب بالقاهرة .

(١٦) ثورة الملك والشعب .. وختمه بقوله : وانصاعت باريز إلى مطالب الملك (محمد الخامس) والشعب فاعترفت بالواقع وعاد الملك الطائر يوم ١٦ يونية (حزيران) ١٩٥٥ م إلى الرباط ليحمل لشعبه وثيقة الاستقلال في خضم من الأفراح كللت ثورة الملك والشعب .

وقد ألحق الأستاذ المصنف كتابه تاريخ المغرب ، بمعجم تاريخي في ٨٠ صفحة ذكر فيه أهم الأحداث والأعلام والأماكن مرتبة على حروف المعجم ، وهي معلومات إضافية لم تذكر في كتابيه « معطيات الحضارة المغربية ، وتاريخ المغرب » ، وبذلك قد قدم خدمة جلى للعلماء المين في التاريخ جزاء الله كل خير .

ع.ك.



رحلة الشتاء والصيف

تأليف : محمد بن عبد الله الحسيني الموسوي الشهير بـ « بكبريت »

حققه وقدمه وفهرسه الأستاذ محمد سعيد الطنطاوي

كتاب من القطع المتوسط في « ٣٦٢ » صفحة نشره المكتب الاسلامي

للطباعة والنشر بدمشق سنة ١٣٨٥ هـ

الأستاذ الجليل الشيخ محمد نصيف من كرام العلماء الحجازيين وهو من خيرة رجال العرب هذه الأيام لكثرة ما أتحف العالم العربي من خدمات علمية جلية في طباعة الكتب ونشرها والإنفاق عليها ؛ وهذا الكتاب مأثرة من مآثر هذا الرجل الكبير ، وقد كتب مقدمة الكتاب الأستاذ الأديب محمد سعيد الطنطاوي الذي قال في وصفه « وهذا الكتاب الذي بين يديك من هذا النمط يصلح للعلماء ويسهل على العامة يستسيغه ابن الخامسة عشرة ويحتاج اليه خريج الجامعة » ، وهو يقصد بهذا الرأي إلى أن الكتاب يتضمن العلم ، إلى جانب اللذة والإناس ، فهو من الكتب النادرة التي تعين القارئ على إنجازه بلذة وهدوء دونما ملل أو إرهاق ، وهو في الحقيقة من كتب الرحلات التي تنتقل بالقارئ من مكان إلى آخر يبحث لا يجد الملل اليه سبيلاً ، لتنوع مناظر الكتاب واختلاف ألوانه وفصوله . فأنت تسير بين صفحاته من شعر إلى نثر إلى قصة إلى وصف ، والكتاب في رأيي أشبه بالقصص لأن ما فيه من حوادث توحى إليك ببعدها عن الواقع والحقيقة مما يجعلنا نعتقد بأن الخيال قد عمل عمله في السرد ، وأن الاختراع قد تدخل في الموضوع ، كما رأينا في قصة روبنسن كروزو وغيرها من القصص التي يقصد فيها إلى اللذة

والحقيقة في آن واحد . وقد كتبها في وصف رحلة قام بها إلى بلاد الروم وذكر فيها ماوقع له في سفرته هذه من المجائب كما قال صاحب المقدمة .

وبلي المقدمة ترجمة للمؤلف منقولة من كتاب « خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر » للمحيي الدمشقي وفيها يصل نسب المؤلف إلى علي بن أبي طالب « رض » كما أورد فيها طائفة من شعر المؤلف ونثره ، وينتهي الكتاب بعدد من الفهارس : الآيات والأحاديث والكتب والأمكنة والأعلام وأنجدي للشعر وأنجدي عام لمراحل الرحلة .

ولكن الذي لفت نظرنا حقاً هو الشروح التي وردت في ذيل كل صفحة من الكتاب فهي شروح وافية دقيقة تستحق الإعجاب والاطمئنان إلى ماورد فيها من معلومات وهي بقلم المحقق الأستاذ محمد سعيد الطنطاوي . وإنا لنشارك صاحب المقدمة الرأي بجودى قراءة هذا الكتاب الطريف لما فيه من معرفة ولذة قد لا توجدان إلا مصادفة ، وفي عدد نادر من الكتب المطبوعة هذه الأيام .

أحمد الجندي



ديوان الناصري

« الجزء الثاني »

جمعه وعلق عليه : هلال ناجي وعبد الله الجبوري

عدد صفحاته (٣١٠) من القطع المتوسط

من مطبوعات مطبعة العاني - بغداد عام ١٩٦٦

هذا هو الجزء الثاني من ديوان الشاعر العراقي الشاب المرحوم عبد القادر رشيد الناصري ، ولقد سبق أن صدر الجزء الأول من الديوان صديق الشاعر الأديب السيد كامل خميس ، وهو يشتمل على نصف شعر الشاعر ، أما هذا الجزء الثاني فأتيق الشكل والطباعة وقد زين بصورة الشاعر وبموضوع من خطه مما يجمل الديوان ويضيف إليه ما يغري باقتنائه وقراءته . وقد كتب المقدمة أحد الناشرين الأستاذ هلال ناجي وهي كلمة جمع فيها آراء الأدباء العرب بالشاعر ، كما تعرض فيها لنقد طريقة الأستاذ كامل خميس في جمع وإصدار الجزء الأول من الديوان ، وبين منهجه الجديد في ترتيب هذا الجزء الثاني . ولقد كنا نتمنى أن لا تكتب الملاحظات النقدية التي وردت في هذه المقدمة ، والتي يمكن أن تؤذي سمعة الشاعر في هدايته الأبدية ، من مثل تحويره القصائد ونقل الموضوع من وصف البصرة إلى وصف دمشق . والسراقات التي اتهم بها الشاعر في هجومه على شعر السيد سالم أحمد الأعظمي فقد كان أولى لكاتب المقدمة أن يؤجل هذه الملاحظات ليثبتها في دراسة خاصة يترجم فيها الشاعر ويدرس أدبه دراسة وافية تاريخية يمكن أن يقال فيها كل شيء وبصراحة تفيد التاريخ الأدبي بدل أن تكون نقداً في مقدمة ديوانه خاصة وإن كاتب المقدمة قد ساءم في اتهام الشاعر بالسرقة الشعرية كما جاء في الصفحة (١٢) من المقدمة .

والشاعر الناصري من شعراء الشباب الذين حافظوا على طريقة النظم العربية كما نقلت عن القدماء فهو محافظ على الوزن والأسلوب العربيين وهو ينظم شعره مضبوطاً من ناحية اللغة والنحو على قدر ما يستطيع ، ويعني هذا أن تجديده ، إن كان له جديد ، قد استقر على المعاني التي تناسب العصر ولم يصل رأيه في التجديد إلى محاولة تحوير القوالب والقواعد اللغوية والصرفية والنحوية والعروضية ، وقد رأى كاتب المقدمة أن الشاعر قد تأثر بالأدب الغربي عن طريق شعراء مصر المجددين كاللكتور ناجي وعلي محمود طه وبعض الشعراء اللبنانيين المستغربين - من الغرب - كالإس أبي شبكة ولكني لا أعتقد بصحة التأثير بالواسطة ، والشاعر الذي يتأثر حقيقة هو الذي يقرأ الأدب « المؤثر » بلغته الأصلية ، ولا بد أن يكون ذا قابلية للتأثير فإن من الشعراء من لا يتأثرون إلا بذاتهم ، والتأثر الذي عناء صاحب المقدمة أقرب عندي إلى ما يسمى بالتقليد . ولعل هذا التقليد لم يتجاوز العناوين كما في : نهم ، والهيكل المستباح ، إشتهاء ، والشباب الدامي ، وغير هذه من القصائد . ولم ينس الشاعر الناحية السياسية فقد تحدث في الاجتماع والسياسة وبخاصة فلسطين والجزائر .

على أن شعر الناصري يتحلى بصفة السهولة والموسيقى اللفظية ، وربما وجد فيه قارئه لذة فنية قد لا يجد منها كثيراً في الشعر العربي الحديث .

أ.ج. .



المنتخب من شعر ابن زاكور

عمل عبد الله كنون الحسني

طبع دار المعارف بمصر من سلسلة « ذخائر العرب » عام ١٩٦٦
عدد صفحاته (١٤٦)

الأستاذ عبد الله كنون الحسني عضو مجمع اللغة العربية بدمشق عالم كبير وعلامة شهير خدم اللغة العربية خدمات لا تنسى ، وقد جمع ، حفظه الله ، إلى العلم الغزير ، دقة النظر والقدرة على التمييز والتثبت مما يقرأ ويكتب ومن أعماله الكثيرة الأخيرة إصداره هذا الكتاب الذي جمع طائفة من شعر ابن زاكور الشاعر المغربي المعروف ، وقد أوضح في المقدمة التي وضعها لهذه المنتخبات الشعرية أن سبب طبع الكتاب هو المشاركة في إحياء الآداب المغربية التي « ظلت منسية طيلة الثلاثة عشر قرناً الماضية » على حد قوله . وقد قدم لنا العلامة ترجمة مفيدة للشاعر ابن زاكور ، وصفه فيها بأنه « مفخرة عصره وجيله ، وثابغة بلده وقبيله » وأنه « كان كاتباً وشاعراً ولنوياً ومؤلفاً » وينتهي الكتاب بحاشية صغيرة ثم بفهرس للموضوعات وآخر للقوائد والأبيات .

وابن زاكور فاسي المولد والنشأة أخذ العلم عن مشايخها ومشايخ مراکش وتطوان والجزائر ، وقد بدأت حياته في أواخر القرن الحادي عشر للهجرة فكان تاريخ ولادته بعام ١٠٧٥ هـ تقديراً ، كما كانت وفاته عام ١١٢٠ هـ فهو كما ترى لم يعيش طويلاً بل مات في عنفوان شبابه .

وقد كان كثير الرحلات في طلب العلم والثقافة مما كان له الأثر الأكبر في اتساع ثقافته واكتمال معارفه . وترك رغم اختصار حياته ، ستة عشر

مؤلفاً في الأدب والشعر واللغة ثراً وشعراً، وقد قسم واضع الكتاب ثرا ابن زاكور إلى ثر علمي وثر في حسب الموضوعات التي طرقها في كتاباته ، كما كان شعره على قسمين : الموشح والقصائد هذا من حيث الشكل ، وأما من حيث القيمة الفنية فشعر الشاعر نوعان أيضاً : (الرقيق الجميل السلس العذب) ومنه (البدائي الساذج الشبيه بالأنظام العالية والقريب من أشعار الفقهاء) . ورتب هذا المنتخب حسب الموضوعات الشعرية : المديح والربيعيات والزهرات ، والغزل والرائاء والنصائح والاخوانيات .

ويشير الأستاذ كنون إلى أنه « تخير » من هذا الشعر ، وربما في القصيدة الواحدة بعض الأبيات وترك بعضها الآخر « حرصاً على ما في بعض الأبيات من سحر وجمال يكونان مغمورين بفثالة بعض الأبيات الأخرى وفسولتها » ، وهذا ما جعل اسم الكتاب « المنتخب » وكنا نتمنى لو اطلعنا على الديوان كاملاً كيلا تكون صورة الشاعر ناقصة إذا عرضت على الدرس والبحث ، وهذا رأينا في جمع آثار الشعراء ، فإن من الواجب أن يستقصى كل ما قاله الشاعر فيما إذا أريد وضع ديوانه دون اختيار أو اصطفاء .

وقد قدم ابن زاكور نفسه لديوانه هذا بخطبة مسجوعة افتتحها بحمد الله تعالى والصلاة على نبيه ﷺ وتدل الخطبة على إشار ابن زاكور التكلف في ثره على طريقة أهل عصره في القرن الحادي عشر للهجرة .

أما شعر الشاعر فأول ما يلفت النظر فيه أن العلم قد جنى عليه ولعل القارئ يجد غرابة في هذا القول ، وأقصد بقولي هذا أن الشاعر إذا لجأ إلى الاصطلاحات العلمية والتعابير الفقهية ، أو النحوية ، أو الطبيعية ، فإن الشعر يصبح أقرب إلى البحث العلمي وهذا مما يعوق خيال الشاعر عن السمو والتحليق ، أو يكون قيداً لهذا الخيال بقعد به عن الارتفاع للوصول إلى المعاني الشعرية والصور الفنية ، وقد لجأ ابن زاكور إلى كثير من

القوافي التي تجنبها الشعراء الكبار من قبله وكأنه أراد بذلك أن يدلنا على كثرة محصوله اللغوي ، على حين أن الشاعر إنما يحتاج للألفاظ التي تكفيه للتعبير عما يتلج في صدره من نوازع وعواطف وأحاسيس ، ولا يحتاج إلى ما في المعاجم كلها من ألفاظ قد لا تفيد إلا قليلاً . فالشاعر يأتينا بقصائد من قافية « الزاي » كقوله :

تعززت بذى العز* من الشيطان ذي الأز*
ومما ينسب فكري إلى الشخز أو الأز

ولا أرى فائدة في مثل هذا الشعر إلا إذا قصد فيه إلى طرح هذه القوافي أمام القارىء ليحفظها وليعرف بعض معانيها وهو قصد لا يت إلى الفن بصفة ؛ أو يأتينا بقصيدة من قافية « الصاد » يقول فيها :

أما رضاك عمومه وخصوصه فمناخة* بذرى المنيب قلوصه
وهذا جل هداك يانم كل* من لزيم الضلال محيصه وجبوصه
وجدالك منسجم الغائم عند* من لزم اصفراراً من جلالك بوصه

ومما لا شك فيه أن القارىء محتاج إلى المعجم عند قراءة هذه الأبيات ، مما تكن قدرته اللغوية كبيرة وحصيلته في الألفاظ الغريبة وافرة .

ومما يلفت النظر عنه الشاعر أيضاً أنه لا يتوقى العيوب المعروفة التي يتوقاها الشعراء ويهربون منها ولا يلجئون إليها إلا في الضرورة البرمة ، وفي القصيدة الأولى من باب المديح ، وهي هزمية ، أخطاء عروضية يمكن أن نعتبرها من باب « الزخاف » ولكننا في يومنا هذا نعتبرها كسراً لا يجوز لشاعر أن يأتي به أبداً فمطلع القصيدة هو :

ديوان حبك بالتوفيق مبتداً .

واليت كما يرى من البحر البسيط ، وقد جاءت في هذه المقطوعة
الآيات التالية .

وبهداك جدى الأفهام موقدة يا من به غضب الجبار منطفىء
رقت سجايا نبات الفكر وانتعشت مذ علها من ثديي مجدم لباً
ومنذ حليتها بدر مدحكم لم يبق في القلب لارين ولا صدأ
وقد أشرت إلى الكلمات التي ورد فيها الخطأ العروضي ليطلع عليها القارئ .
ومن الغريب أيضاً أن يخطئ هذا الشاعر في القوافي فقد وضع كلمة
« منطفىء » وهي مكسورة الفاء قبل الهمزة ، على حين أن قوافي القصيدة
كلها مفتوحة ما قبل الهمزة كما هو ظاهر .

ولكن ما مرّ كله لا يمنعنا من القول أن ابن زاكور يملك شاعرية
لم تواتها الأيام والظروف وطبيعة العصر لتتفتح وتكشف فيظهر ما وراءها
من نبوغ وسمو ، فالشاعر لم يستطع التخلص من مستلزمات عصره المتكلف
الذي انحط فيه الفن الأدبي كله كما لا يمنعنا ما مرّ من تذوق مثل هذه
الآيات الجميلة :

بروحى من أودى بعقلي جبه ولم تسليني عنه كنوس رحيق
يواصلني حتى أفيق من الجوى ويهجرني حتى أغصّر برقي
غدوت به من وصله وصدوده بدار نعيم أو عذاب حريق



آراء وأنباء

أمثلة

من الأغلاط الواقعة في لسان العرب

- ٩ -

(١١٥)

مادة ج م ع : الجمعة .

قال : وزعم ثعلب أن أوّل من سمّى يومَ العروبة يومَ الجمعة كعب بن لؤي جدّ الرسول [لا يعني أبا أبيه بل أحد الجدود] وذكر السهيلي أن كعب بن لؤي أوّل من جمّع يومَ العروبة . ولم تسمّ العروبة الجمعة إلاّ منذ جاء الإسلام وهو (كعب) أوّل من سمّاه الجمعة فكانت قريش تجتمع إليه فيخطبهم ويذكّرم ببعث النبيّ ويأمرهم باتّباعه وينشد :

يا ليتني شاهد فحواء دعوتِهِ إذا قريش تُبَغِّبِي الحقَّ خذلانا

فما هذا التناقض ؟ البيت يفهم منه أن كعب بن لؤي لم يعش إلى زمان الرسول وقول المعجم يفيد أنه مرّ أكثر من مئة سنة من جمع كعب للناس وتسميته العروبة الجمعة إلى محيي الإسلام فكيف يوافق هذا قوله ولم تسمّ العروبة الجمعة إلاّ منذ جاء الإسلام ؟ وبعد هذا أيّد التناقض بنقيض لا حاجة إلى علم الحساب فيه - قال : « وقال ثعلب إنما سمّي يوم الجمعة لأنّ قريشاً كانت تجتمع إلى قصي في دار الندوة » . أفكعب أم قصي ؟ ولولا اعتقاد البعض أن جدّاً كهذا من الأصلانيّات (الفيلولوجيا) لقلنا أن

لا محلّ له في المعاجم . [الأصلغيات منحوتة من علم أصول اللغات كما سمّاه جلال الدين السيوطي - والأصلغي هو الفيلولوجي والتسمية العربية أصحّ لأن معنى اليونانية الحرفي « محبة الألفاظ أو الكلمات »] ولفظة تبغي التي في البيت لا يذكرها في ب غ ي .

★ ★ ★

(١١٦)

مادة جمع :

أورد بيتاً للضبي :

في فتيةٍ كلّها تجمّعتِ البيداء لم يهلّعوا ولم يخيمُوا
وعلق على إخطساء الشاعر تعليق من يميل إلى غضّ النظر - قال
« ولم يخفك » [بفتح الفاء والفعل من باب ضرب فقط وهو يقول هذا أيضاً في
ح ف ل - أمن الذين طبعوا الخطأ ؟ ولكن الضرر واحد] بالحركة (ضمة
الميم في يخمُوا) التي من شأنها أن ترد المحذوف - وهذا لا يوجب القياس
إنّما هو شاذّ » [ولكن على الراحب والسبعة فنثبته في قاموسنا !!]
التعبير غير صالح لأنّ الذي أوجب حذف الياء في لم يخيم هو
انتقاء الساكنين . ولكن في لم يخيموا لم يجتمع ساكنات فلم يكن داعٍ
إلى الحذف . فليست الضمة على الميم التي أرجعت الياء المحذوفة - الياء المحذوفة
في الفرد وأما كلمة الشاعر يخيمون فجمع ولا علاقة بين هذه وتلك . تدخل
لم فتجزم بحذف النون . وسائر الكلمة يبقى كما كان فلم يحدث حذف وردت محذوف .
ثم قال « وهذا لا يوجب القياس » . فماذا يعني بكلمة « هذا » ؟
ما هو الذي لا يوجب القياس ؟ أردت المحذوف أم عدم ردّه كما فعل الشاعر ؟
على أنّنا نستنتج من قوله إنّما هو شاذّ أنّه يعني عدم الردّ لأن الشاعر
لم يردّ الياء . ولكن المعجم يجب أن يكون واضحاً من غير استنتاج ممّا يلي .

م (١١)

★ ★ ★

(١١٧)

مادة ق ف في .

قال : القفَّان معرَّب قبان الذي يوزن به ... قال الأصمعي قفَّان قبان (مثلثة تحتية) بالياء التي بين الباء والفاء أُعربت بإخلاصها فاء وقد يجوز إخلاصها باء لأن سيويوه قد أطلق ذلك في الياء التي بين الفاء والباء . هذا مظهر من عبادة الفرد . وعبادة الفرد مثل عبادة الأوثان . لأنَّ سيويوه أطلقها (الياء (P) الأعجمية) إلى فاء أو باء ؟ أم لأن P متوسطة بين صوتيّ B و F قلنا الخيار في تحويلها إلى إحداها . هذا المبدأ هو الذي حمل سيويوه على إطلاقها ولا شكَّ لأنه كان مفكراً . ولكنَّ الأمة العربية أطلقها فقالت مال القبان (بالوحدة) ليس لأنَّ سيويوه أطلقها بل لأن المبدأ الذي عمل في سيويوه لم يُلغَ بل عمل في الأمة كما عمل في سيويوه .

★ ★ ★

(١١٨)

مادة س ف ر - سفير .

قال : « قال أوس بن حجر :

وفارقت وهي لم تجرب وباع لها من الفصافص بالنشيم سيفسير »

وفي مادة ق ر ف يقول : « قال النابغة :

وقارفت وهي لم تجرب وباع لها من الفصافص بالنشيم سيفسير »

فلن البيت ؟ أم أوس قائله أم النابغة ؟ وما هو الفعل في أوَّل البيت ، فارقت بمعنى رحلت أو قارفت بمعنى أوشكت أن ؟

شارح ديوان الذيباني ، « أحد أفاضل العصر مستعيناً بكتب اللغة » أثبتته في ديوان النابغة ولكنه رواه « وفارقت » لكي يصير البيت بلا معنى ولم يشرح .

★ ★ ★

(١١٩)

مادة ركن - ركنن - يركنن - يركن .

قال « ركنن يركنن وركين يركنن » - « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا » - « قرئ بفتح الكاف من ركين (بكسر الكاف) يركنن ' ركوناً » . هذا صحيح ففعل ركن يأتي من باب نصر وعليم - وهو كاف تفسيراً وهداية . ولكنه لم يكتفِ بل شوّه ما قاله بدخوله في محاحلات المتأخرين فقال : « وقال بعضهم ركنن يركنن بفتح الكاف في الماضي والمضارع وهو نادر » . فمن هو ذلك « البعض » أو من هم الذين قالوا مخالفين المبدأ الأساسي « المفتوح العين في الماضي الصحيح إن لم تكن عينه أو لامه حرفاً حلقياً لا تفتح عين مضارعه » .

قال « وهو نادر » - كان عليه أن يقول « وهو خطأ » وهو قول فاسد . ثم امتدّ إلى قول كراع : « ركين يركنن » وهو نادر أيضاً - كسر العين في الماضي وضمها في المضارع ليس من أبواب اللغة - فقال الذين ادّعوا صحة الرواية إنه من « تداخل اللغتين » وهذا مناه خلط باب في باب - فالادعاء والمخالفة والتخليط وقبول الشواذ لأنه هكذا روي أمور نفرت الطلائع من لغة لا تدانها لغة أخرى في سلامة النظام القائم على أحكام العقل ولا في اتساق النطق . ومتى ساد النظام طلاب الدرس .

(١٢٠)

مادّة نوز - نيروز

قال : « والنَّيروز والنُّوروز أصله بالفارسيّة نيع روز وتفسيره ' جديد يوم ' . »

وقال المصحّح على الهامش « وقد عرضناه على ' مُتّقين ' من علماء اللغة الفارسيّة فلم يعرفه » [لم يعرف ' نيع ' . هذا مقبول ولكن من هو ذلك المتّقن الذي لم يعرف ' نيروز '] والغريب أن صاحب اللسان بعد تفسيره نيع روز بجديد يوم (وفاته أن النعت في الفارسيّة يتقدم على المنعوت فلم يقل يوم جديد على الترتيب العربي) لم يذكر معنى النيروز .

قال الفيروز آبادي « النيروز أوّل يوم من السنّة مُعرَّب نوروز » . روز معناها يوم ، ونُو جديد مثل Neu · neuf · néos · new · Novo ، لأن الفارسيّة آريّة في قوامها . ولأنهم كانوا يبتدئون السنّة في « نيسان » صار النيروز عندنا زهة أوّل الربيع (طلّعوا إلى النيروز — عملوا نيروزاً) .

★ ★ ★

(١٢١)

مادّة أرق :

كتب طالب في مثالة مطلوبة منه : « وما بين حديث لطيف وموسيقى وطعام وشراب أرقنا في بيت فلان إلى نصف الليل » . فلما سُئِل عن أرقنا قال « هكذا وجدتها الأستاذ فلان في الكتاب الذي جمعه وفُسِّرَ ألفاظه لتلاميذه فيه أرق أو سَهَر » . وصدق في قوله لأن ذلك الأستاذ نقل

عن محيط المحيط : أرق سهر بالليل (تمييزاً عن سهر بالنهار) ومحيط المحيط نقل عن القاموس والفيروزبادي يقول الأرق السهر بالليل . ولسان العرب يقول الأرق السهر . وإذا أنصفنا فملينا أن نصحح ونقول إن الأستاذ أخذ عن اللسان ، ولا يفهم لماذا قال اللسان الأرق السهر وبعد قليل روى عن الأزهري « ذهب النوم بالليل [هنا بالليل كلام صحيح لأنه لا يقال أرق لمن لم يستطع النوم في النهار] وروى أيضاً عن ابن سيده « ذهب النوم لعلّة » .

★ ★ ★

(١٢٢)

مادة فرش : فرّاش .

لا يذكر كلمة فرّاش - وذلك على ما يجب أن يرجّح لأنها لم ترد في ما نقل عنه . ولكنها وردت في كتب الأدب . جاء في الأغاني « وخرج الأخطل فلقي فرّاشاً لعبد الملك » . وورد أيضاً : قال ابن عباس تغدّينا يوماً عند الوليد بن عتبة فأقبل الفرّاش بصحفة الخ ...

★ ★ ★

(١٢٣)

عرّف أبو البقاء التفسير بقوله : هو العبارة عن الشيء بلفظ أسهل وأيسر من لفظ الأصل . أما ابن منظور ففسّر « المفرّش » بقوله شيء كالشاذكونه . فأبي الكلمتين أكثر وضوحاً لمن يجهلها ؟ قد يحزر المفرش حزرأ وأما الشاذكونه وما أدراك ما الشاذكونه ، فلنبحث عن تفسيرها في اللسان .

في شذن ، سكن ، ذكن ، شوذ - غير موجودة ، على أن الطالب العربي يجدها في المعجم الفارسي شادگونه (بالبدال المهملة والكاف الفارسية) ومعناها الدثار أو اللحف أو (في اللغة الدارجة) المضرب أو الجودلة أو الطراحة .

★ ★ ★

(١٢٤)

مادة غمس - الغموس .

قال : « اليمين الغموس التي تغمس صاحبها في الإثم ثم في النار ، وهي اليمين الكاذبة الفاجرة ، هي أن يحلف الرجل وهو يعلم أنه كاذب » والفيروز ابادي قال القول ذاته - وكل ما قالاه ' مغاير للحقيقة - أما الزمخشري فإنه أصاب رغم الاختصار . قال اليمين الغموس لشدها . وقال المتنبي :
أو حلفوا بالغموس واجتهدوا فقولهم خاب سائلي القسَمُ
فهل مدحهم بأنهم يكذبون في اليمين ؟ والذي عرّض نفسه لنقمة المنصور برفضه تسليم من أجاره وقال : « إني حلفت يميناً غموساً فاحتمل ليميني يا أمير المؤمنين » هل تعمّد الكذب لما أقسم ؟ فاليمين الغموس هي اليمين المؤكدة المغلفة التي تغمس صاحبها في الإثم إن حث فيها .

★ ★ ★

(١٢٥)

مادة درع .

قال « الدرع لبوس الحديد تذكر وتوثت - حكى اللحياني درع سائبة ودرع سابع ، وقال أبو الأخرز مقلصاً بالدرع ذي التعضن (أكد

قوله 'إنها تذكر' (وتصغير درع دُرْع بغير هاء على غير قياس لأن قياسه 'بالهاء وهو أحد ما شذّ من هذا الضرب .
ولكن لماذا على غير قياس ؟ إذا كان درع مذكراً كما قال فتصغيره 'دُرْع على القياس).

★ ★ ★

(١٢٦)

مادة وسع .

تقرأ المادة كلها — وهي تملأ صفحتين فلا تعثر على جمع للصفات المشتقة من وسع : فلا جمع واسع ولا جمع وسيع ، وضبط الجمع في الميزة الأولى مثل ضبط التفسير).

★ ★ ★

(١٢٧)

قال : « الفلّص قطع الغلصمة ، والغلصمة رأس الخلقوم » ومع هذا وضع لفظة غلصمة في مادة غليم أي هاجت شهوته الجنسية أي الانسالية .
وسبب هذا الخيود عن المعقول أنه تصور أن الحرف الزائد في الرباعي إنما هو الحرف الثالث ، مع أن الزائد قد يكون الأول مثل ترمس (من رَمَسَ) أو الثاني مثل جرثم (من جَثِمَ) أو الثالث مثل قعور (من قعر) أو الرابع مثل برهن (من بره) . وإذا كان الأصل والزيادة غير محققين فالأفضل أن 'تورد الكلمة على ترتيب أحرفها كما فعل غيره' .

★ ★ ★

(١٢٨)

نظرة إلى اختلاط الضمائر وعدم الضبط في التعبير :
 في وث ر قال : وفي الحديث أنه ' نهى عن ميثره الأرجوان وهي
 وطء محشو' بترك على رجل البعير تحت الراكب والميثرة مفعلة من الوثارة
 والأرجوان صيغ أحمر يُتخذ كالفراس الصغير ويحشى بقطن أو صوف يجعلها
 الراكب تحته' على الرجال فوق الجمال [على كم من الجمال يركب ؟] .

* * *

(١٢٩)

مادّة ت ق ن .

قال : « أتقن الشيء أحكمه ، وإتقانه' إحكامه' والاتقان الإحكام
 الأشياء » . [هذا تكرير لا فائدة منه] ورجل يَتَقَنُ وَيَتَقِنُ متقِن الأشياء
 - حاذق - وَيَتَقِنُ اسم رجل كان جيدَ الرمي 'يُضرب به المثل . وابن يَتَقِنُ
 (كعب بن يَتَقِنُ) اسم رجل يحسن الرماية - أرمى من ابن تقن - « انتهى
 تفسير الألفاظ ، وما يأتي تعليلاً « أصلغي » : قال : « قال أبو منصور
 (الأزهري في تهذيب اللغة) : الأصل في التَّيَقُّنِ ابن يَتَقِنُ هذا ثم قيل
 لكل حاذق بالأشياء يَتَقِنُ ومنه' يُقال أتقن فلان عمله' إذا أحكمه' وأنشد
 شمر لسليمان بن ربيعة بن دباب (وفي نسخة ابن ريثان) .

أهلكن طمأً وبعدهم غدي' بهم وذا جدون

وأهل جاش وأهل مأرب وحي لقن والتثقون

واليسر كالعسر والغنى كالعدم والحياة كالنون

(قال المصحح : « كذا في الأصل وحرّر الوزن » وأما نحن فلا نفهمون !) .

فجمعه على تقون لأنه أراد يقنًا ومن انتسب إليه والتقون من بني
 يقن بن عاد منهم كعب بن يقن وبه ضرب المثل فقيل أرمى من ابن تقن .
 انتهى التعليق ؟ هذا تفتيح : جعل الأزهري اسم الرجل أصلاً [من غير
 استناد بل لإمكان التصور] وجعل الصفة والفعل مخرجين منه . أي أن
 عاد سمى ابنه يقنًا ويقن سمى ابنه كعباً فبرع في الرواية فقالوا أرمى
 من ابن يقن ثم توسعوا فقالوا لكل حاذق تقنًا ثم أخرجوا فعل أقن
 [من باب دحرج أي بالزيادة المطلقة لا بالاشتقاق النظامي مثل أكرم لأنه
 لا ثلاثي منه] بمعنى عمله بحذق كحذق ابن يقن في الرواية .

خيال أبي منصور رسم صورة بديعة كبداعة الأسطورة التي اخترعها
 الفرنسي الذي أراد أن يبين علّة تسمية الجبل القريب من مكة جبل
 الفرخ (جبل قزح بالمزدلفة - قرأ الفرنسي اسمه من غير نقط فأخذ
 يتردد بين فرح وفرج وفرخ وقزح فرجج الفرخ) ولكن
 جمال التصور لا يثبت الصحة ، والأبيات التي استشهد بها أبو منصور ونقلها
 ابن منظور « لكسار نظم » ليس من أهل الثقة شهادة على من رضي بها .

في العربية واليونانية ألفاظ لم يأخذها اليونان عن العرب ولا العرب
 أخذوها عن اليونان - هي ألفاظ (على ما رجح) ورثتها العربية من الأم
 الشامية ودخلت في أصول لغة الإغريق وفق امتزاجهم بالمهاجرين الفينيقيين
 واليونانية في طور التكوّن : مثل آفة ، أفعى وأوفس ؛ وقرن وخرونش ،
 وجامع وغاميتا إلخ - ومن ذلك تحني (تكني) وتقن - فاللفظة العربية
 مثل مدء وأب وبنو (ابن) وأخو وأخت وأمة وبيت وذن وديان وأدنى
 وشئت وأفيل إلخ مورثة ، والذي يفضل عدم التنقيب الدقيق يقول ان
 تقن مأخوذة عن اليونانية ، وعلاقة اليونان بالعرب قبل الإسلام كانت قوية

فبلاد الشام كانت لغتها الغالبة اليونانية وتجار اليونان كانوا يرتادون مرافئ البحر الأحمر وكانت لهم مستعمرة عامرة في سقطرة من أيام المكدوني، وكان اليمينيون يقولون للفتاح إقليد وهو في اليونانية كليدي وقس عليه (هذا بحث طويل ليس هنا موضعه) ، وورود لفظة أتقن في الآية « صُنِعَ الله الذي أتقن كل شيء » لا يعني شيئاً مما تقدم .

★ ★ ★

(١٣٠)

مادة ق ر ش .

قال : « قال عدي بن الرِّقَّاع » .

وإذا نَشَرْتْ لَهُ الثَّناءَ وَجَدْتَهُ ورث المكارمَ طُرُقَهَا وتِلَادَهَا (طُرُف جمع طريف) أراد طُرُفَهَا بضمِّ الراء فأَسْكَنَ الرِّاءَ تخفيفاً وإقامةً للوزن - أخطأ في قولِهِ تخفيفاً - فالشاعر سَكَّنَ الرِّاءَ محافظةً على الوزن فقط - وأيُّ ثِقَلٍ في قولنا وأنسى شئتَ يا طُرُقِي فكوفي ؟ وفي قولنا ليس من يقطع طرقاً بطلاً أتخفيف أم إقامة وزن ؟

★ ★ ★

(١٣١)

مادة ر و ح .

في تفسيره الروح قال : الروح إنما هو الشَّعْس الذي يتنقَّسه ... وهو بالفارسية چان (جيم بثلاث نقط) .

هذه حذقة إذ لا مسوغ للتفسير بمرادف فارسي - وعلاوة على هذا أخطأ - فالكلمة الفارسية مغلوطة فيها وقد يكون الغلط من المصنف أو من الناشر - روح بالفارسية جان (بنقطة واحدة) ولفظها دَجَان - أما جان بثلاث نقط فلفظها تَشَان ولم أرَ في القاموس الفارسي بهذا الحرف إلا جَانَه ومعناه ' الفك ' الأسفل .

* * *

(١٣٢)

مادة أخ و .

قال : « وجائز أن يكون أحد الأنبياء أخام سنه من قومهم فيكون أفهم لهم بأن يأخذوه عن رجل منهم » هذه العبارة للزجاج نقلها واضع المعجم ولم يعترض على استعماله التفضيل أفهم من الرباعي أو من المفعول والباء في بأن ؟

* * *

(١٣٣)

مادة أخ و .

قال : والأخت أتى الأخ ، صيغة على غير بناء المذكر والتاء بدل من الواو وزمنها (وزن أخت لا التاء) فَعَلَّة ففعلوها إلى فَعَلْ وَأَحَقَّتْهَا التاء المبدلة من لامها بوزن فَعَلْ فقالوا أخت [لا يذكر موجبا ولا مسوغا فليتأمل القارئ في قوله] وليست التاء علامة التأنيث كما ظن من لا خبرة له بهذا الشأن قال الخليل تأنيث الأخ أخت وتأوفا هاء . انتهى

التعليل الذي لا أساس له ولا معنى فاللفظة موروثة مثل أخو وأبو وبنو والموروث لا تعليل ولا جدال في أصله إلا عند الذين وضعوه من ألوف السنين ونحن لم نقف بمد على أحوال السلف القديم .

★ ★ ★

(١٣٤)

مادة خ ر ش - ب ص ر - أ ب س .

يروى بيتاً لابن مرداس على ثلاث صور :

إن تلك جلمود بَصْرٍ لا أَوْيْسُهُ أَوْقِدْ عَلَيْهِ فَأَحْمِيهِ فَيَنْصَدِعُ
 إن تلك جلمودَ بَصْرٍ لا أَوْيْسُهُ أَوْقِدْ عَلَيْهِ فَأَحْمِيهِ فَيَنْصَدِعُ
 إن تلك جلمودَ صَخْرٍ لا أَوْيْسُهُ أَوْقِدْ عَلَيْهِ فَأَحْمِيهِ فَيَنْصَدِعُ
 (١) بصر بفتح الباء وبكسرهما (بمعنى واحد) وصخر . ولكن ما الذي قاله الشاعر ؟

(٢) في أبس حيث يقول « صخر » قال : ورواها ابن برقي « بصر » فلماذا لم يذكر الراوي في خرس وبصر ؟

(٣) في بصر قال أَوْيْسُهُ بفتح الواو بلا همزة - فجوز الفعل من أبس إلى وبس وفعل وبس غير وارد في اللسان -

(٤) في خ ر ش قال أحْمِيهِ بضم الهمزة أي أن الماضي أحْمَى (رباعي) . وفي بصر وأبس قال أحْمِيهِ بفتح الهمزة أي أن الماضي حمى (ثلاثي) . وهو القائل في ح م ي أحْمَى الحديد في النار ولا تقولُ حَمَيْتُهَا . وكَم دعوتُ إلى الله أن يغلط المنصّد (عند إعادة الطبع) في تنصيد الغلط فيعود تنصيدهُ صحيحاً .

★ ★ ★

مادّة ث غ و .

نقل مثلاً ورد على صورة واحدة عند الجميع أي حيث وثبتت القرارة الأولى وثب القرار كله . قال « ماله ' ثاغية ولا راغية الثاغية الشاة والراغية النافقة » وهذا مثل قولنا لامعه ' دينار ولا مئة دينار وقول أحدهم « عندنا من كرم المولى ما يضمن لنا رفاهية العيش ويسد الرمق » في النفس يقدّم الكثير وفي الإيجاب يقدم القليل - لاراغية ولا ثاغية .



مادة ص ب ع .

قال : « الأصْبَعُ واحدة الأصابع تذكر وتؤنث وفيه لغات :
إصْبَعُ إصْبَعُ إصْبِيعُ أَصْبِيعُ أَصْبِيعُ أَصْبِيعُ أَصْبِيعُ أَصْبِيعُ
[كان يكفيه القول حرَّ كما تشاء] الأمثلة » - أطال الشرح في
اللغات العشر وحرَّ كما كلَّها وفسَّرها بأمثلة ولم يحرك أمثلة وأخطأ في تفسيره
فالأمثلة ليست الأصابع إنما هي الفصل المتطرف الذي فيه الظفر وهو أيضاً
قال هذا في ن م ل .

يتبع : (سنپولو) نوفيى داود قربان



نسخة ثالثة من كتاب

(ما بينته العرب على فعال)

لأبي الفضائل الحسن بن محمد الصغاني

نشر المجمع العلمي العربي بدمشق هذا الكتاب في سلسلة مطبوعاته سنة ١٩٦٤ وكنت قد قمت بتحقيقه عن نسختين مخطوطين له وقفت عليها ، هما نسخة دار الكتب الظاهرية بدمشق ، ونسخة خزانة (أولو جامع) في بروسه بتركية . وقد وصفت النسختين في المقدمة التي قدمت بها للكتاب .

وفي رحلتي إلى استانبول في صيف سنة ١٩٦٥ اطلعت على نسخة مخطوطة ثالثة للكتاب ما كنت رأيته قبل طبعه . وقد دلي عليها الأخ السيد رمضان ششن من قسم اللغة العربية بكلية الآداب في استانبول . فله الشكر والفضل .

هذه النسخة محفوظة في خزانة الشهيد علي باشا ضمن مجموعة برقم ٢٧١٩ ، في الأوراق [١٠٨ أ - ١٢٤ ب] منها . وهي نسخة قيمة مقروءة على المؤلف ، ومقابلة على أصله المكتوب بخطه ، بسماع عبد المؤمن ابن خلف بن أبي الحسن الدمياطي . وقد صحح المؤلف ذلك وكتب بخطه في آخر السماع . وتساوي هذه النسخة بذلك النسخة الظاهرية في قيمتها وجلالة قدرها . ولكنها لا تختلف عنها في شيء يذكر . وقد ثبت لي ذلك بمقابلة الكتاب المطبوع بها .

الدكتور عزرة حسن



وفاة عالم جليل

نمى مجمع اللغة العربية بالقاهرة المغفور له الأستاذ الكبير حامد عبد القادر وهو أحد أعضائه العاملين الذين شاركوا بنصيب وافر في أعماله وأبحاثه . والفقيه ركن من أركان اللغة العربية وعلومها المتوارثة ، كان عالماً باللغات السامية وعلاقتها بالعربية بالإضافة إلى تمكنه في علوم التريية والتدريس . خلف مؤلفات عديدة في اللغة والتريية والأدب والتاريخ ، وكانت حياته طرازاً رفيعاً لجهد الأستاذ المربي والباحث المجتهد . حصنه الله بنفس زكية أوتيت الدماعة والتواضع اللذين يتجلّى بهما العلماء الأصلاء .

وإن مجمع اللغة العربية بدمشق ليعرب بهذه الكلمة عن عميق حزنه لهذا المصاب الأليم ويقدم إلى مجمع القاهرة وإلى زملائه وعائلة الفقيه أصدق التعازي ويسأل المولى تعالى أن يتغمده برحمته وأن يجزيه عن خدماته للغة وعروبه أوفى الجزاء .



شكر

ورد إلى رئاسة مجمع اللغة العربية عدد كبير من البرقيات والرسائل من
المجامع العلمية واللغوية والأعضاء المجمعين في مختلف الأقطار الشقيقة وغيرها
وهي تتضمن التعزية بالفقيد الكبير المرحوم الأستاذ عز الدين التتوخي نائب
رئيس المجمع، والمجمع الذي كان الفقيد عضواً من أبرز أعضائه حقبة طويلة
من الزمن ثم نائباً لرئيسه، يشكر السادة الذين تفضلوا بمواساتنا وتمزيقنا
بالفقيد الكبير، سائلين الله تعالى أن يعوض الأمة العربية عنه خير العوض.



تصويبات الجزء الثاني من المجلد (٤١)

ص	س	الخطأ	الصواب
٢٥٠	٩	ينظر	تنظر
٢٥٠	١٤	الكتاني	الكتاني
٢٥١	١٤	احيت	احبت
٢٥٢	٨	الشمس	النفس
٢٥٥	٢١	ليلي	ليلى



فهرس المجلد الأربعين الجزء الأول

صفحة	
٣	قاسم بن ثابت المرقطبي وكتابه في غريب الحديث . الأستاذ عز الدين التنوخي .
٣١	حياة الانباط الأستاذ شفيق جيري .
٣٦	أدب الفقهاء (٥) الأستاذ عبد الله كنوت .
٤٠	نظرات في المعجم الوسيط (١٢) الدكتور عدنان الخطيب .
٥٨	محمد بن سلام (١) الدكتور علي جواد الطاهر .
٧٦	نظرة في معجم المصطلحات الطبية، استندركه وثقوب (١١) الدكتور حسي سيح .
٩٩	الغزالي في دمشق والقدس الأستاذ عبد اللطيف الطيباوي .
١١٢	الاصطلاحات الفلسفية (٢٤) الدكتور جميل صليبا .
١٢٩	كلمات من المغرب الأقصى (٢) الأستاذ عبد القادر زمامة .
١٣٥	من تراثنا الضائع ، قائمة دبل الثانية الدكتور عبد الكريم الأشتر .
١٤٣	مدرسة سارنو الطبية (١) الدكتور فيصل ديدوب .
١٥٠	طرر على معجم الأدباء (٣) الأستاذ عبد العزيز المبني .
١٥٦	أغلاط المنجد (٣) الأستاذ منير العمادي .

التعريف والنقد

١٦٣	رسوم دار الخلافة الأستاذ عارف السكدي .
١٦٧	الوزراء والكتاب
١٦٨	الكلاطي في ذكراء الثلاثين {
١٧٠	سفن الترمذي
١٧٢	عروة المدن الإسلامية الأستاذ نظير زيتون .
١٨٢	حسان بن ثابت ، حياته وشعره الأستاذ أحمد الجندي .
١٨٤	مناهم وأعلام في بلاد العرب (الجزء الأول) { الأستاذ عمر رضا كحالة .
١٨٧	المبتدرك على الكشف
١٨٩	الإسلام والصحية الكرام بين السنة والشيعة الأستاذ عز الدين التنوخي .

آراء وأنباء

١٩٠	أعضاء مجمع اللغة العربية بدمشق في سنة ١٣٨٦/١٣٨٥ = ١٩٦٦ م
١٩٣	أعضاء مجمع اللغة العربية بدمشق الراحلون
١٩٧	ملاحظات شتي لغوية وعلمية الأستاذ الأمير مصطفي الشهابي .
٢٠٣	أثثة من الأغلاط الواضحة في لسان العرب (٦) الأستاذ نوفيق داود قربان .
٢٠٩	بيان عن أعمال مجمع اللغة العربية بدمشق (١٩٦٤-١٩٦٥) الأستاذ جعفر الحسني .
٢١٥	إعداد كتب ، أغلاط مطبعية ونصوييات

الجزء الثاني

صفحة

٢١٧	تأويلات	الأستاذ شفيق جيري
٢٢٢	الامطالات الفلسفية (٢٥)	الدكتور جبريل صليبا
٢٤٥	أدب الفقهاء (٦)	الأستاذ عبد الله كنون
٢٥٩	نظرات في المعجم الوسيط (١٣)	الدكتور عدنان الخطيب
٢٧٥	محمد بن سلام (٢)	الدكتور علي جواد الطاهر
٢٩٠	طرق على معجم الأدباء (٤)	الأستاذ عبد العزيز البيهقي
٣٠٢	الشهاب الشافري	الدكتور عمر موسى باشا
٣١٣	أبو عبد الله المقرئ	الأستاذ عبد القادر زماعة
٣٢٥	أشواق على ماعية معركة ذات الصواري	الأستاذ عبد النعم مخنار
٣٣٧	مدرسة سالرنو الطبية (٢)	الدكتور فيصل بدوي

التعريف والنقد

٣٥٢	من كنوز السنة ، رسائل أرنيم	الأستاذ محمد هجة البيطار
٣٥٩	مع صيدح في كتابه عن أدب المهجر	الأستاذ سامي الكيالي
٣٦٨	الوراق في الشعر العربي والمهجري	الأستاذ أحمد الجندي

آراء وأقبا

٣٧١	الشيخ محمد البشير الإبراهيمي عالم الجزائر	الأستاذ محمد هجة البيطار
٣٧٤	ظهور نسخة ثانية من كتاب الإتياع لأن الطيب	الأستاذ عز الدين التونسي
٣٧٧	آراء واستفتاء	الأستاذ عارف التكددي
٣٨٢	تحقيق حول لفظي : المراند والمشار	الأستاذ محمد عبد الله حسن
٣٨٨	أمنة من الأغلاط الواقعة في لسان العرب (٢)	الأستاذ توفيق دأود قربان
٣٩٢	تصويبات الجزء الأول والثاني من المجلد (٤١)	

الجزء الثالث

صفحة

- ٣٩٣ دعوى الدعوى في تعلم العربية . . . الأستاذ عز الدين التوخي . . .
 ٤٠٥ الأسلوب هو الرجل الأستاذ شفيق جبري . . .
 ٤١٢ الاصطلاحات الفقهية (٢٦) الدكتور جميل حليبا . . .
 ٤٢٥ أدب الفقهاء (٧) الأستاذ عبد الله كنون . . .
 ٤٣٣ نظرات في المعجم الوسيط (١٤) الدكتور عدنان الخطيب . . .
 ٤٤٨ أبو يعقوب الخواري (١) الدكتور علي بنو الطاهر . . .
 ٤٧٠ طور على معجم الأدباء (٥) الأستاذ عبد العزيز اليماني . . .
 ٤٨٧ ابن الرومي (شاعر لم ينصفه التاريخ) الأستاذ أحمد الجندي . . .
 ٤٩٥ مدرسة سالرنو الطبية (٣) الدكتور فيصل دهبوب . . .

التعريف والنقد

- ٥١٠ كتاب التعمد في أصول الفقه الأستاذ محمد بهجة البيطار . . .
 ٥١٠ تفسير القرآن الكريم الأستاذ محمد بهجة البيطار . . .
 ٥٢١ [النسائيات] من الأحاديث النبوية المرفوعة الأستاذ محمد بهجة البيطار . . .
 ٥٢٤ التاريخ الحربي الإسلامي (١) الدكتور عدنان الخطيب . . .
 ٥٣١ الشفقات تأليف الأستاذ الأمير مصطفى المصفاي الأستاذ أحمد الجندي . . .
 ٥٣٣ فن الترجمة في الأدب العربي الأستاذ أحمد الجندي . . .
 ٥٣٥ صور قروية الأستاذ أحمد الجندي . . .
 ٥٣٦ البيت في حياة العرب الأستاذ أحمد الجندي . . .

آراء وأخبار

- ٥٣٨ وفاة المرحوم الأستاذ عز الدين عام الدين التوخي (نائب رئيس مجمع اللغة العربية بدمشق)
 ٥٤٢ وفاة المرحوم الشيخ محمد رضا الشبيبي
 ٥٤٤ الفائف والأضخمومة الدكتور محمد صلاح الدين الكواكبي . . .
 ٥٤٦ أئمة من الأغلاط الواقعة في لسان العرب (٨) الأستاذ توفيق داود فربان . . .
 ٥٦٨ تصحيح تاريخ وفاة النضر بن شميل

الجزء الرابع

صفحة

٥٦٩	الموسوعة العربية للبصرة	الأستاذ الأمير مصطفى الشهابي
٥٧٩	شكل عصر لغة	الأستاذ شفيق جيري . .
٥٨٦	أدب القنطرة (٨)	الأستاذ عبد الله ككون . .
٦٠٠	لظرات في المجمع الوسيط (١٥)	الدكتور عدنان الخطيب . .
٦٠٧	أبو يعقوب الخريزي (٢)	الدكتور طلي جواد الطاهر .
٦٣١	طرر على معجم الأدباء (٦)	الأستاذ عبد العزيز البيني .
٦٤٢	الحراج والنظام الضرائفي في مصر الأموية	الدكتور عبد المنعم مختار . .
٦٦١	المدرسة المظاهرية (١)	السيدة أسماء الجمعي . . .

التعريف والنقد

٦٩١	التاريخ العربي الإسلامي (٢)	الدكتور عدنان الخطيب . .
٧١١	كتاب الغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب	الأستاذ جعفر الحسني . .
٧١٢	الشهداء المحبريون العرب ، في الوثائق السريانية	الأستاذ محمد يهبة البيطار .
٧١٥	أعلام العرب في العلوم والفنون	الأستاذ عمر رضا كحالة . .
٧١٧	تاريخ المغرب	
٧٢٠	رحلة الشتاء والصيف	
٧٢٢	ديوان الناصري (الجزء الثاني)	الأستاذ أحمد الجندي . . .
٧٢٤	المنتخب من شعر ابن زاكور	

آراء وأنباء

٧٢٨	أمثلة من الأغلاط الواقعة في لسان العرب (٩)	الأستاذ توفيق داود قربان .
٧٤٢	نسخة ثالثة من كتاب (ما بين العرب على أفعال)	الدكتور عزة حسن . . .
٧٤٣	وقاة عالم جليل (الأستاذ حامد عبد الغافر)	
٧٤٤	شكر . تصويبات الجزء الثاني من المجلد (٤٦)	